



مکتبہ اسلامیہ بریلی

جلد ۱۲ نمبر ۱۲
شاہ ولی اللہ

افسان (بریلی)

(۱۶۲)

محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ



قَالَ اللَّهُ تَبَٰرَكَ

إِنِّي ذَرَأْتُ النَّاسَ مِن نُّزُلٍ لِّلْكِتَابِ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّٰلِحِينَ

مَا مَعَكُمْ

الف م م م (میری)

سَنَاءُ إِلَى النَّبِيِّ

بِأَوَّلِ

حَكِيمِ الْأُمَمَةِ مُحَمَّدٍ السَّنَةِ مَجْدِ دَائِلَتِ وَارِثِ كَمَالَاتِ نَبُوتِ

أَسَٰذِ الْأَسَٰذَةِ سَيِّدِ الشَّيْخِ نَهْدِ دَعْوَى دَوَائِدِ

إِمَامِ الْبَهْدِ سَيِّدِنَا حَضْرَتِ سَنَاءُ إِلَى النَّبِيِّ قَاتِلِ

قَدَسِ اللَّهُ رُوحَهُ دَرْدِ دَعْوَى دَوَائِدِ

نَبِيِّ

مُحَمَّدٍ وَنَبِيِّنَا فِي عَمَّا النَّبِيِّ

نَبِيِّ

نَبِيِّ

سب سے پہلے میری معذرت اور شکریہ ادا کرنا

Acc No -

124778 السلام عليكم ورحمة الله
اخوتي الكرام! محبتی فی اللہ!

۱۰ واقعہ ہیکل میں نامہ کی تیاری کی کوشش مشہور کے اواخر ہی سے شروع کر دی گئی تھی ابن نزہوں اور
دوسرے سے مخالفت کھڑی تھی ان کو فروغ دی گھر میں گروا اب سے ٹھیک ایک سال پہلے یہ لکھ دینے لگے تھے۔ بلکہ بعض
حضرات کی خدمت میں اس سے بھی پہلے درخواست دیا کہ دی گئی تھی۔ اور مشغول تھا کہ جو پیسے میں انشاء انشاء کام ختم ہو کہ
جب باخشان مشہور ملک پہنچا تو اس کے مالکین اور لکچر اور قاتل گھر حضرت کی طرف سے ۲۰ فیروزوں، ہر طریقی ملاوٹی ہیں
ہاں تک کہ اس کے خلاف کیا گیا جس نے وہ چھوٹا ہیکل کسی کام کے قابل نہیں سمجھا۔ میری ملاقات کے شروع ہونے سے قریب ایک ہفتہ
پہلے ان کے نام دور افتادہ سلطان کے ہتھم دیویر ملانے انھیں صاحب فاسکی بادی اپنے چھوٹے جوان بھائی کی اطلاع دلا کر اپنے دون
خوش گوئی کا چاہنے کے لئے پہنچنے پان کے دوسری چھوٹے بھائی اور دوسروں نے ان کی موجودگی ہی میں اس دنیا کی کلید
خبر دیا کہ ان کے لئے ان سب مرحومین کو اپنے آغوش رحمت میں جگہ دے ان کو دوسرا دوا دے کہ وہ ان کیلئے ان کو بالکل بہکار
کر دیا اور دوسرے باقی بیٹے کے بعد وہ اس کثرت لاک پانام مشہور کے ——— غرض میری اس ملاقات اور ان کی اس
طریق فیہریت نے سارے کام اور پروگرام کو درجہ برہم کر دیا تاہم ملاقات نے جو بھی مجھے ہمت دی اپنی نقاہت کے باوجود میں
پورے اہتمام سے اس غیروہ کی ترتیب اور تیاری کے کاموں میں لگ گیا لیکن کام کی کثرت اور اپنی کمزوری اور تجربہ ثنائی کی
وجہ سے ہر کام آہواز سے نوز ہوتا گیا۔ تاہم اس منبر کی اشاعت کے حلقوں کے تفریقہ یا شروع ذی الحجہ کا جو اعلان شعبان کے
رسالہ میں کیا گیا تھا اور مشغول ملاوٹوں کے بعد گویا آخری اعلان تھا وہ بھی غلط ہو گیا۔ اور اب آخر دی گھر میں اس کی مباحثہ مکمل ہو چکی
ہے۔ ——— جس حالت میں یہ پیش ہو رہی اگر آپ اس کو قدر کی غماز سے دیکھ لیں اور آپ کی رحمت انخلاق کو بجا دینے یا اس کی
حقانی کو دینے میں یہ کامیاب ہو جائے تو میں سمجھوں گا کہ گناہ کا بار کچھ پر نہیں رہا۔ ——— وہ نہ میں مجرم ہی ہوں اور اس صدمت سے
صرف ان کی رحمت ہی سے ساری کی رحمت کو سکا ہوں۔

افغانستان نوازوں کا شک ہے۔

حالات کا حضرت وغیرہ کا ذکر ہے، غلاموں کے ذیل میں دیکھا جائے گا کہ ان کی کیفیت سے مراد شک و امتنان کس طرح زیادہ مستحق المکان کے لئے
ان کی کام میں بھی خداوند اور اس کے ان دوزیوں کے بل بوتے ہی ہوا جو دنیا میں بے سرفرازی اور بے ایمانی کے لیے بننا شروع کر کے بہت کمالات
پیدا کر کے خود کو مسلمین کے لئے جو کلمہ نشان کے ہیں ۔ جو کلمہ کیا ہے ؟ وہ ہمیشہ متروک رہی ہے ہمارے سامنے۔ یہاں تک کہ اس میں مزید چار سو دس یا ستر سو
نہ ہونے کی سرپرستی ہو جائے گی۔ میرٹھ کو کل علی شاہ کے بعد کاٹا ہوا ہے۔ صرف جو خدیوہ کا پڑا ہے جو اس کا سوا ہی ہے۔ یہی ہے جو خدیوہ کی کھال کاٹ کر
جیروں کو شکر کے لئے ان کے تمام اہلکار بھی میں سے ہو کر ان کے لئے جہان بھر کا ہوا ہے۔ اور یہ ان کے لئے ہے۔ ان کی طرف سے ان کے لئے ہے۔

(۱۱) کئی جیسے کی ہمارے مسلسل منتوں کا شرف و ثناء، ولی اللہ خیر ہیں خدمت ہی کے قبل اللہ تعالیٰ عز و شرف !!

۱۷۰ میں حضرت کی خواہش کا حساب بنا کر ارسال کیا، محرم ۱۰۸۵ء شروع ہوا تو ان کی شہادت خیر الہی اس خبر پر ختم ہو گئی لہذا آئندہ سال کیلئے وہ اپنا چندہ دینے سے انکار کر کے غرض فرمائے۔ وہ اگلے چار سال و خیر الہی کی خدمت میں وہی بی روانہ ہو گا جس کا وہ صلہ فرمائے گا۔ ان کا اخفی حق بنی ہو گا۔ جن حضرت کو کسی مجاہد سے آئندہ طریقہ رہنما غلط نہ ہو وہ براہ کرم قدری (نیاہ سے نیاہ) وہ ہفتہ کو اندھا ایک کارڈ لکھ کر ان کی اطلاع دیں تاکہ دفتر الفرقان کو وہی بی کی ذمہ داری نہ ہو۔

۱۷۔ جن حضرات کی خیمہ داری کا سلسلہ میں ولی اللہ تیسری سے شروع ہوا ہے ان کی خیمہ داری ماہ رمضان سے محسوب ہوگی اور ان کا
 سے اُن کا صاحب شہانِ شمس پر ختم ہوا جائیگا۔ ان حضرات کو خاص طور سے نوٹ کر لینا چاہیے۔

(۷۰) جواب طلب احمد کیلئے ہمیشہ جانی کا رٹھی ایکٹ بھیجئے ورنہ عدم جواب کی شکایت موقوف !!

ناظم وقتان بریلی
(دیوبند)

چند سالہ الفتن
 قرآن الفتن علیٰ عبدالمؤمنین لعلمائین نہایت
 مالک حیدر سے
 شاہ ولی اللہ نقشبطنی
 فرست مضامین
 شاہ ولی اللہ نقشبطنی بریلی

جلد ۱ بابت ماہ رمضان و شوال و ذیقعدہ و ذی الحجہ و صفر ۱۳۵۵

فہرست حصہ ثانی

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار حضرات	نمبر صفحات	مجموعی
۱	فلا ہاؤ لیں	مولانا مسیح	۱۰ - ۱۱	۱۱
۲	آرٹھو گراوی	مولانا مسیح	۱۲	۱
۳	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا عبدالحامید صاحب	۱۳	۱
۴	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا عبدالحامید صاحب	۱۴	۲
۵	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۱۵ - ۱۶	۲۳
۶	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۱۷ - ۱۸	۵۸
۷	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۱۹ - ۲۰	۱۳۲
۸	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۲۱ - ۲۲	۲
۹	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۲۳ - ۲۴	۸۸
۱۰	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۲۵ - ۲۶	۴
۱۱	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۲۷ - ۲۸	۸
۱۲	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۲۹ - ۳۰	۱۰
۱۳	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۳۱ - ۳۲	۵
۱۴	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۳۳ - ۳۴	۵
۱۵	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۳۵ - ۳۶	۱۲
۱۶	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۳۷ - ۳۸	۶
۱۷	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۳۹ - ۴۰	۳۵
۱۸	ہندوستان میں قرآن کا پروردگار شاہ ولی اللہ	مولانا مسیح	۴۱ - ۴۲	۱

فہرست حصہ نظم

نمبر	عنوان	صفحہ
۱	پیام ولی الہی	۱۵-۱۴
۲	نور شاہ ولی شہر بہونگر	۲۳۰
۳	بید وقت !	۳۴۱
۴	شاہ ولی اللہ (قدس سرہ العزیز)	۳۴۶-۳۲۶
۵	خطاب لہجہ حق حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	۳۵۳-۳۵۲
۶	عقیدت کے پھول	۳۵۹
۷	مناقب و مہر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی	۳۷۹
۸	امت مسلمہ سے روح ولی الہی کا خطاب	۴۰۷-۴۰۸
۹	آرٹیکل منظوم (۱۸۳۰)	۴۰۸
	شعر اکرام	
	مولوی سید سید الدین محمد صاحب فریدی امر چکی اکرم اور آئندہ ملک	
	مولانا سید احمد صاحب فریدی امر چکی فریق ادبہ اہل حقان بریلی	
	حضرت مہر القادری (سید آباد دکن)	
	حضرت روحش صدیقی جوالا پوری	
	حضرت میر تقی کاظمی امر چکی	
	حضرت شوقی اسحاقی انبالوی	
	حضرت آفتاب علی گھنوی	
	جناب سید محمد عبدالرب صاحب حق اسٹنٹ مسٹر گورنمنٹ ہائی اسکول ۱۸۷۰-۱۸۷۱	
	مولانا محمد حسن صاحب بدینیلی	

مبصر کے تین مقالے کتابی شکل میں

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی، مولانا سید مناظر حسن گیلانی، اور مولانا سیدی کے مضامین اس نمبر کے خاص اور اہم مقالے ہیں۔ جن کی علمی طبقتوں میں زیادہ سے زیادہ ضرورت ہے۔ اسی خصوصیت کی وجہ سے ہم نے ان کے مقالوں کو علیحدہ علیحدہ کتابی شکل میں بھی تیار کر لیا۔ عارِ ہائے قیمتوں کی تفصیل یہ ہے۔

مولانا سیدی کا مقالہ "ولی الہی حکمت کا تعارف" ۹ صفحات شامل دبیر ریمین قیمت ۸۔

مولانا گیلانی کا مقالہ "آغوشِ موج کا دریا بندہ" ۳۶ صفحات شامل دبیر ریمین قیمت ۱۰۔

مولانا مودودی کا مقالہ "منصبِ تجدید کی حقیقت اور تاریخ تجدید میں شاہ ولی اللہ کا مقام" ۹ صفحات شامل دبیر ریمین قیمت چھ آنے ۶۔

تینوں مقالوں کی مجموعی رعایتی قیمت ۲۸۔

تینوں مقالے کتابی شکل میں انشاء اللہ اس مہینے کے آخر تک تیار ہو جائیں گے اور آخر ماہ محرم میں شائع کر دیا جائے گا۔ لیکن کاغذ کی گرانی اور اپنی تنگ دامانی کی وجہ سے ان کی صرف ڈھائی سو کاپیاں تیار کرانی جارہی ہیں۔ لہذا جو صاحب طلب فرمانا چاہیں جلد ہی آرڈر دیں۔ تم کو امید ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ یہ نسخے بہت جلد ہاتھوں ہاتھ نکل جائیں گے۔

انعام مکتبہ الفتن بریلی

اس نمبر کے تمام مضامین کی کاپی رائٹ باضابطہ محفوظ کر لی گئی ہے
 لہذا کوئی صاحب کسی مضمون کو بلا اجازت حریج تحریری جزوی یا کلی طور پر شائع کر کے منسلک
 کے مرتکب نہ ہوں ورنہ عواقب کی ذمہ داری اُن ہی پر ہوگی
 ناظم انٹرنیشنل بریلی یو پی

بِسْمِ اللَّهِ
الْمَوْلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ

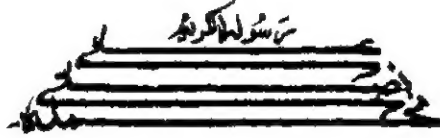
سویدائے دل مایابی اندر ہیچ و تاباں
نقوشِ عالم اُمّ الکتابش میثواں گفتن

(عن ابن عباس رضي الله عنهما)

۱۔ یہ شعر حضرت شاعر ولی اللہ قدس سرہو کا ہے اور جس افغان سے اس شعر پر اس قدر چسپاں ہو کہ اگر حضرت مجدد عالم ملت
عالم سنہری کی شکل پر اس نے اس میں ساقی صرف کیا ہو کہ پلا صراحتاً کہ "افغان" اس کے کہتے ہیں "کو دیکھنا جو دعائی خضر"۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَرُّ سُلَاطِنِ دَوْلَتِ



نگاہِ اولیں

اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ لَا يَحْصِي شَاوِعًا وَلَا يَكْتُمُ اَمْتًا حَمْدًا اَثَمْتَ عَلَيْنَا وَفِيكَ
آمانتِ زادِ ناسِ بھی رستند با تجہ انوارِ قدم پیوستند
فیضِ قدس از بہت ایشان موج دروازہ فیضِ قدس ایشان ہستند

حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ

اب سے قریب دو سال پہلے اہل سنت کا تجدیدِ عالم نامی مجلہ شائع کرنے کی سعادت حاصل ہوئی تھی جس کے ذریعہ خدا کے ایک
مقبول بندے اور بوقتِ محضر شیخ احمد رضا دہلوی کا کام اور پیغام جو دھویں میڈی کے ان مسلمانوں کے سامنے پیش کیا گیا تھا جو
اس وقت اپنی قسم کے عالمی فتنوں میں غم رہے ہیں اور گمراہی پنے جا رہے ہیں جس قسم کے فتنوں کو شکست دینے کیلئے ہی حضرت ممد علی
مجددِ قدرت کی جانب سے کھڑا کیا گیا تھا اور ان فتنوں کے طوفان سے اسلامی ہند کو بچا لینا ہی حضرت کا وہ خاص کارنامہ ہے جس کی
وجہ سے آپ کا نام ہی اسلامی تاریخ میں مجددِ عالم نامی ہو۔

آج اُن سے دو سال کے بعد پٹنہ شاہ ولی اللہ مجلہ شائع کرنے کی توفیق مل رہی ہے۔ اس کے ذریعہ ہم نے دورِ حاضر کے
مسلمانوں کے سامنے اُن چراغِ ہدایت کی روشنی کو پیش کرنا چاہا ہے جو اب سے قریب سوادو سو برس پہلے قدرت کی طرف سے
اس ہندوستان میں اُس وقت روشن کیا گیا تھا جب سلطانِ اسلام غازی اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے
بعد چاروں طرف سے نہایت ہمسایہ فتنوں کے بادل اسامی ہند کی طرف کو اٹھ رہے تھے اور اس ابتلائی اسبابی دور میں اپنی
غفلت کی بیشیوں اور بد اعمالیوں کا غیازہ بھگتتے کے لئے کفر کی طاقتوں سے زیر ہو جا رہا تھا۔

یہ چراغِ ہدایت اس دورِ اخیر کے امامِ بارہویں صدی کے مجددِ علم حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ کا وجودِ مسود تھا۔
کتابِ سنت کی صحیح معرفت، خداوندی الہام اور ایمانی بصیرت، اطاعتِ اعلیٰ کی اعانت اور مجذبانہ فراست کی مدد سے وہ روشنی بھائی
جو وہ صدیاں گزر جانے پر اب بھی مسلمانوں کی رہنمائی کیلئے کافی ہو سکتی ہو۔

طبع دار الفکر، لاہور، ۱۳۸۵ھ بمطابق ۱۹۶۵ء

ممبروں کے اس سلسلہ سے ہماری غرض۔

خاص تجربہ حاصل کرنے کی ہم ناکہ لی نائن ایکسچینج اور بے مقصد ستم بن چکا ہے اور اس کا کوئی مقصد نہیں ہے۔
 یہ تو نہیں ہے کہ مصافحت کی دکان کو چھیننے کے لئے مقصد اور غرض ضرور ہے۔ چاکر توات کو فروغ دیا جائے۔ اور کوئی شک نہیں کہ ان حضرات
 کا یہ مقصد بڑی حد تک پایا گیا ہو گا۔ یہاں پر اس کا کوئی مقصد نہیں ہے۔ اور ہر واقعہ کا کوئی مقصد نہیں ہے۔
 ان بات سے سمجھئے ہیں کہ ہم صاف صاف صرف کشتیوں کی جہت سے ہوتے ہوئے ہیں اور جو قیمت اپنے غریبوں سے ان کو وصول
 ہوتی ہو وہ خاص خاص فیوض نامیہ میں لگنے میں کامیاب ہیں۔ یہاں تک کہ وہ اس کا مقصد نہیں ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں
 کہ جہت کا کوئی اثر نہیں ہے۔ اور یہاں تک کہ وہ اس کا مقصد نہیں ہے۔ اور یہاں تک کہ وہ اس کا مقصد نہیں ہے۔
 ایک سو اسی حضرات کو بڑا بڑا تجربہ ہوتا ہے۔ ان میں سے کوئی ایک سو اسی حضرات کو بڑا بڑا تجربہ ہوتا ہے۔
 سابقہ دور میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ ان حضرات کو بڑا بڑا تجربہ ہوتا ہے۔ ان میں سے کوئی ایک سو اسی حضرات کو بڑا بڑا تجربہ ہوتا ہے۔
 ہمارے ہم کو کس قدر غرض ہے۔ یہاں تک کہ وہ اس کا مقصد نہیں ہے۔ اور یہاں تک کہ وہ اس کا مقصد نہیں ہے۔
 ہماری اس محنت کو قبول فرمائیے۔ اس سلسلہ سے ہم مسلمانوں میں جو روح پیدا کرنا چاہتے ہیں کہ کسی اور میں بھی پیدا ہو جائے۔
 ہمیں ہر لمحہ یاد رکھنا ہے کہ یہ ایک نئے اور نئے انسان کا واحد معیار ہے۔

دوسرے ممبروں کے اس سلسلہ سے ہماری غرض صرف یہ ہے کہ اس سلسلہ میں اپنے ان جہتوں میں ہماری غرض ہے کہ ان کا زوال نہ ہو۔
 اور ان کی باتوں کو زندہ کر کے مسلمانانِ حال کے سامنے پیش کر سکیں جنہوں نے بڑے بڑے ہندوستان میں اقامت دیں، اچانک
 اور شاعری کتاب و سنت کے سلسلہ میں وہ حضرات انجام دیں جن کے نتیجے میں اسلام اور مسلمانانِ آج تک اس ملک میں باقی ہیں اور باقی
 تہذیب کا اس کے ہر گوشے کی گندی حالت میں بھی وہ اسلام کا کچھ اور جیسا کہ ہندوستان میں ہوا ہے۔ یہی کیفیت ہوئی کہ مسری جہتوں میں ہوا۔
 حقیقت یہ ہے کہ جو یہاں ہو سب غفلت اور مدد سے ہو جائے۔ ان ہی ہندو بزرگوں کا ہنر کو تو ہم نے اس کی حاکمیت ضرور اور رکھا اور
 اور خوب یاد رکھا ہے۔ لیکن ان کے کاموں اور پیغاموں کو ایسا بھٹکا گیا ہے کہ پیارے عوام دیکھ کر رونا رہے ہیں۔
 ناواقف ہیں۔

ہم نے اس سلسلہ کو امام ربانی حضرت مجدد ملت ثانی کی حق سرت سے شروع کیا ہے۔ یہ کہہ کر کہ بقول حضرت امام ربانیؒ: ہر دور وہ ہر کی آغاز
 ہی ہے۔ یہاں تک کہ لغت اور جاہلیت کے غلبہ کا فاسی دور شروع ہوا ہو۔ ہندوستان میں تجدیدی نوعیت کا کام وہاں سے شروع ہوا۔ اس
 پہلے ہاں دین کی خدمت کے سلسلہ میں جو کچھ ہوا اس کا ذکر جامعہ ناظرین مولانا محمد رفیع صاحب مدظلہ العالی اور مولانا علی گڑھ کے مولانا
 میں ملاحظہ فرمائیے۔ ہر ایک کا کافی مقصد کچھ دو سال میں مسلمانانِ ہند میں شائع ہو چکا ہے اور باقی انشاء اللہ اللہ شائع ہوگا۔ نیز اس جہد کا جانی بانی
 ہی ممبروں کا مسعود و حامی ہے۔ وہی کے مقابلہ میں بھی آگئی ہے۔

بہر حال اس ملک میں تجدیدی نوعیت کا کام چونکہ نہایت خیال میں حضرت امام ربانیؒ کی جہت اللہ ثانی کی حق سرت سے شروع ہوا ہے۔ اس لیے ہم نے اپنے
 ممبروں کا سلسلہ بھی وہی حق سرت سے شروع کیا ہے۔ یہ سلسلہ کی پہلی کڑی تھی، ہم کو جو مسرت ہے کہ کئی ممبروں میں ہمارے وقت کے ہر دور

مولانا کا مذہبیت کو نہ روکنا ہی کی نیت سے یہی تفصیل سے لکھنے کا سبب تھا تو یہ خیالات کچھ بہت گہرے نہ سمجھ کر فطری اور حاکم کے بعض مقامات اس بات پر ملاحظہ کر کے دیکھئے، اس وقت فیضانِ کربلا کو مولانا پر کھڑے ہیں، بالخصوص میں سیاسی پارٹی کی طوط مسلمانوں کو دقت دیتے ہیں، اس کی فہمیت و حقیقت خود مولانا سے سننے کو لکھا تھا کہ ان کے کام کرنی چاہیے حضرت مولانا مسلمان نہیں ہیں، اس بات میں اظہارِ قائل کا منہ جھٹکا لکھتے ہیں، یہ بہت قریب جاتا ہے، وہ بہت سی باتیں کہتے ہیں جن سے خواہ مخواہ ہم بیسلا کو بھی دشت بگڑ چکا لی پیدا ہوئی ہے، اور جب اس کی حقیقت بیان فرماتے ہیں تو وہ اکثر و بیشتر تو قابل قبول ہوتی ہے، وہ نہ قابل ہر دقت تو ہوتی ہی ہے، وہ اپنی تہذیب سے کسی ایک طبقہ کی ہمت کا اتنا کاٹا کر دیتے ہیں کہ دوسرے طبقوں کی دشت اور ان کے متاخرے بالکل ہی صحت نظر فرماتے ہیں۔ ہر حال اس میں کوئی شک نہیں کہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے علوم کا مولانا نے نہایت گہرا مطالعہ فرمایا ہی اور وقت کے خاص مسائل کو ان کی روشنی میں حل کرنا مولانا کا خاص فن ہے مولانا خود چاہتے ہیں کہ ان کے اس مطالعہ کا پچاس سالہ تجربہ سے ذی تعلد اصحاب و حقیقت علماء و فائدہ حاصل کریں اور اس کی بہترین صورت کم از کم جھینے دو جھینے ان کے پاس قلم کو تہ ہے۔ وہ اپنی میں یادگار شیخ الہند کے قیام سے ان کا اہل مضافا ہی ہے۔

مولانا کے مزاج میں اپنے خیالات کے بارے میں ایک خاص قسم کا غیر معمولی تشدد ہے، ہتھوڑا کا اس کا اور رکھنے والے لانے کے افکار کے باوجود اگر وہ جلد فہم میں آسے اور بہت اُمت کر کے دہرہ برداشت کرنا چاہیے، تو وہ اپنی رائے پر قائم رہتے ہوئے بھی مولانا سے بہت کچھ مال کر سکتے تھے۔ مولانا کے افکار و خیالات میں کہیں کہیں بے نقاب اور ناچوری کی محسوس ہوگی جو نتیجہ جو فہمیت خاص قسم کے حالات کا لیکن صاف اور کھلی ہوئی ذہنیت رکھنے والے شخص مولانا سے مسلسل ہتھوڑا کے پیمانہ انکار کو مرتب کر کے ایک منظم پروگرام اور واضح اپنی مرتب کر کے گا۔

یہ کچھ میں نے لکھا ہے، اپنے ذاتی تجربے کے بعد لکھا ہے، اور اپنی ذمہ داریوں کو محسوس کرتے ہوئے لکھا ہے، واقفانِ فیضانِ الحق و حوہد علی السبیل۔

مولانا کے مخالفانہ مصلحت پسند مذہبی فہم اس کے شعور میں بھی کھنکھاتے گئے ہیں وہ وہاں ملاحظہ فرمائیے جائیں۔

یہاں وہ باتیں مولانا کی نیابت پرانیت کے مطابق خود مولانا ہی کی طوط سے اصرار میں کرنی ہیں:-

مولانا کا ارشاد ہے کہ جن دینت و دلائل علم کو میرے مضمون کے کسی حصے سے اختلاف ہو وہ مجھے ملے کہ لکھنے کی کوشش نہیں کرے، تو یہ بازی لگے پھیرنا نہ چاہیے، اس قسم کی کسی چیز کا جواب تحریر سے نہیں دے گا۔ نیز مولانا کا اعلان ہے کہ جو بات میں ایسی کہوں جس کو حضرت شاہ ولی اللہ شاہ عباسی نے ان کے مستفیضین، مولانا پر قائم نا توڑی کے یہاں نہ لکھا سکوں میں اس کو ہر وقت قلم لکھنے پر تیار ہوں، ایسا ان کا ایک حکم علوم سے باہر نہیں جانا اگر فرقہ پرستی تو صحتِ قیام کا۔ (دہلی ہفت روزہ)

حضرت مولانا مدنی کے بعد پانچویں مقام حضرت علامہ سید سلیمان ندوی مدظلہ العالی اور جیسا کہ اس کے ابتدائی سطور پر تحریر ہو چکی ہے، لکھی ہوئے انتہائی مدیم الفرضی کی حالت میں مرشدِ کرام حضرت بکر میرے اصول پر لکھا گیا ہے، یہی ہے فقیر کی سبک داری کے باوجود افسوس کہ مولانا نے یہاں سید صاحب مدظلہ کا بعد مضمون ہوں کہ ایسے وقت میں جبکہ مولانا کو کسے کم زور مت لگنا نہ تھی مگر مولانا غور و خوض کو

رو نہ فرمایا اور مجھے امید ہو کہ حضرت شاہ صاحبؒ پہنچے اور میری تفصیل سے کچھ کو ذرا پہچانی جاسکتا تھا، ان شاء اللہ کسی فرصت میں وہ بھی کوہلو کا ماحولہ بنیں !

سید صاحب ماحولہ کے اس مقالہ کے بعد ہمارے محترم دوست اور علمی صحابی مولانا سید احمد صاحب اگیرا اسی اہم سلسلے کے قارئین جو ہند کا ماحولہ ہے میں میں ایک عام فطری پر تنبیہ کرتے ہوئے آپ نے جو واضح فرمایا کہ شاہ صاحبؒ کا اعلیٰ مقام ایک ماحولہ وایت مجددین و سنت کا ہے، تاکہ ایک مہملاتی، انتہائی، کا اگر وہ ماحولہ اس سبب سے نہ ہوتا تو یقیناً ایک بڑی کمی نہ جاتی۔

اس کے بعد ہمارے محترم اور علمی ترین دوست مولانا سید ابوالحسن علی صاحب ندوی کا ماحولہ بھی میں، اسلام کی تفسیری تاریخ پر ایک بصیرت نواز تبصرہ کے بعد علمی معنی میں حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مقام دکھایا گیا ہے۔ موصوف اس مقالہ کو اس سے بہت زیادہ بسط و تفصیل کے ساتھ لکھنا چاہتے تھے لیکن ٹھیک اس وقت جبکہ آپ نے اس کے لکھنے کے لیے قلم ٹھکانا یا بھگت علی ہو گئے اور اسی حالت میں میرے قلموں سے مجبور ہو کر چھوٹے کھانچوں کے نزدیک بہت مختصر اور نا کافی ہو چکے، دوسروں کی غرض سے یہ کافیاں ہی چھوڑ گئی ہیں اور فی الحقیقت بھی وہ کافی ہی ہیں۔

اس کے بعد مولانا اویس صاحب صاحب ندوی، علامہ فریق دارالمصنفین، علامہ زہد کا ماحولہ جو میں نے آچے بتایا کہ ہندوستانی علماء میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی جواہری شان، اس کا ایک خاص رنگ نظر آتا ہے جو اس میں خود ان کی ذاتی صلاحیتوں اور جہاد دیہیہ کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور اس کا بھی اندازہ کہ موصوف کو علامہ ابن تیمیہؒ کی کتابوں سے استفادہ کا موقع ملا، اور انھوں نے آپ پر اپنا خاص اثر ڈالا، یہ موصوف صاحبؒ جو وہ اگرچہ مختصر ہے لیکن شاہ صاحبؒ اور امام ابن تیمیہؒ کی کتابوں کے وسیع، اوصاف مطالعہ کے بعد اس کو بہت زیادہ پھیلا ہوا جاسکتا ہے نیز اس کا ایک مستحق کو بھی موصوف کی کتابوں سے استفادہ کے باوجود شاہ صاحبؒ اور علامہ موصوف کے نظریات ہیں کہ علامہ کے بیان پر ظہر کا غلبہ ہے اور شاہ صاحبؒ کے بیان پر یقین، یعنی اپنی پوری تھکوں کے ساتھ موجود ہے۔

اس کے بعد مولانا ابو نظر رضویؒ اور وہی کا ماحولہ ہے موصوف بھی ان اہل علم نظریوں سے ہیں جو حضرت شاہ ولی اللہؒ کی کتابوں سے خاص احتیاط اور شہنشاہ رکھتے ہیں۔ آپ نے اس سبب کے لیے درج کی ایک اور مقالہ لکھا تھا جو قریباً ۱۰۰ صفحات کا تھا لیکن ابھی چند بحثیں بہت خاص ہیں اور بعض باتیں ایسی بھی تھیں جو قلع نظر اختلاف و اتفاق سے میرے خیال سے وہ عام شیخی پر مبنی تھیں، یہ عام بات ہے بہت سی غلط فہمیوں کا ذریعہ تھا اس لیے میں نے موصوف سے اس پر نظر ثانی اور ترمیم کی درخواست کی کہ مولانا نے اس کے بجائے یہ دوسرا مقالہ سپرد قلم فرما دیا اور اس کو وہ پس منظر دیا، لکھے اس پر مقالہ کے خاتمہ پر لکھنے پر خود انہوں نے یہی لیکن اس کے بغیر چارہ نہ تھا اب مولانا کا جو مقالہ شائع ہو رہا ہے یہ بہت مختصر ہے اور جیسا کہ موصوف نے اپنے لکھے میں لکھا تھا میرے خط کے پہنچنے پر کسی مجلس میں قلم برداشت کر دیا ہے، مولانا کی اس مکرر عزائم کا نہ تہہ دل سے شکریہ ادا ہے۔

اس کے بعد مولانا محمد دوست صاحب ماحولہ بھی اور محترمی مولانا خیر محمد صاحب جالندھری کے دو مقالے ہیں جن میں "تعلیم" اور "مفتی سید کے متعلق حضرت شاہ صاحبؒ کے طرز عمل اور تحقیق سے بحث کی گئی، جو میری تمام سطر کی اس باب میں جو سلسلے پر وہ اپنے مختصر مضمون لکھا تھا ہر گز وہی کی ہے جو ان مقالوں کے بعد مختصر ہے اور جو اسی پر مبنی ہے اس کا یہ سلسلہ ختم ہو۔

پہلے اس شخصیت نے اس نمبر کے لیے جو مقالہ تقریباً اٹھ سو پچھتر کے مطالعہ اور محنت کے بعد شاہ صاحب مد کے مرنے والی حالت اور اس کی سماجی تہذیب و ارشاد پر پوسے بسط و تفصیل سے لکھا تھا اور اس نمبر کے تقریباً ڈیڑھ سو صفحات میں سماں، نسلی صفات، انسانی جہد و جدوجہد، اور اس سے زیادہ صفات کا اختتام نہ کر کے کی وجہ سے اس کو روک لینا پڑا۔ دوسرے حضرات سے جو مقالات حاصل کیے گئے تھے ان میں سے کسی کا رد کیا گیا۔ اس نے اظہارِ اطمینان بکھانے میں نہ پہلے مقالہ کو کسی دوسرے مقالہ پر ترجیح کے قابل بھی نہیں سمجھا اس لیے اسی کو روک لیا۔ لیکن اب اس اتفاقِ مجبوری میں ایک نمبر کی صورت بھی پیدا ہو گئی۔ اور وہ یہ کہ ان نمبر میں حضرت شاہ صاحب مد آپ کے علوم و صفات کے تعارف کے سلسلہ میں جیت کچھ لکھ دے جانے کے باوجود آپ کے ان علوم کا حتمی آسماں کی فضا اسلامی دنیا کو خدیدا عیاں ہی میں نے اپنے اہل مقالہ میں قریباً ستر صفحات پر آپ کی صورت اس قسم کی تعلیمات کے اقتباسات یعنی لیکن جو کہ اس کی تیاری کے وقت صفات کی محدود وسعت سامنے رکھ لی گئی تھی اس لیے بہت سے مسائل میں پھر بھی اختصا سے کام لینا پڑا۔ انتخاب ہر ایک اتفاقِ مجبوری سے وہ مقالہ خاموشی سے نہ لکھا تو اس کو اب از سر نو پھر سے ترتیب دینے کا ارادہ ہے اس طرح کہ حضرت شاہ صاحب مد اللہ علیہ کے مستقل جو مباحث اس نمبر میں کافی تفصیل سے آگے ہیں ان کو تو اس سے بالکل ہی کمال دیا جائے اور چھ مباحث اس میں نہیں آچکے یا کافی درجہ میں آچکے ہیں ان کو پھر سے ستر و بسط کے ساتھ لکھا جائے۔ بالخصوص تفسیر قرآن، شریعت حدیث، فقہ، تنقید تصوف، مسلمانوں کے مختلف طبقوں کی اعتقادی و ملی اصلاح، فلسفہ، فتنہ، عیسائیوں کے نفوذ سیاسی اور نظام خلافت و امارت کی تشریح، اسلامی تعلیمات کی بنیاد پر اقتصادیات کی تعلیم فرض ان تمام مباحث پر حضرت شاہ صاحب مد نے اپنی تصانیف کے ہزار صفحات میں جو کچھ انتظام فرمایا ہے اس کا اضافہ ہے کہ اختصا کی کسی کوشش کے بغیر اس کے پورے پورے اقتباسات لیکر اس مقالہ کا ایک مستقل کتاب کر دیا جائے اور **انتخابات** کے دوسرے شاہ ولی اللہ شہر کی تعلیم سے اس کو شائع کھانا ہے اس کی جگہ پر لکھا ہے

ولی اللہ شہر کی تعلیم

اس نمبر کے مقالات کا مختصر تعارف آپ سے کرایا جا چکا۔ ان مقالات کے علاوہ آپ کے ہندو نظریں بھی ہیں ایک فیضانِ فخر جو خضر کے گمان کو جانتا ہے نہ وہ ان میں نے عمر میں ملحقہ کا ایک مصرع بھی سونڈوں نہ کیا ہوں نظموں کے مشتق نگار خیال کیا اور یہ کہ اگر سے — اس فن سے اس کی اہمیت ہی کا نتیجہ یہ کہ شعری دنیا کے مشاہیر سے بھی اس کو کوئی نیاز حاصل نہیں ہی چند صورت کا نظم کام آپ اس نمبر میں پائیں گے ان سے اس نمبر کے مرتب و ناظم سطور کا قلم شامانی صورت اس سے ہے کہ حضرت فاضل مد کے ساتھ اس فائدہ کے بچے مسلمان بھی ہیں اور ہم میں سے ساتھ میں ہی رہے کسی کو ملا دیتا ہوں۔ بہر حال مینا کو عرض کیا گیا ہے جو تکلف خضر سے نابالغوں اس لیے مانے دینے کا بھی حق نہیں بکھانا آپ خود حاضر فرمائیں اور سامنے قائم کرتے رہیں یہاں فرض میں ان حضرات کا شکریہ ادا کرنا ہے۔

میں کی خدمت اور جو نے نمبر کی اس کمی کو پورا کر دیا۔ اللہ تعالیٰ ان کو بہتر جزا دے۔

مجھے ہر روز نظم سونے کا عرصہ صاحب بد ذہن اور ہندو کو حق قائل نہ ہونے کا غم تھا کہ عاقبت فرمایا کہ میں نے ناظرین کو ان واقعات سے نہیں — آپ کی محنت جو کہ عرصہ اچھی نہیں رہی اس لیے اس سال ولی اللہ شہر کی تاریخ لکھنے میں نے

میر میری نہیں کیا تھا کہ آپ نے اب سے کئی پچیس پہلے خود ہی "تاریخیں" لکھیں کہ میر میری جو اس بزرگ سے کئی سو سال پہلے تاریخ کرم
 و سطر پر لکھے لیکن وہ سب شہسوار و شہسوار کے ہاتھ سے ہیں اور اس وقت شہسوار کے تعلق ہی اندازہ اندازہ ہی احاطہ ہی عذاب
 جیسا کہ آپ نے دیکھا کہ وہ وہی گزرتے تو فرما سکتے اور شہسوار کی چند تاریخیں بھی قوال کہ میر میری جو تاریخ کرم مت پر سطر فرمائیے
 ان ہی نا سہمی ہوگی اگر یہاں اس حضرات کا حکم یہ اور کیا مانے جن کو مہربان وہ چند قوال حاصل ہے جس میں میر میری کا نام
 اور شہسوار کے درمیان آپ صاحب فرمائیے پہلا تو تو حضرت شاہ ولی اللہ حضرت شاہ عبدالعزیز شاہ عبدالرحیم کے خزانہ کا ہی حضرت
 مولانا غنی کا لکھتے اور شہسوار کے صاحبزادہ مولانا حفیظ الرحمن صاحب کے بارہ خورہ ٹیپل ارمن صاحب کی دوڑ صاحب کا نتیجہ ہو
 دو سرفروٹو انگریزوں کی سب کا ہے اور ان کے انداز کے بطور شہسوار کے لکھا گیا ہے اس کے لئے میں مولوی عبدالعزیز صاحب مالک
 کتب خانہ رضیہ دہلی کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ انھوں نے اپنے نسخے سے یہ قوال حاصل کرنے کی اجازت دی۔ قیصر تو حضرت شاہ صاحب کی تحریر کا
 پڑنے کے کتب خانہ سے میر میری مولانا سہو عالم صاحب نے دی ہے اور چھ قوال وہ وہ بند کے صاحب خانہ سے مولوی سید محبوب صاحب غنی نے
 اپنے ہی ہاتھ سے تیار کیے بھیجا ہے اللہ تعالیٰ ان سب حضرات کو جزائے فیروے۔

میری مثال۔

اب میر میری جس حالت میں آپ کے سامنے پیش ہو رہا ہے ترتیب اور انتظام امت، یا چند مختصر نوٹوں کے ساتھ میر میری
 کو فی حاضر بہت اس میں فریب نہیں ہوا آخر میں ایک مختصر مضمون صرف ۱۰۰۰ فقرے کا ضرور میر میری لکھا ہوا ہے لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیے
 بہت ہی نوٹ میں عرض کر دیا ہے اس کی حیثیت "اولیٰ کوا کے شہسوار" میں نام گھونٹے سے زیادہ کچھ نہیں ہے۔ میر میری مثال
 اس وقت اس الی کی سی ہے جو مختلف باتوں اور مختلف ذرائع کے پھول چن چن کر ایک خاص ترتیب سے جاکر ترتیب کی گئی ہیں ان کو
 ویش کر رہا ہے جس طرح اس گلدستے کے رنگ و بو میں اس کی صفائی کو کچھ دخل نہیں ہوتا، اسی طرح میر میری کوئی حد نہیں لکھتا ہے
 آپ کی بھی عین اور شہسوار کے عین فی بحیثیت صرف وہ حضرات ہیں جن کی گفتگوں نے اس کو تکمیل کا ہوجا۔ اور میں بھی اپنی کاشف و حیلوں کے
 دل سے مستحق ہوں کہ
 کہاں ہم اور کہاں یہ نگہ نگار
 نسیم صبح! تری مہربانی

میری آرزو اور حضرات اہل علم سے ایک خاص التجا۔

کاش میرے پاس دافتر سرخ ہوتا تو میری آرزو تھی کہ اس بزرگ کے ہزاروں نسخے بلا قیمت ان علماء اور محققین
 کے لئے طلبہ بھی بچا سکا جاوے بی مقدمہ یا "بے نیانہ" کے باعث اس کو حاصل نہیں کر سکیں گے یا حاصل نہیں کریں گے لیکن
 انوس کو الی حیثیت سے "انتشار" کی بے سوسالانی میں اس آرزو کیلئے کوئی تدبیر نہیں۔
 گوئیں کہ انھار کے ایک مضمون صاحب خیر دوست سے اس میں میر میری مولانا کے اور مولیٰ کے ایک صاحب خیر دوست کے پتہ

سید خضر الشیرازی کہ وہ اصل ہندو ہیں چنانچہ انہیں وہیں رہنے سے نہیں بلکہ اہل اسلام کی خدمت میں مقرر فرما دیا گیا۔ اپنی بے شرمی کے باوجود حضرت کو دفتر الشیرازی کی جانب سے بھی پیش کیا گیا۔ اس کے علاوہ طبرکلام سے گورنر ہونے کے سبب اس کو تینا یا کچھ سے ملنا بھی حاصل نہ کئے ہوں لیکن دیکھ کر فراموشی ادا ہو گا کہ ایک رسالہ جو ۱۹۰۷ء کے ایجوکیشن کے ملاحظہ کے لئے تیار کیا گیا تھا وہ بھی نہ فراموش

محمود غازی ہیں کہ میں جو کچھ بھی لکھا گیا ہو اس سے آپ کو اتفاق ہی ہو گا کہ آپ کے بوجہ واپس ملنے کے بعد ایک سید بنایا کہ وہ ہم لکھنؤ میں رہتے ہی ایسے واقع ہیں کہ آپ حضرات اپنے دس بیویاں امام غازی کی مانند اوقات کے ساتھ دعا و خیرات کرتے ہیں اور ان کی روایت کی ہوئی بعض احادیث پر تنقید بھی کرتے ہیں، تو اس سبب میں بھی ملاحظہ ایسی سبب سے ہوئی ہوگی جن سے بہت سے حضرات کو اتفاق نہ ہو گا بالخصوص حضرت مولانا سید ابوالفضلؒ جو دوسرے کے مخالف ہیں۔ سید خضر جو بہت فخر انگلی۔ لیکن ایسے مواقع پر ان میں جو کچھ کو اتار دے کہ وہ دیکھتے ہیں کہ ایک نماز میں عالم دین ہونے کی حیثیت سے اس پر غور فرمائیے کہ کھنے والے نے جو کھا ہے اس سے آپ کا خلاف کس بنیاد پر ہو گا اور کتنا اہمیت لکھنے کے خلاف جو بات سنت غازی کے اہل منزلہ کے اگر ان چیزوں میں سے کسی ایک کے بھی خلاف ہو تو ضرور قابل رد ہو گا واجب الرد۔ اور اگر آپ کا خلاف صرف اس بنیاد پر کہ وہ آپ کی آپ کے اکابر و اساتذہ کی تحقیق کے یا سنی متاثر علی مطلق کے قیام عام کے خلاف ہو تو اگر اس صورت میں بھی آپ کو اس سے خلاف کا پرہیز ہو لیکن صرف اتنی وجہ سے ممنوع یا صاحب ممنوع کو ضرور دیکھ کر یہی غرضی نہیں ہو گی چیزوں میں بھی ہر شخص کا ذاتی نظریہ ہی ہو گا آپ کا اور

ملاحظہ صرف ان حضرات سے ہو گا شاید کرنے کی ضرورت ہے جنہوں نے حضرت شاہ ولی اللہؒ کی کتابوں سے استفادہ نہیں کیا جو وہ میں حضرات نے تہذیب الاسلامیہ، اکادیا چھپی دیکھا ہو گا ان کو معلوم ہو گا کہ حضرت محمدؐ نے اپنی تخلیقات پیش کرنے سے پہلے اپنے اہل عصر کے سامنے ہی اصول لکھا ہے فرماتے ہیں۔

والا ما ہدی من کل مقالۃ صدقات مخالفۃ لآیۃ من کتاب اللہ او سنتہ قائمۃ عن رسالۃ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او اجاع القرآن المشہور لہا بالخیر او ما اختارہ جمہور المجتہدین من موطا مسو و المساکین فان وقع شی من خلاف من انہ خطا لرحم اللہ تعالی من ایقظنا من سنقنا و بہمننا من غفلتنا اما ہو لا و الباحثون بالقریب والایستنباط من کلام الادل المستحقون مذہب المناظر و المجادلۃ لا یجوز علیہ ان یوافقہم فی

چرا کہ کتاب اللہ کی کسی آیت، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت قائمہ، یا قرون مشہورہ یا بالآخر کے اجماع یا مجہد مجتہدین اور متکرم سواکین کے ملک مختار کے خلاف ہو میں اس سے بری اور سزاوارتوں، پس اگر ایسی کوئی بات لکھی ہو تو یقیناً وہ خطا اور چوک کا نتیجہ ہے لاشکائے کی رحمت سے اس پر جو ہم کو خبردار اور غفلت سے متنبہ کرے۔ لیکن یہ جو کہ بعضین میں کلام اللہ متقدمین کے کلام سے تقریباً اولیٰ بنا ہے اور بحث و مجادلہ میں کاغذ ہو ضروری نہیں ہو کہ ان کی تمام باتوں سے ہم اتفاق دے دیں۔ وہ بھی ان میں

کل ما یفتوحون بہ دھن سراجاں وہم سراجاں لاہم اور ہم بھی انسان اور ہمارا اُن کا معاملہ تو یہاں سراسر یہی ہے
میںنا وینہم بحال (جزء اللہ البانہ ص ۷)

تیزان سطوں سے پہلے حضرت شاہ صاحب نے اہل السنۃ کی نفی میں بڑے ارقام فرمائے جو ضروری ہو کہ مسائل اور فقہاء
کے حقوق کی بنیاد پر کسی کو قبول یا مردود ٹھہراتے ہوئے ہماری فہم پر بھی سب سے

حضرت خلد صاحب کی اس نفی کا غلط ہے کہ

اہل اہلسنۃ ہونے کا صرف اُن مسائل پر جو ان کا ذکر کتاب اللہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث
مستفیضہ میں صراحت کیا گیا ہو اور صحابہ و تابعین کا جہن پر عقیدہ ہو اور ان مسائل کو کسی طرح جوں کا قول یا
جہانست ہوئے کیلئے ایک متردی ہو جیسے کہ خطاب خبر و ذن علی مویلیٰ لعلہ اور روایت باری تعالیٰ وغیرہ لیکن
میں مسائل کا ذکر قرآن و حدیث میں صراحت نہیں یا اور نہ صحابہ و تابعین اللہ علیہم رحمہم اُن پر بھی کلام کیا اور
قرآن مشہور ہوا یا نجیو کے بعد ہی اہل علم نے بضرورت ان سے بحث کی اور ان کے بارہ میں اس شخص نے بھی
جیسے کلمات انہی کے فیصلی مباحث اور ابطال بیرونی و القبات اجزا لا تجوز کی بحثیں یا جیسے کہ فضیلت انبیاء
برئو کا مسئلہ وغیرہ وغیرہ اس قسم کے مسائل میں کسی ایک گروہ کو مسلک کا پابند نہ ہوا اس لئے کہ ان کے لئے یہی
نہیں ہے۔ اور اس قسم کے مسائل میں کسی خاص مسلک کی پابندی کی وجہ سے کسی گروہ کو اہل السنۃ اور اس سے پہلے
رکھنے والوں کو قابل اہت نہیں کہا جاسکتا کیونکہ اہل سنت تو ان مسائل میں بحث نہ کرنا جو جس طرح رکھا جائے عمل
سے اور پھر جب اہل سنۃ میں ان مسائل پر کلام نہ کرنا اگر یہ ہو گیا تو کوئی وجہ نہیں کہ کسی ایک گروہ نے
ان مباحث میں جو کچھ سچا اور کیا وہ سب سچ ہی ہوا اور رسول نے جو کچھ کہا وہ سب غلط ہی ہوا۔

اس کے برخلاف صاحب موفراتے ہیں۔

اور اسی وجہ سے کہ اہل سنت ہونے کا ماحرمت قسم اول
کے مسائل پر جو نہ دوسری قسم کے مسائل میں کسی خاص مسلک
کی پابندی پر (تم دیکھو گے کہ خود اہل سنت قسم ثانی کے
بہت سے مسائل میں مختلف المائے ہیں چنانچہ اشاعرہ و انبرہ
کے اختلافات اسی قبیل سے ہیں۔ اور نیز ہم دیکھو گے کہ
کسی زمانہ میں بھی علماء اہل سنۃ ایسے دفاق کے بیان سے

طحا ذکنا من ذلک ان الانسان مسنیاً
متابراً بالقسم الاول دون الثاني تہای علماء السنۃ
یختلفون فیما بینہم فی مکیع من الثاني کالاشاعرۃ
والانبریۃ و تہای المذاہب من العلماء و فی کل
قرن لا یتجزون من کل دقیقۃ لاحتقارھا السنۃ
کان لہ یصل ہا المقتدمون۔ جزء اللہ البانہ ص ۷

یاد نہیں ہے جو فی نفسہ سنت کے خلاف نہ ہوں اگرچہ مقتدین اُن کے قائل نہ ہوں ہوں،

الغرض اس نمبر کے کسی مقالہ کے کسی مضمون میں اگر آپ کو کوئی نکارت ۱۱۔ غرابت معلوم ہو تو استدلال اور توازن کو

اقتضیٰ دیکھو حضرت غلامحاسب کی ان خفیات کی روشنی میں رد و قبول کا فیصلہ کیجئے۔ اس طرح انقاہ شائبہ بہت سی غلطیوں اور بے اعتدالیوں سے بچ جائیں گے اور جو رائے بھی آپ قایم کریں گے وہ بصیرت اور عدل کی علامت ہے۔ نیز اس نمبر کے بعض مقالات کا بعض دوسرے مقالات سے تضاد اور تنازع بھی کہیں کہیں آپ کو محسوس ہوگا اور جب مختلف نقطہ رائے پیدا کئے والے ایک موضوع پر نظر ہر خیال کریں تو ایسا اختلاف یا تنازع ناگزیر ہوگا لیکن جن خوش نصیبوں نے اس کی محنت سے کچھ حد تاہر ان کی نظروں میں ایسے اختلافات کی کوئی اہمیت نہیں ہوتی۔ امام ابن تیمیہ و حضرت مجدد ثانی اور شیخ اکبر بن عربی کے خیالات اور تحقیقات میں بغا ہر کیا تنازع اور کس قدر بوجہ ہے لیکن شاہ صاحب کی نظریں یہ اختلافات بھی مضحکہ اور غیر اساسی ہر اسی لئے وہ ان تینوں بزرگوں کو قبول کرتے ہیں بلکہ ان کی طرف سے دفاع کرتے ہیں۔

اپنے ایک کتاب میں جو امام ابن تیمیہ کی طرف سے دفاع ہی کے سلسلہ میں لکھا گیا ہے یہ مہول بیان فرمائیے کہ جو علماء کرام کتاب وسنت اور فقہ کمال و شرف ملنے کوئے ہیں اور جنہوں نے طریقہ سلف اہل سنت کی حمایت کی حد تک تمام دینی حقوق و تعلق اچھا ہی عقیدہ رکھا ہے اور کلام میں جن سے یہی چیزیں بھی ملتی ہیں حکومت پسند نہ کئے ہوں بشرطیکہ انکی یہ اچھی نصیب کتاب سنت اور اہل سلف و مروجہ نہوں خواہ یہ باتیں اب علماء میں ہیں یا مباحث فقہ میں یا حقائق و جوائیز میں اس مہول کی تحریر کو بجا و قیام فرماتے ہیں۔

اور اسی اصول پر شیخ اہل محی الدین محمد علی بن ابی حمزہ و مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد بن عبداللہ سرسندی کی بات کیا ہمارا اعتقاد ہے کہ وہ دونوں خدا کے برگزیدہ بندوں ہیں سے ہیں احسان پر جو اعتراضات کیے جاتے ہیں ہم ان کی طرف کوئی التفات نہیں کرتے اور یہی حال ہمارے نزدیک امام ابن تیمیہ کا ہے

و علیٰ هذا الأصل اعتقدنا في الشيخ ابي محمد بن عبد الله محمد بن علي بن العربي وفي الشيخ ابي محمد بن عبد الله السهرتدسي منهما في صفة عبادة الله ولم نلتفت الى ما قيل فيهما قلنا لا ابن تیمیہ رحمہ اللہ (مکتوبات صفحہ ۲۵۵)

اوپر مذکور مباحث میں شیخ اکبر کے نظریہ و مذہب اور امام ربانی کی نظریہ و مذہب و شیوخ جہانگیرین یا تخریب کی کوشش کی ہے اور علماء امت کو اختلافات سے متعلق وہاں جو ایک جمعیت افراد مولیٰ تقریر فرمائی ہے ان میں سے کئی دہن نشین کر لینے کو بعد اس قسم کے اختلاف آراء کی بہت بہت بھی گھٹ جاتی ہے بلکہ اکثر و بیشتر مقامات جو صرف غفلتوں کا پھیر اور تعبیروں کا اختلاف ہی رہ جاتا ہے

بہر حال اس نمبر کے بعض مقالات میں جہاں آپ کو اختلاف آراء نظر آئے اور جو کچھ کتابتیں کی لفظی جگہ سمجھا جائے اور علماء کی اختلافات ملاحظہ فرمائیے ان کو کوئی حشمت نہ دی جائے میں نے جب حضرت شاہ صاحب کے ان اصولوں کو اپنا مسک بنا لیا ہے تو سمجھتا رہا ہوں اور ان کے حال کے علماء کے غیر مہول اختلافات کی اہمیت میری نظر میں بہت گھٹ گئی بلکہ کچھ بھی نہیں رہی اور اب میں اپنی علمی اور دینی برادری کو پہلے سے بہت زیادہ دیکھتا ہوں اور دیکھتا ہوں اللہ سے خوفزدہ!!۔ نیز اس نمبر کو کسی مخالفین کی تاریخی بات ایسی آگیا جس کو کسی فرقہ یا قوم کو بے باک نہ کہتے ہوں تو اس کو سخت عجز و رکھنا ضروری ہے کہ اس نمبر کا موضوع مذکورہ اور تاریخ ہمارے مہم جوہر ہیں اہل حقیقت کو کچھ کام و بہت بے باک و ہر نہ کہنے کی ندرت ہرگز نہ کیا نہایت سخت ترین گناہ جو اور لا نسبتاً لایین و بدعت و بدعت و بدعت و بدعت کی خاطر نہ کہنا کیسی کیم۔

محفوظ اسلامی حقائق

ارشاد گرامی

حضرت مولانا حسین احمد صاحب نی شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند
وصد جمعیت علماء ہند (مظلہ العالی)

امام اہل حضرت شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ، المعروف کی تقدس کی اُن ممتاز ہستیوں میں سے ہیں جن کے وجودِ باوجود سے اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو ہر گز ہم پر مٹا دینا اور خراب بنانا، یعنی الغرض البانیہ ادا کرنا ناممکن قرار دیا۔ آقا کا در حضرت خاتم النبیین علیہ السلام کی اُردو پہلوئے اسلام سے ایسی نسبت کھنڈنے والے انھوں جیسی کہ آفتاب سے آئینہ کو جو نہ مردہ میں بہت کم نظر آئے ہیں حضرت شہ صاحب معرفت جنس میں سے ہیں ان کی اُمتی تصانیف، اُن کے مضامین عالیہ اُن کے اعلیٰ پایے کے کامیاب اُن کے مسائل علوم ظاہر و باطن و معارف باطنیہ اعلیٰ و الدہر جاری ہونا ان کے خستین کا قنونی اور علم میں بے نظیر اور ہوتا بتلار ہا جو کہ یہ تقدس کی نگہ نظر الہی اور غلصین مباد اور بصیرت اُمت میں ضروری شان رکھنے والی تھی اور صرف ہندوستان کے مسلمانوں ہی پر ان کی ملت بابرکات سے فیضیاب ہونے کا شوق مخصوص نہیں ہا بلکہ ان کے فیوض سے سید تقویٰ بگلوئی شمل لڑ بھری رشائے قلموس و شائع اجار علوم و صاحب محمود ابو جبر النبیذ وغیرہ حضرت شاہ محمد تقی صاحب دہلوی ثم الکی حضرت شاہ عبدالحی صاحب دہلوی دہلوی ثم الدن وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ حضرت نے ملک عرب، مصر، شام، مغرب اقصیٰ وغیرہ کے مسلمانوں کو بھی بہت بڑی وجہ تک مال مال فرمایا۔ اس ہی پر اہل ہند جس قدر بھی ناز کریں بجا ہے اور ان کے کار فیض سے تشنگان معارف میں قدر بھی اپنی پیاس بجھائیں مفید اور کارآمد ہو۔ انھیں کے فیوض غیر متناہیہ ہندوستان اور بیرون ہند کے مسلمانوں کے لیے آج شمل حمایت اور رہنمائی طرقت ہیں۔ دارالعلوم دیوبند اور دیگر مدارس و دینیہ ہندوستان انھیں کے اقدار کے چرلغ ہیں۔ ان کے کلمات متروکہ کے اظہار کے لیے وفاز کی ضرورت ہو لہذا ہندوستان کے ولی اللہ نمبر میں اگرچہ بہت کچھ لکھا گیا ہو گا مگر کتاب کچھ ان کے جو کلمات کا غرض یعنی چٹو یا اس سے بھی کم ہے ذک فضل اللہ یوقیہ من یشاء حضرت مرزا محمد جان جاناں قدس شہ مد اللہ عزہ کا۔ شاہ ذکرحجہ کو اللہ تعالیٰ نے تمام دنیا کی کل کف دست سیر کرائی ہیں نے اپنے زمانہ میں شاہ ولی اللہ حبیب کوئی نہیں کیا میرزا سروغات پر و شفی قاننازی میں ناظرین نمبر ذکور سے اُمید داریوں کو کہ اس کو ضرور پڑھیں گے اور اس پر گزیدہ امت محمدیہ کی بہت وقویر سے اپنے دین اور دنیا کو درست کرینگے۔ واللہ الموفق !

(دستخط علامہ غود)

سنگ سنگ حسین احمد غفرلہ

۱۵ رجبی ثانی ۱۳۵۵ھ

پیام ولی الہی

تَمَسُّكُ بِالْقُلُوبِ

(۱۴)

جنابِ لوی سیدنا امین احمد صاحبِ غفری امر دہوئی بم۔ اے امیرِ ملکیت

زمانہ آیا کہ زندگی کا شباب بھر رنگ لارہا ہے
پیامِ اہلِ کون "کان میں کوئی چپکے چپکے سن رہا ہے

عروسِ قیمت کے سر سے آخر سیاہ چادر اتر رہی ہے
نقابِ ظلمت سرک رہا ہے جہیں کی بندی نکھر رہی ہے
دلِ عشق و وفا نے دل کو پھراپنا آماجگہ بنایا
فسردہ ہو چکا تھا پودا اب اس نے پھراپنا سر اٹھایا

حکیمِ حسن ازل سے بیہم نندول انوار ہو رہا ہے
یہ حال ہے حسنِ دل کا گویا کسی کا دربار ہو رہا ہے

یہ کیسے سجدے تڑپ رہے ہیں کہ کائنات اہتر از میں ہو

کچھ ایسا معلوم ہو رہا ہے کہ جان شیریں نماز میں ہو

الہی ہو تو نہیں رہی ہے فسانہِ عصر تو کی تدوین
کہ ذرہ ذرہ ہے خاکِ دل کا بہار پرور بہار آگیا

عروقِ مُردہ میں کس نے اکر نَفِثَتِ سِدْرِجی کا صُور پھونکا
یہ برتِ انوار کیا کھتی جس نے کہ قلب کا کوہِ طور پھونکا
دل و جگر میں شرابِ بن کر یہ کس کا پیغام آ رہا ہے
نگاہ میں کون پھر رہا ہے، زباں پہ کیا نام آ رہا ہے
سُروشِ غیبی کے لعلِ لب سے سرودِ مستانہ بہہ رہا ہے
وہ روح سے ہم کلام ہو کر دبی زباں میں یہ کلمہ رہا ہے
ولیؑ دہلی کے پاس سے آ رہا ہوں ارشادِ نانہ لے کر
یہاں سے لوٹوں گا ان کے مستوں سے ہدیہ مانے لے کر
وہ کہہ رہے ہیں کہ اے مسلمان تیرے مرض کا علاج بھی ہے
دوا جو کل کارگر ہوئی تھی تیرے مرض کو وہ آج بھی ہے
قلعے آفاق گل بہ داماں ترے لیے ہی ترے لیے ہے
مگر یہ پہلے سمجھ کہ قسماں تیرے لیے ہے ترے لیے ہے
ترے لینے ہے کہ اس کو لے کر نشانِ جہد و عمل نکالے
جو جو صلہ ہو تو موہ بیکسِ جبینِ قسمت کے بل نکالے
تجھ کلیدِ عمل ملی ہے کہ بابِ افلاک باز کر لے
کتابِ جب تیرے ہاتھ میں ہی تو ہاتھ کو پھر دراز کر لے
اصولِ انسانیت ہے پیارے یقینِ ارشادِ حق نما پر
قُلْ لَيْسَ لِي الْمَرْوِفِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالْأَنْبِيَاءِ
لَعَلَّ ارشادِ باری تعالیٰ "روان لوں لا انسانِ اِلَما سے" کی تشریح "منہ

بدیہ نایاب ہے تاریخ

لالہ رحمت ز محمد بن بدیع سلمیٰ

آلستان برلی کا عفا ولی اللہ

آلستان کا بدیع طبع شاہ ولی اللہ

گلستان ہی للناس و بنات من الہی

قول تعدی لانا و بنات من الہی و الفکران

تواریخ بیش بہا ولی اللہ

گو اکبر خشاں ز محمد بن بدیع سلمیٰ

آلستان کا تحفہ نادر شاہ ولی اللہ

پر نور و بنات من الہی و الفکران

قطعہ خوش رنگ از محمد بن بدیع سلمیٰ

غنچہ طبع من چو گل بگفت
بدیہ نایاب سال طبعش گفت
دید چوں گلستان ولی نمبر
غنچہ دستاں ولی نمبر

فقر محمد بن بدیع سلمیٰ و مثل دیوبند

امام علیؑ رضی اللہ عنہ

سچے

اسلامی ہند کی دینی حالت و ترقی کا تقاضا

(مذہب کے لئے مسودہ عام مباحثہ)

ہندوستان پہلی صدی ہجری ہی میں اسلام کی روشنی سے جگمگا چکا تھا اور یہ سرزمین صحابہ و تابعین کے بابرکت قدموں سے مسخروں نہ رہی تھی۔ پھر یہ بھی واقعہ ہے کہ اسلام کی پہلی کونیں سندھ کے دیگستان سے آگے نہ بڑھ سکیں اسی طرح عرب تاجرانہ اور جہازوں، جو مغربی ساحل سے گزر کر یمن اور جنوبی ہند کے دوسرے جزیروں کا رخ کرتے تھے، مکہ کے اندرون میں گم آنے اور اسی لیے ان کا علاقہ یمن ساحلی علاقوں (ملیبار اور اس کے آس پاس کے خطے) تک محدود رہا۔ یہ عرب و مغل فاطمین کا فرق | اس ملک اور غاص کر شمالی خطہ کی انتہائی پختی ہوئی کہ یہ عرب فاتحین کے فیض سے محروم ہو کر ہندوستان کے بدلتے ترکوں، مخلوق کی غیر اسلامی حکومت اس کے حرم میں آئی، حالت یہ تھی کہ دہلی سے ترقی کے لیے مسلمانوں اور غیر مسلموں کی خواہشوں سے باہر نفاذ تھے، ان کے گروہ میں ابھی دین حنیف کی سچائیاں سرایت نہ کر سکی تھیں، اندیشہ کی گڑبگڑ میں وہ اسلامی رنگ، جسے آج کل بھڑکتے ہیں، بالکل نہ رہی سکا تھا یہ اسلام بھی ایسے وقت کی سرسری مدی ہجری کے بعد آئے، جب نو مسلموں (عراق، شام) میں غلط فہمی کا آغاز ہو چکا تھا اور وہی خلافت ترکوں کے ہاتھ میں گھونٹا بن گئی تھی، یہ سب سالہ اکثر ترک غلام تھے جن کے کان اسلام کے قانون جگمگا

ہندوستان پر پوری چلے حضرت فاروق نے بھی کے بعد میں شروع ہو گئے تھے (قاضی باب فتوح مستند) اس لیے یہ خیال کوئی عیب نہیں کہ
مکرات کے وقت وہاں یہ طے ہونے لگا کہ اس کے قریب سے مشرف ہونے ہوں،
تھے ہندوستان میں اسلام کو پھر بھی پہاڑ کی قیاس کے لیے غلط ہے۔
۱۰۰۰ ہجری کے قبل حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۱۰) ہندوستان میں اسلام کو پھر بھی؟ (اسلامی سلیبس نہ دلا نظر آ رہا ہے)
۱۱) ان کا اسلام کی ابتدا (حدود عالم ہندی، النیاض، ۱۹۷۱ء)، الفتح ۱۰، ۱۱۹۰
(۱۲) دعوت اسلام (آرٹیکل)

کسرتا تھا، ان کی فوج کے سپاہی، مال اندوٹ کے وہی ہیں چلے آئے تھے، ان کے دلوں میں نہ ابو عبیدہ کی ٹپ ٹپ کا
 نہ ان کے نون سدا صد میں عمرہ صلی کا دلوانہا۔ وہ انہیں کی ماہ سے سب سے پہلا دخل ہونے والا بڑا ہی محمود غزنوی تھا
 کسی چاہ کا بھی ہی مال تھا، اکثر و مسلم تھے، کچھ نہیں کچھ اس کی فوج میں بھی رہا ہی تھے۔
 مثل و محمود کے حملہ کے وقت اس کا حال یہ تھا کہ وہ ۹۰-۹۱ء (۱۰۰۰-۱۰۰۱ء) کے زمانہ تک ان کا شا
 نگار میں تھا، یہی حال اکثر اٹھائی تباہی کا محلہ محمود غزنوی کے ہندوستان ۱۰۰۰ء کا گوش اسلام نہیں ہوئے تھے۔ اہل غریبی شیر
 چوٹی مدی اجری میں دارہ اسلام میں داخل ہوئے۔ یہ تو تھے تو تھے کے اسلام کا حال تھا، اب ہندوستان میں تریستا و زندگی
 کر لیا، ان کی بکا و بکا میں محمود غزنوی ۱۰۱۱-۱۰۱۲ء ہجری سے پہلے درہن کا رواج نہ تھا۔ دوسرے جدیدوں سے بھی ہلا
 تھیات صلیہ کی تھی، چنانچہ ہے۔ یہ تو تھے کیلئے ہے، لیکن انہیں نے نیر ساہیہ ہندوستان میں دن نصف کی اپنی تلمیح کی
 اور صلیہ کی تلمیح کے دوران جاری ہوں گے؟ یہ تو تھے کی تھی اور نہ ایسا ہوا، ہندوستان کے ہندوستان میں سے ہندو
 ہندوستان ایک طرف تو غیر مسلموں پر مزہ مار کر تھے، اور دوسری جانب ان کے عبادت خانوں کے انہدام سے
 بھی مدد لینے نہیں کرتے، یہی نہیں بلکہ ان مسلمان نامی مل فائین میں سے بعض ہندو مسلمانوں دوڑوں کو کیاں موت کے
 گھاٹ اتارنے میں بھی ہندوستان میں نہیں کرتے۔ محمود اور تادم کے حالات کچھ دیکھے گئے ہیں۔ ابن بطوطہ (ج ۳ ص ۱۷) ہندوستان
 کا بیان دیکھو۔

برسات کے اس موسم کے پہلے دسے بڑے ہندو ہیں، اہل ہند پر ہمارو دعا دے دیتے ہیں، اور ہندوستان
 مسلمان غور توں کو بھی لوڈیاں بنا کر لے آتے ہیں انہ

BHATTAR کے کچھ لکے لیے مسلمان راجپوتوں کے دوش بہ دوش دل کھول کر صرف انہی ہی نہیں، بلکہ

جس طرح کی اس میں جاتی ہیں، تو راجپوتوں کی طرح وہ بھی اپنی بی بیوں بچوں کو تہہ تنہا کر کے جان و دھن کے لئے ہلا

تیں گئے۔ STUDIES IN INDIAN HISTORY BY E. N. SEN, F. R. S.

ہندوستان میں اسلام کی عام حالت | میں آپ نے دیکھا کہ اس ملک کی قسمت میں، اسلام کے لیے سپاہی تھے، جو

اس کے احکام سے کچھ بھی غور پر ملاحظہ نہ تھے، اس کا تعویذ بہت قبیح

تھی تو اس پر مال نہیں تھے، نتیجہ ظاہر ہے، بھارت کی سرزمین میں، ہمارے لئے ہوئے ٹکڑے تو جلدی مذہب کی

پہلے ہوئی، ان کی کتاب عربی زبان میں تھی، اور یہ تھا کہ ہندو سے فارسی لکھے جاتے تھے، عربی سے دیکھا گیا وہی نہیں

تھی یہ ہوا کہ کتاب اللہ سلطان سیان کی تربیت بن گئی اور دین کو تہہ تہہ دانا تو کھینچیں، لیکن بہت ہی ہر گز ان کی

سرسن سے نہ ہو تو پھر ہندوستان عقیدہ مل اور دیوانہ کی دھواں کا رونا کھون کا اسلامی حکام میں مل گیا، کچھ

میں پچھو سنا عقیدوں اور بیانات کے مطابق کی سب سے بڑی وجہ تھیں حدیث کا جھل پڑا، وہ کتب جو
غبن کی حدیث اور سند کے لئے اتوری تھی، قبول پر تو تھیں خواری کے لئے وقت کر دی گئی، اور سنت کا کیا وکی کو شمال ہند
کی سر زمین حدیثاً اور انجرائی آوازوں سے کیسرا آتھا تھی، یہاں اور اما انہر سے اسلام آیا اور وہاں سے علم بھی، نتیجہ ہوا
کہ ان کا علم تھا اور اصول فقہ سے آگے نہ بڑھ سکا، اسی کی حاکم تقلید پر یہ قانع ہوئے، اور خانہ غریب فقہ کی کتابیں "ہل دین"
قرآن سے دی گئیں، اور زبان کی سڑی ہوئی ہڈیوں پر پناہ خواری دینی قدرت کے ہم معنی سمجھ لی گئی۔

ہم نہیں جانتے کہ جہدستان میں حدیث کا پرچا کبھی ہوا ہی نہیں ہاں کچھ بے ضرر کہتے ہی کہ سند اور مجربات کے
سامنے ملاؤں کو چھوڑ کر شمالی ہند میں فوج عبدالحمد دہلوی (دہ ششم) بلکہ امام ولی اللہ دہلوی (دہ ششم) کی سبیل
سنت کی گرم بازاری نہیں ہوئی۔ اور یہ واقعہ ہے کہ حسن بن محمد صفائی (دہ ششم) سے چلے، دہ غیب سے آنیوالے
مسلمانوں میں حدیث کا کوئی مستند عالم پیدا نہیں ہوا۔ ذیل حدیثی جری میں بھی جیکہ مجربات میں حدیثاً وغیراً کا غلط
جملہ ہوا تھا، ولی اور اس کے نواح میں گھٹا نوپ اندھیرا چھایا ہوا تھا، تا اگر شیخ علی قسقی (دہ ششم) کا دور آیا اور
محققوں نے سنتوں اور فروع کی اندھیاری میں حدیث کی شمع روشن کی، لیکن صفائی اور علی قسقی دونوں سے پہنچ
پچھ سو برس کی اندھیاری کا نور انیس ہو سکتی، اور دہ غیب سے آنے والے عالموں، صوفیوں، اور پادشاهوں کی ہینا
کے بدنام و ناموس دوکارنا حمل سے نہیں مٹ سکتے اور مجربات میں بھی یہ حدیث و سنت کی چل پہل ہی وقت
میں، جب تک شمالی ہند کا سایہ اس پر نہیں پڑا، یہی کی دو صدیوں (۱۹۹۰-۲۰۰۰) میں، وہ مرکزی حکومت کے واقعہ
محور ہوا تو علم و عمل کی خوب گہم بازاری رہی، اور جب اگبر (۱۹۹۰-۲۰۰۰) نے ملک مجبوت کو بھی اپنے ظم و سیر غل
کر لیا تو یہاں بھی وہی چل و تار پکی لوٹ آئی۔

حدیث سے بے اعتنائی کی ایک مثال ملاحظہ ہو۔ تاریخ میں شیخ نظام الدین اولیا (دہ ششم) اور بعض
طوائف کے مناظرہ کا حل آتا ہے، بحث سلسلے سے متعلق تھی، انکار گھڑ میں شیخ نظام الدین اولیا نے اپنے دھوکے کا
ثبوت میں حدیث کا بچش کی تو مقابل دہلے بول اٹھے۔

اس حدیث سے تو شامی استدلال کرتے ہیں اور وہ ہمارے مذہب کے دشمن ہیں۔

اس سے حدیث کی وقعت کا اندازہ ہوگا، اب نہ وہ حدیث وہی تھی جسے لیجے جو قبل قرآن و فتح ہندوستان
میں لائی گئی تھی، بیان اس طرح آتا ہے۔

قامی رکن الدین، شیخ کی طرف توجہ دے اور کہا: سماع اور فہم کے جواز پر سب کی سب

(مسلک صوفیہ) دیکھتے ہیں کہ ہندوستان اگر مسلمان مولیٰ برہمنی کے دھوکے کو سیر
تار ہوئی لیکن وہ حدیث کا پہلو بلکہ قرآن علیہ السلام کا رخہ والا تھا، اس پر تو قرآن قیام ہے کہ وہ نرا ظاہر فی غلہ سو خانہ ہوا چھو

کیا ہے؟ فتح نے اس صریح و ؟ سے استدلال کیا **الہما صبرا** لاجلہ "خامنی ہوئے۔" آپ کو حدیث سے کیا ملے؟ آپ تو امام ابو حنیفہ کے متلمذ ہیں، اپنے امام کا کوئی قول پیش کیجئے تو ہم اسے دیکھیں شیخ کا ارشاد ہوا: "بندہ خدا میں رسول خدا ص کی حدیث بیان کرتا ہوں اور آپ امام ابو حنیفہ کا قول چاہتے ہیں؟"

علامہ الدین علی (۶۹۹-۷۵۶ء) کے دور کا ایک عزیز نیک و صالح بھی گوش گزار کر دیا جائے تو اچھا ہو، قصہ ایک حدیث **شمس الدین** شمس حدیث کی تردید اور تبلیغ کے دامن میں ہندوستان تشریف لائے، کہا جاتا ہے کہ وہ اسی قرض سے حدیث و تعلقات کی کوئی بار سونکتا میں اپنے ساتھ لائے تھے، ان کا یہ بھی خیال تھا کہ ایک جامع شروع کر کے بادشاہ کی خدمت میں پیش کریں، پر ابھی وہ قحط ہی تک پہنچے تھے کہ انھیں معلوم ہوا..... کہ بادشاہ غازی بنگالہ کا پابند نہیں، اور نہ جبر جماعت کا اسے خیال ہے، ریختہ ہو سکے اور لٹے پاؤں لوٹ گئے۔

بعض مصلحین دسویں صدی ہجری سے پہلے کی زبانوں میں بہت کچھ سادہ فراہم کیا جاسکتا ہے اندازہ کے لیے اس کا کافی ہے۔ ہاں جہاں ہم نے سندھ، گجرات کے علم برداران حدیث کا ذکر کیا ہے اور اہل شمالی ہند کے ان نیک نفسوں کی طوط بھی اشارہ کرنا ضروری ہے، جنھوں نے کسی نہ کسی درجہ میں اس صورت حال کے بدلنے کا کوشش کی، اس سلسلہ میں بعض بدعت کا ذکر بھی کئے گا۔

محمد تغلق (۷۴۵-۷۵۲ء) اس سلسلہ میں بادشاہوں کے زمرہ میں سب سے پہلے محمد تغلق کا نام زبان پر آتا ہے، محمد تغلق کو پہلے **قطب الدین** ایک (۹۰۲-۹۶۶ء) اور **الدین** بخش (۶۰۶-۷۴۳ء) ہو سکتا ہے اور صاحب خرم فرماں روا بھی گزرے ہیں، لیکن دینی تجدید کے سلسلہ میں ان کا کوئی قابل ذکر کارنامہ ہمارے سامنے نہیں۔ ہمارے علم میں محمد تغلق پہلا بادشاہ ہے جس نے بدعت کی بیخ کنی اور شعائر اسلام کے ساج کرنے کی دلی کوشش کی، اس کے دشمن اور سخت گیری کے باعث میں جو کچھ کہاٹے، آپ ہمیں یہ محبوب ہے اس لیے کہ اس نے حکومت کی گدی پر چھوڑ کر مذہب کو فروغ دینا پس کیا۔

ابن بطوطہ (م ۷۵۵ھ) کے سفر نامہ میں اس کے دوبارہ اور اخلاق و عادات کی دلچسپ تفصیلات ملتی ہیں محمد تغلق کے

لئے یہ حدیث نہیں کہ امام خوافی کا قول ہو، جو احادیث و علوم میں توحے کے طور پر منقول ہے۔ غالباً فرقہ نے اسے حدیث کہنے میں غلطی کی اور بدعت مکن ہو کہ خود حضرت **سیدنا** کو غلط فہمی ہوئی ہو، اسے تفصیل کے لیے مختصر ہو حال ہندوستان میں علم حدیث "از استاد محترم حضرت مولانا سید سلیمان ندوی مدظلہ ہمارے سامنے اس وقت میں لاہور لیجے جو علم الحدیث فی الہند کے عنوان سے "الضیاء" جلد ۲ (۱۵۶۲ء) میں مسلسل شائع ہوا تھا مکن ہے۔ ترجمہ در ترجمہ کے درجہ سے ترتیب کلام میں کچھ تبدیلی ہو گئی ہو۔

کے متعلق اس پر مذہب و مذاہب سے نیا وہ متفقہ جہان نہیں بلکہ ملکہ ابن بطوطہ لکھتا ہے کہ
 دین کے شہادوں کے ہالے بخیر و اچھے اور نماز کے معاملہ میں وہ سخت گیر رہے تارکین کے لیے سزاؤں
 مقرر ہیں (جلد ۳ صفحہ ۲۱۶) مطلوبہ پیریں

سلفان نمازوں کی حرمت برقرار رکھنے میں بہت سخت تھا، جماعت کی سخت تاکید تھی، ترک صلوٰۃ پر
 سزائیں دیتا تھا، صرف اس جرم میں اس نے ایک دن قلعہ یوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا جن میں ایک
 گویا تھا۔

بنا رہی اس کے کارنسے جاتے، جماعت کے وقت پر کوئی بھی مل نہ سکا مستوجب ہوتا الخ و صفحہ ۲۱۷
 پہلے فیروز شاہی مہم لے لے جاتے، سلسلہ میں محمد تغلق نے تھم، جائزیکس مسورخ کو دیکھتے تھم
 زکوٰۃ اور فخر کی وصولی باقی رہی۔ (صفحہ ۲۱۷)

اساتذہ خلافت سے تعلقات کی تصویر بھی اسی کا نام ہے، جہد فیروز شاہی کے ایک تہذیبورخ
 کے بیان کے مطابق شمس الدین تغلق (۶۰۵-۶۳۳) بھی بارگاہ خلافت کے اذن و منشور سے مشرف
 ہوا تھا بعد کے بادشاہوں نے اس سے غفلت برتی، اور سلطان ہند کا رشتہ معر کی عبادی خلافت سے
 وٹ گیا، تا آنکہ محمد تغلق سربراہ اسے خلافت ہوا اور اس نے یہ دیکھ کہ ہند کی بادشاہ کو خیال تھا
 کہ بارگاہ خلافت کی اذن و منشور کے بغیر اس کے حکام شرعی طور پر قابل اتیان نہیں ہوں گے۔ اسی
 اتفاق کی بنا پر اس نے ۶۲۳ھ میں عبادی رجب برقی کو علیحدہ اور ہدایا کے ساتھ معر بھیجا۔
 اور ۶۲۳ھ میں محمد تغلق نے بارگاہ خلافت کی شیر کمال عقیدت کے ساتھ زیب کر
 کی، اس سے بعد ہر سال "شاہیر" خلافت آنے لگے۔ اور محمد تغلق کے انتقال کے بعد اس کے چاہنے
 فیروز شاہ کو بھی منشور و خلعت سے نوازا گیا، اب تک ہر سال یہ عہد شرف ہوتی ہے۔
 شخص از میرت فیروز شاہی غلط حد انجمن لائبریری (صفحہ ۲۱۷-۲۱۸)

میرت فیروز شاہی کے مندرجہ بالا بیان کی تائید ابن بطوطہ کی اس تفصیل سے بھی ہوتی ہے کہ
 سلطان نے خلیفہ ابوالعباس کو مصر دیا، بھیجے، اور خلیفہ سے ہندوستان اور سندھ پر حکومت کی اجازت
 طلب کی، خلیفہ نے اس کی درخواست قبول کی، اور معر کے شیخ الشیوخ، رکن الدین کی معرفت، مطلوبہ
 اجازت نامہ بھیج دیا، شیخ رکن الدین کی آمد پر سلطان نے اس کی توقیر و تعظیم میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا
 رکھا۔ (صفحہ ۲۱۷)

خلیفہ بغداد (تغلق کی حکومت تسلیم کر لی تھی) اور وہ اذن قاصد کی نوازا گیا تھا، یہاں تک کہ قاصد (خلافت اور ہندوستان کے)
 سفیر و خط و تاریخ فیروز شاہی (شیار برقی) (خط و کتابت) نے ہندوستان میں اس کی جگہ ۲۱۷-۲۱۸

ان بھائیوں کے ہر چہاں ہے کہ محمد بن علی کو تمام خلافت سے مگری تہمت ملی، امیر غیاث الدین محمد بن عبدالقادر بن
یوسف بن عبدالعزیز نے مستقر بادشاہی کی تمام دہان کی توقیر کی تفصیلی سرگوشٹ بن سوط نے دست کی ہے (جلد ۱
۲۵۶-۲۶۶) اس سے بھی اس کی دلی کیفیت اور بھائیوں سے محبت کا حال معلوم ہوتا ہے۔ مصر کی نام نہا
خلافت جیسی بھی رہی ہو، پر محمد بن علی کی یہ عقیدت تمام خلافت کے ساتھ تھی، جو اپنی جگہ پر مسلمانوں کی بین الاقوامی
جسٹیت کو پیش نظر رکھتے ہوئے قابل قدر اور دوسرے بادشاہوں سے اسے ممتاز کرتی ہے۔

ابن بطوطہ کے سفر نامہ (جلد ۱ ص ۲۵۲) سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ امام ابن تیمیہ (م ۷۲۸ھ) کے شاگردوں
سے اس کے تعلق ثابت ہے۔

ابن بطوطہ شیخ عبدالعزیز لاریوی کی آمد و سلطان کی حالت سے توقیر و تحکیم کا ذکر کرتا ہے (ص ۲۵۵)
یہ شیخ عبدالعزیز دمشق میں امام ابن تیمیہ، جمال الدین المزی (م ۷۲۸ھ) اور حافظ شمس الدین ذہبی (م ۷۴۸ھ) کے
ساتھ زانوئے تلمذ تہہ کر چکے تھے، اس لیے سلطان ہمان کا ان ضرور ہیں ہوگا، بھلا یہ کوئی بات ہے کہ ابن تیمیہ کا
فیض یافتہ رہا جس آگے اور اپنا اثر نہ چھوڑا۔ جس نے بغدادی تہذیب کے علاوہ محمد بن علی کی قابلیت کے لحاظ سے
بھی ہندوستان کے مسلمان بادشاہوں میں ممتاز درجہ رکھتا ہے۔

(فرسہ شروع انگریزی خدائیں لاہوری، جلد ۱ ص ۲۵۵)

فیروز تغلق ۶۵۲ھ-۶۶۰ھ | محمد بن علی کے بائیں ہر دو تغلق نے بھی اپنے بہن رو کے نفع قدم پر اپنے کی کوشش کی اور بہتری
ہندوانہ رسوم کی اصلاح کی، خوش قسمتی سے اس کی اصلاحی کوششوں کی غصہ، داد، خودی کی زبانی ہم تک پہنچ گئی
ہے، توغات فیروز شاہی اسے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت ہندو مت کس حد تک مسلمان دماؤں پر چلی گئی تھی۔ فیروز شاہ
کھتا ہے۔

جلد ۱ ص ۲۵۵ | ایک طرف ہم ابن تیمیہ کے شاگردوں کی آمد کی وجہ سے توقع کرتے ہیں کہ محمد بن علی سے مستقر ہوگا، دوسری طرف میانہ رہتی سر
لہا ورسود کی قبر کی زیارت اور عقیدت مندانہ رویہ کا ذکر کرتا ہے جس سے وضاحت ہوتی ہے اور من مکن ختم ہونے لگا ہے، تاریخ فیروز شاہی برنی
ایضاً جلد ۱ ص ۲۵۵ | ہر حال میں صمدی کے تارک ہندوستان میں یہ بسا جنت تھا۔

جلد ۱ ص ۲۵۵ | ہر فیروز شاہی کی چوتھہ تاریخیں ہمارے سامنے ہیں (۱) تاریخ فیروز شاہی (میار بنی)، (۲) تاریخ فیروز شاہی شمس سران حنیف ایضاً
جلد ۱ ص ۲۵۵ | (۳) سیرت فیروز شاہی (الذوالقادر غلیوط خدائیں لاہوری) (۴) توغات فیروز شاہی۔ ان میں سے پہلی دو مشہور
ہیں۔ تیسری یاد رہے اس وقت محبت اس چوتھی کتاب سے ہے، جو ۲۰ صفحات سے زیادہ ہیں۔ اصل کا تو ہے جس میں چھٹا لیکن اس کتاب کی وجہ
جلد ۱ ص ۲۵۵ | میں یہ دیکھا ہے کہ خود فیروز شاہ کے ظم سے جو (ملاحظہ ہو) فرقہ جلد ۱ ص ۲۵۵ | نیز فرسہ شروع ہوتا ہے
جلد ۱ ص ۲۵۵ | توغات فیروز شاہی میں جن اصلاحات اور تجدیدی کارناموں کا ذکر کیا گیا ہے، فیروز شاہ کی کئی کئی باتیں ہیں جو تاریخ و توغات

تذوق کا ایک کرمہ مثل طوبہ لکھ کر دینا اور مال کی ترغیب دیا کرتا تھا۔ صحت کھدوتوں اور سلاخ و اولیٰ کے ساتھ ایک قدر بگڑ چکے ہوتے شرب کا اندر چلتا، اور وہ اسے ذہنی مہارت قرار دیتے۔ وہ اپنی بی بیوں، اماؤں اور لڑکیوں کو بھی ساتھ لے لیتے، جو جس کا وہیں پڑا لبتا ہو ساتھ اسے صحبت کا حق حاصل تھا۔ میں نے اس وقت کے سرخاؤں کو صحت کی سزا دی اور صبا کی بلا طنی اور قیاسے فرانا، کہ آئندہ اس جماعت کی ذور و صوب باطل ختم ہو جائے۔

(ملاحظہ ہو ملاح ۷۱)

فیروز شاہ نے ہندوستان تعویض پر بھی نگاہ رکھی، مگر اس کے ایک صوفی کا حال بیان کرتا ہے :-
مگر اس میں ایک شخص نے اپنے کو شیخ "شہور" کرنا شروع کیا، اپنے مریدوں کے قول میں اس نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ وہ "انا" بھی "کہتا" اور سب ایک زبان ہو کر اس کی تائید کرتے، وہ اپنے کو "بانی" اور "غیر فانی" بھی کہتا (ملاحظہ ہو، اصلاح ۷۱)

بادشاہ کے حکم سے اس گجراتی زندقہ کی ایک کتاب جلا دی گئی، لیکن یہاں تو ماما ملک اس قسم کی آوازوں سے گونج رہا تھا، چارہ فیروز شاہ کہاں تک کیا کرتا؟ اس کی ذہنی ہمیں یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ اسی وقت کے سلطان عورتیں قبروں کی نیابت کو جانے لگی تھیں، اُسے "شہنشاہ" کہتا ہے۔

سلطان شہروں میں ایک غیر شرعی رواج عام ہو گیا ہے، متبرک دونوں میں عورتیں پیادہ پا، یا سانسوں پر، جھنڈی جھنڈی مقبروں کی زیارت کو جاتی ہیں۔ (ملاحظہ ہو ملاح ۷۱)

بادشاہ نے اس بُری عادت کے روکنے کی بھی کوشش کی، تفصیل کہاں تک کی جائے مختصر طور پر، خود فیروز شاہ کی ترتیب کے مطابق، ذیل میں فحوت کا خلاصہ ملاحظہ کرتے ہیں :-

(۱) چلی بادشاہوں میں مسلمانوں پر ناہم ظلم ہوتے تھے، میں نے ان سب کا خاتمہ کر دیا،
(۱۳۵۵ھ، صفحہ ۱)

(۲) خلیفہ میں ان بادشاہوں کی یاد تازہ کراؤی جن کی بدولت آج اس ملک میں اسلامی چہرے ہستے ہیں آج ہے (۱۳۵۵ھ، صفحہ ۱)

(۳) اگلے بادشاہوں کے زمانہ میں ناچار ٹیکس وصول کیے جاتے تھے میں نے تمام امداد

میں سے منہ پھری کر کچھ زائوں اور شاہانہ ذکر کی۔ خیابانی کی کتاب میں حنفیہ شاہ کے صرف ابتدائی چھ سالوں کا ذکر ہے۔

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ایٹ جلد ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ، ۱۳۵۷ھ، ۱۳۵۸ھ، ۱۳۵۹ھ، ۱۳۶۰ھ، ۱۳۶۱ھ، ۱۳۶۲ھ، ۱۳۶۳ھ، ۱۳۶۴ھ، ۱۳۶۵ھ، ۱۳۶۶ھ، ۱۳۶۷ھ، ۱۳۶۸ھ، ۱۳۶۹ھ، ۱۳۷۰ھ، ۱۳۷۱ھ، ۱۳۷۲ھ، ۱۳۷۳ھ، ۱۳۷۴ھ، ۱۳۷۵ھ، ۱۳۷۶ھ، ۱۳۷۷ھ، ۱۳۷۸ھ، ۱۳۷۹ھ، ۱۳۸۰ھ، ۱۳۸۱ھ، ۱۳۸۲ھ، ۱۳۸۳ھ، ۱۳۸۴ھ، ۱۳۸۵ھ، ۱۳۸۶ھ، ۱۳۸۷ھ، ۱۳۸۸ھ، ۱۳۸۹ھ، ۱۳۹۰ھ، ۱۳۹۱ھ، ۱۳۹۲ھ، ۱۳۹۳ھ، ۱۳۹۴ھ، ۱۳۹۵ھ، ۱۳۹۶ھ، ۱۳۹۷ھ، ۱۳۹۸ھ، ۱۳۹۹ھ، ۱۴۰۰ھ، ۱۴۰۱ھ، ۱۴۰۲ھ، ۱۴۰۳ھ، ۱۴۰۴ھ، ۱۴۰۵ھ، ۱۴۰۶ھ، ۱۴۰۷ھ، ۱۴۰۸ھ، ۱۴۰۹ھ، ۱۴۱۰ھ، ۱۴۱۱ھ، ۱۴۱۲ھ، ۱۴۱۳ھ، ۱۴۱۴ھ، ۱۴۱۵ھ، ۱۴۱۶ھ، ۱۴۱۷ھ، ۱۴۱۸ھ، ۱۴۱۹ھ، ۱۴۲۰ھ، ۱۴۲۱ھ، ۱۴۲۲ھ، ۱۴۲۳ھ، ۱۴۲۴ھ، ۱۴۲۵ھ، ۱۴۲۶ھ، ۱۴۲۷ھ، ۱۴۲۸ھ، ۱۴۲۹ھ، ۱۴۳۰ھ، ۱۴۳۱ھ، ۱۴۳۲ھ، ۱۴۳۳ھ، ۱۴۳۴ھ، ۱۴۳۵ھ، ۱۴۳۶ھ، ۱۴۳۷ھ، ۱۴۳۸ھ، ۱۴۳۹ھ، ۱۴۴۰ھ، ۱۴۴۱ھ، ۱۴۴۲ھ، ۱۴۴۳ھ، ۱۴۴۴ھ، ۱۴۴۵ھ، ۱۴۴۶ھ، ۱۴۴۷ھ، ۱۴۴۸ھ، ۱۴۴۹ھ، ۱۴۵۰ھ، ۱۴۵۱ھ، ۱۴۵۲ھ، ۱۴۵۳ھ، ۱۴۵۴ھ، ۱۴۵۵ھ، ۱۴۵۶ھ، ۱۴۵۷ھ، ۱۴۵۸ھ، ۱۴۵۹ھ، ۱۴۶۰ھ، ۱۴۶۱ھ، ۱۴۶۲ھ، ۱۴۶۳ھ، ۱۴۶۴ھ، ۱۴۶۵ھ، ۱۴۶۶ھ، ۱۴۶۷ھ، ۱۴۶۸ھ، ۱۴۶۹ھ، ۱۴۷۰ھ، ۱۴۷۱ھ، ۱۴۷۲ھ، ۱۴۷۳ھ، ۱۴۷۴ھ، ۱۴۷۵ھ، ۱۴۷۶ھ، ۱۴۷۷ھ، ۱۴۷۸ھ، ۱۴۷۹ھ، ۱۴۸۰ھ، ۱۴۸۱ھ، ۱۴۸۲ھ، ۱۴۸۳ھ، ۱۴۸۴ھ، ۱۴۸۵ھ، ۱۴۸۶ھ، ۱۴۸۷ھ، ۱۴۸۸ھ، ۱۴۸۹ھ، ۱۴۹۰ھ، ۱۴۹۱ھ، ۱۴۹۲ھ، ۱۴۹۳ھ، ۱۴۹۴ھ، ۱۴۹۵ھ، ۱۴۹۶ھ، ۱۴۹۷ھ، ۱۴۹۸ھ، ۱۴۹۹ھ، ۱۵۰۰ھ، ۱۵۰۱ھ، ۱۵۰۲ھ، ۱۵۰۳ھ، ۱۵۰۴ھ، ۱۵۰۵ھ، ۱۵۰۶ھ، ۱۵۰۷ھ، ۱۵۰۸ھ، ۱۵۰۹ھ، ۱۵۱۰ھ، ۱۵۱۱ھ، ۱۵۱۲ھ، ۱۵۱۳ھ، ۱۵۱۴ھ، ۱۵۱۵ھ، ۱۵۱۶ھ، ۱۵۱۷ھ، ۱۵۱۸ھ، ۱۵۱۹ھ، ۱۵۲۰ھ، ۱۵۲۱ھ، ۱۵۲۲ھ، ۱۵۲۳ھ، ۱۵۲۴ھ، ۱۵۲۵ھ، ۱۵۲۶ھ، ۱۵۲۷ھ، ۱۵۲۸ھ، ۱۵۲۹ھ، ۱۵۳۰ھ، ۱۵۳۱ھ، ۱۵۳۲ھ، ۱۵۳۳ھ، ۱۵۳۴ھ، ۱۵۳۵ھ، ۱۵۳۶ھ، ۱۵۳۷ھ، ۱۵۳۸ھ، ۱۵۳۹ھ، ۱۵۴۰ھ، ۱۵۴۱ھ، ۱۵۴۲ھ، ۱۵۴۳ھ، ۱۵۴۴ھ، ۱۵۴۵ھ، ۱۵۴۶ھ، ۱۵۴۷ھ، ۱۵۴۸ھ، ۱۵۴۹ھ، ۱۵۵۰ھ، ۱۵۵۱ھ، ۱۵۵۲ھ، ۱۵۵۳ھ، ۱۵۵۴ھ، ۱۵۵۵ھ، ۱۵۵۶ھ، ۱۵۵۷ھ، ۱۵۵۸ھ، ۱۵۵۹ھ، ۱۵۶۰ھ، ۱۵۶۱ھ، ۱۵۶۲ھ، ۱۵۶۳ھ، ۱۵۶۴ھ، ۱۵۶۵ھ، ۱۵۶۶ھ، ۱۵۶۷ھ، ۱۵۶۸ھ، ۱۵۶۹ھ، ۱۵۷۰ھ، ۱۵۷۱ھ، ۱۵۷۲ھ، ۱۵۷۳ھ، ۱۵۷۴ھ، ۱۵۷۵ھ، ۱۵۷۶ھ، ۱۵۷۷ھ، ۱۵۷۸ھ، ۱۵۷۹ھ، ۱۵۸۰ھ، ۱۵۸۱ھ، ۱۵۸۲ھ، ۱۵۸۳ھ، ۱۵۸۴ھ، ۱۵۸۵ھ، ۱۵۸۶ھ، ۱۵۸۷ھ، ۱۵۸۸ھ، ۱۵۸۹ھ، ۱۵۹۰ھ، ۱۵۹۱ھ، ۱۵۹۲ھ، ۱۵۹۳ھ، ۱۵۹۴ھ، ۱۵۹۵ھ، ۱۵۹۶ھ، ۱۵۹۷ھ، ۱۵۹۸ھ، ۱۵۹۹ھ، ۱۶۰۰ھ، ۱۶۰۱ھ، ۱۶۰۲ھ، ۱۶۰۳ھ، ۱۶۰۴ھ، ۱۶۰۵ھ، ۱۶۰۶ھ، ۱۶۰۷ھ، ۱۶۰۸ھ، ۱۶۰۹ھ، ۱۶۱۰ھ، ۱۶۱۱ھ، ۱۶۱۲ھ، ۱۶۱۳ھ، ۱۶۱۴ھ، ۱۶۱۵ھ، ۱۶۱۶ھ، ۱۶۱۷ھ، ۱۶۱۸ھ، ۱۶۱۹ھ، ۱۶۲۰ھ، ۱۶۲۱ھ، ۱۶۲۲ھ، ۱۶۲۳ھ، ۱۶۲۴ھ، ۱۶۲۵ھ، ۱۶۲۶ھ، ۱۶۲۷ھ، ۱۶۲۸ھ، ۱۶۲۹ھ، ۱۶۳۰ھ، ۱۶۳۱ھ، ۱۶۳۲ھ، ۱۶۳۳ھ، ۱۶۳۴ھ، ۱۶۳۵ھ، ۱۶۳۶ھ، ۱۶۳۷ھ، ۱۶۳۸ھ، ۱۶۳۹ھ، ۱۶۴۰ھ، ۱۶۴۱ھ، ۱۶۴۲ھ، ۱۶۴۳ھ، ۱۶۴۴ھ، ۱۶۴۵ھ، ۱۶۴۶ھ، ۱۶۴۷ھ، ۱۶۴۸ھ، ۱۶۴۹ھ، ۱۶۵۰ھ، ۱۶۵۱ھ، ۱۶۵۲ھ، ۱۶۵۳ھ، ۱۶۵۴ھ، ۱۶۵۵ھ، ۱۶۵۶ھ، ۱۶۵۷ھ، ۱۶۵۸ھ، ۱۶۵۹ھ، ۱۶۶۰ھ، ۱۶۶۱ھ، ۱۶۶۲ھ، ۱۶۶۳ھ، ۱۶۶۴ھ، ۱۶۶۵ھ، ۱۶۶۶ھ، ۱۶۶۷ھ، ۱۶۶۸ھ، ۱۶۶۹ھ، ۱۶۷۰ھ، ۱۶۷۱ھ، ۱۶۷۲ھ، ۱۶۷۳ھ، ۱۶۷۴ھ، ۱۶۷۵ھ، ۱۶۷۶ھ، ۱۶۷۷ھ، ۱۶۷۸ھ، ۱۶۷۹ھ، ۱۶۸۰ھ، ۱۶۸۱ھ، ۱۶۸۲ھ، ۱۶۸۳ھ، ۱۶۸۴ھ، ۱۶۸۵ھ، ۱۶۸۶ھ، ۱۶۸۷ھ، ۱۶۸۸ھ، ۱۶۸۹ھ، ۱۶۹۰ھ، ۱۶۹۱ھ، ۱۶۹۲ھ، ۱۶۹۳ھ، ۱۶۹۴ھ، ۱۶۹۵ھ، ۱۶۹۶ھ، ۱۶۹۷ھ، ۱۶۹۸ھ، ۱۶۹۹ھ، ۱۷۰۰ھ، ۱۷۰۱ھ، ۱۷۰۲ھ، ۱۷۰۳ھ، ۱۷۰۴ھ، ۱۷۰۵ھ، ۱۷۰۶ھ، ۱۷۰۷ھ، ۱۷۰۸ھ، ۱۷۰۹ھ، ۱۷۱۰ھ، ۱۷۱۱ھ، ۱۷۱۲ھ، ۱۷۱۳ھ، ۱۷۱۴ھ، ۱۷۱۵ھ، ۱۷۱۶ھ، ۱۷۱۷ھ، ۱۷۱۸ھ، ۱۷۱۹ھ، ۱۷۲۰ھ، ۱۷۲۱ھ، ۱۷۲۲ھ، ۱۷۲۳ھ، ۱۷۲۴ھ، ۱۷۲۵ھ، ۱۷۲۶ھ، ۱۷۲۷ھ، ۱۷۲۸ھ، ۱۷۲۹ھ، ۱۷۳۰ھ، ۱۷۳۱ھ، ۱۷۳۲ھ، ۱۷۳۳ھ، ۱۷۳۴ھ، ۱۷۳۵ھ، ۱۷۳۶ھ، ۱۷۳۷ھ، ۱۷۳۸ھ، ۱۷۳۹ھ، ۱۷۴۰ھ، ۱۷۴۱ھ، ۱۷۴۲ھ، ۱۷۴۳ھ، ۱۷۴۴ھ، ۱۷۴۵ھ، ۱۷۴۶ھ، ۱۷۴۷ھ، ۱۷۴۸ھ، ۱۷۴۹ھ، ۱۷۵۰ھ، ۱۷۵۱ھ، ۱۷۵۲ھ، ۱۷۵۳ھ، ۱۷۵۴ھ، ۱۷۵۵ھ، ۱۷۵۶ھ، ۱۷۵۷ھ، ۱۷۵۸ھ، ۱۷۵۹ھ، ۱۷۶۰ھ، ۱۷۶۱ھ، ۱۷۶۲ھ، ۱۷۶۳ھ، ۱۷۶۴ھ، ۱۷۶۵ھ، ۱۷۶۶ھ، ۱۷۶۷ھ، ۱۷۶۸ھ، ۱۷۶۹ھ، ۱۷۷۰ھ، ۱۷۷۱ھ، ۱۷۷۲ھ، ۱۷۷۳ھ، ۱۷۷۴ھ، ۱۷۷۵ھ، ۱۷۷۶ھ، ۱۷۷۷ھ، ۱۷۷۸ھ، ۱۷۷۹ھ، ۱۷۸۰ھ، ۱۷۸۱ھ، ۱۷۸۲ھ، ۱۷۸۳ھ، ۱۷۸۴ھ، ۱۷۸۵ھ، ۱۷۸۶ھ، ۱۷۸۷ھ، ۱۷۸۸ھ، ۱۷۸۹ھ، ۱۷۹۰ھ، ۱۷۹۱ھ، ۱۷۹۲ھ، ۱۷۹۳ھ، ۱۷۹۴ھ، ۱۷۹۵ھ، ۱۷۹۶ھ، ۱۷۹۷ھ، ۱۷۹۸ھ، ۱۷۹۹ھ، ۱۸۰۰ھ، ۱۸۰۱ھ، ۱۸۰۲ھ، ۱۸۰۳ھ، ۱۸۰۴ھ، ۱۸۰۵ھ، ۱۸۰۶ھ، ۱۸۰۷ھ، ۱۸۰۸ھ، ۱۸۰۹ھ، ۱۸۱۰ھ، ۱۸۱۱ھ، ۱۸۱۲ھ، ۱۸۱۳ھ، ۱۸۱۴ھ، ۱۸۱۵ھ، ۱۸۱۶ھ، ۱۸۱۷ھ، ۱۸۱۸ھ، ۱۸۱۹ھ، ۱۸۲۰ھ، ۱۸۲۱ھ، ۱۸۲۲ھ، ۱۸۲۳ھ، ۱۸۲۴ھ، ۱۸۲۵ھ، ۱۸۲۶ھ، ۱۸۲۷ھ، ۱۸۲۸ھ، ۱۸۲۹ھ، ۱۸۳۰ھ، ۱۸۳۱ھ، ۱۸۳۲ھ، ۱۸۳۳ھ، ۱۸۳۴ھ، ۱۸۳۵ھ، ۱۸۳۶ھ، ۱۸۳۷ھ، ۱۸۳۸ھ، ۱۸۳۹ھ، ۱۸۴۰ھ، ۱۸۴۱ھ، ۱۸۴۲ھ، ۱۸۴۳ھ، ۱۸۴۴ھ، ۱۸۴۵ھ، ۱۸۴۶ھ، ۱۸۴۷ھ، ۱۸۴۸ھ، ۱۸۴۹ھ، ۱۸۵۰ھ، ۱۸۵۱ھ، ۱۸۵۲ھ، ۱۸۵۳ھ، ۱۸۵۴ھ، ۱۸۵۵ھ، ۱۸۵۶ھ، ۱۸۵۷ھ، ۱۸۵۸ھ، ۱۸۵۹ھ، ۱۸۶۰ھ، ۱۸۶۱ھ، ۱۸۶۲ھ، ۱۸۶۳ھ، ۱۸۶۴ھ، ۱۸۶۵ھ، ۱۸۶۶ھ، ۱۸۶۷ھ، ۱۸۶۸ھ، ۱۸۶۹ھ، ۱۸۷۰ھ، ۱۸۷۱ھ، ۱۸۷۲ھ، ۱۸۷۳ھ، ۱۸۷۴ھ، ۱۸۷۵ھ، ۱۸۷۶ھ، ۱۸۷۷ھ، ۱۸۷۸ھ، ۱۸۷۹ھ، ۱۸۸۰ھ، ۱۸۸۱ھ، ۱۸۸۲ھ، ۱۸۸۳ھ، ۱۸۸۴ھ، ۱۸۸۵ھ، ۱۸۸۶ھ، ۱۸۸۷ھ، ۱۸۸۸ھ، ۱۸۸۹ھ، ۱۸۹۰ھ، ۱۸۹۱ھ، ۱۸۹۲ھ، ۱۸۹۳ھ، ۱۸۹۴ھ، ۱۸۹۵ھ، ۱۸۹۶ھ، ۱۸۹۷ھ، ۱۸۹۸ھ، ۱۸۹۹ھ، ۱۹۰۰ھ، ۱۹۰۱ھ، ۱۹۰۲ھ، ۱۹۰۳ھ، ۱۹۰۴ھ، ۱۹۰۵ھ، ۱۹۰۶ھ، ۱۹۰۷ھ، ۱۹۰۸ھ، ۱۹۰۹ھ، ۱۹۱۰ھ، ۱۹۱۱ھ، ۱۹۱۲ھ، ۱۹۱۳ھ، ۱۹۱۴ھ، ۱۹۱۵ھ، ۱۹۱۶ھ، ۱۹۱۷ھ، ۱۹۱۸ھ، ۱۹۱۹ھ، ۱۹۲۰ھ، ۱۹۲۱ھ، ۱۹۲۲ھ، ۱۹۲۳ھ، ۱۹۲۴ھ، ۱۹۲۵ھ، ۱۹۲۶ھ، ۱۹۲۷ھ، ۱۹۲۸ھ، ۱۹۲۹ھ، ۱۹۳۰ھ، ۱۹۳۱ھ، ۱۹۳۲ھ، ۱۹۳۳ھ، ۱۹۳۴ھ، ۱۹۳۵ھ، ۱۹۳۶ھ، ۱۹۳۷ھ، ۱۹۳۸ھ، ۱۹۳۹ھ، ۱۹۴۰ھ، ۱۹۴۱ھ، ۱۹۴۲ھ، ۱۹۴۳ھ، ۱۹۴۴ھ، ۱۹۴۵ھ، ۱۹۴۶ھ، ۱۹۴۷ھ، ۱۹۴۸ھ، ۱۹۴۹ھ، ۱۹۵۰ھ، ۱۹۵۱ھ، ۱۹۵۲ھ، ۱۹۵۳ھ، ۱۹۵۴ھ، ۱۹۵۵ھ، ۱۹۵۶ھ، ۱۹۵۷ھ، ۱۹۵۸ھ، ۱۹۵۹ھ، ۱۹۶۰ھ، ۱۹۶۱ھ، ۱۹۶۲ھ، ۱۹۶۳ھ، ۱۹۶۴ھ، ۱۹۶۵ھ، ۱۹۶۶ھ، ۱۹۶۷ھ، ۱۹۶۸ھ، ۱۹۶۹ھ، ۱۹۷۰ھ، ۱۹۷۱ھ، ۱۹۷۲ھ، ۱۹۷۳ھ، ۱۹۷۴ھ، ۱۹۷۵ھ، ۱۹۷۶ھ، ۱۹۷۷ھ، ۱۹۷۸ھ، ۱۹۷۹ھ، ۱۹۸۰ھ، ۱۹۸۱ھ، ۱۹۸۲ھ، ۱۹۸۳ھ، ۱۹۸۴ھ، ۱۹۸۵ھ، ۱۹۸۶ھ، ۱۹۸۷ھ، ۱۹۸۸ھ، ۱۹۸۹ھ، ۱۹۹۰ھ، ۱۹۹۱ھ، ۱۹۹۲ھ، ۱۹۹۳ھ، ۱۹۹۴ھ، ۱۹۹۵ھ، ۱۹۹۶ھ، ۱۹۹۷ھ، ۱۹۹۸ھ، ۱۹۹۹ھ، ۲۰۰۰ھ، ۲۰۰۱ھ، ۲۰۰۲ھ، ۲۰۰۳ھ، ۲۰۰۴ھ، ۲۰۰۵ھ، ۲۰۰۶ھ، ۲۰۰۷ھ، ۲۰۰۸ھ، ۲۰۰۹ھ، ۲۰۱۰ھ، ۲۰۱۱ھ، ۲۰۱۲ھ، ۲۰۱۳ھ، ۲۰۱۴ھ، ۲۰۱۵ھ، ۲۰۱۶ھ، ۲۰۱۷ھ، ۲۰۱۸ھ، ۲۰۱۹ھ، ۲۰۲۰ھ، ۲۰۲۱ھ، ۲۰۲۲ھ، ۲۰۲۳ھ، ۲۰۲۴ھ، ۲۰۲۵ھ، ۲۰۲۶ھ، ۲۰۲۷ھ، ۲۰۲۸ھ، ۲۰۲۹ھ، ۲۰۳۰ھ، ۲۰۳۱ھ، ۲۰۳۲ھ، ۲۰۳۳ھ، ۲۰۳۴ھ، ۲۰۳۵ھ، ۲۰۳۶ھ، ۲۰۳۷ھ، ۲۰۳۸ھ، ۲۰۳۹ھ، ۲۰۴۰ھ، ۲۰۴۱ھ، ۲۰۴۲ھ، ۲۰۴۳ھ، ۲۰۴۴ھ، ۲۰۴۵ھ، ۲۰۴۶ھ، ۲۰۴۷ھ، ۲۰۴۸ھ، ۲۰۴۹ھ، ۲۰۵۰ھ، ۲۰۵۱ھ، ۲۰۵۲ھ، ۲۰۵۳ھ، ۲۰۵۴ھ، ۲۰۵۵ھ، ۲۰۵۶ھ، ۲۰۵۷ھ، ۲۰۵۸ھ، ۲۰۵۹ھ، ۲۰۶۰ھ، ۲۰۶۱ھ، ۲۰۶۲ھ، ۲۰۶۳ھ، ۲۰۶۴ھ، ۲۰۶۵ھ، ۲۰۶۶ھ، ۲۰۶۷ھ، ۲۰۶۸ھ، ۲۰۶۹ھ، ۲۰۷۰ھ، ۲۰۷۱ھ، ۲۰۷۲ھ، ۲۰۷۳ھ، ۲۰۷۴ھ، ۲۰۷۵ھ، ۲۰۷۶ھ، ۲۰۷۷ھ، ۲۰۷۸ھ، ۲۰۷۹ھ، ۲۰۸۰ھ، ۲۰۸۱ھ، ۲۰۸۲ھ، ۲۰۸۳ھ، ۲۰۸۴ھ، ۲۰۸۵ھ، ۲۰۸۶ھ، ۲۰۸۷ھ، ۲۰۸۸ھ، ۲۰۸۹ھ، ۲۰۹۰ھ، ۲۰۹۱ھ، ۲۰۹۲ھ، ۲۰۹۳ھ، ۲۰۹۴ھ، ۲۰۹۵ھ، ۲۰۹۶ھ، ۲۰۹۷ھ، ۲۰۹۸ھ، ۲۰۹۹ھ، ۲۱۰۰ھ، ۲۱۰۱ھ، ۲۱۰۲ھ، ۲۱۰۳ھ، ۲۱۰۴ھ، ۲۱۰۵ھ، ۲۱۰۶ھ، ۲۱۰۷ھ، ۲۱۰۸ھ، ۲۱۰۹ھ، ۲۱۱۰ھ، ۲۱۱۱ھ، ۲۱۱۲ھ، ۲۱۱۳ھ، ۲۱۱۴ھ، ۲۱۱۵ھ، ۲۱۱۶ھ، ۲۱۱۷ھ، ۲۱۱۸ھ، ۲۱۱۹ھ، ۲۱۲۰ھ، ۲۱۲۱ھ، ۲۱۲۲ھ، ۲۱۲۳ھ، ۲۱۲۴ھ، ۲۱۲۵ھ، ۲۱۲۶ھ، ۲۱۲۷ھ، ۲۱۲۸ھ، ۲۱۲۹ھ، ۲۱۳۰ھ، ۲۱۳۱ھ، ۲۱۳۲ھ، ۲۱۳۳ھ، ۲۱۳۴ھ، ۲۱۳۵ھ، ۲۱۳۶ھ، ۲۱۳۷ھ، ۲۱۳۸ھ، ۲۱۳۹ھ، ۲۱۴۰ھ، ۲۱۴۱ھ، ۲۱۴۲ھ، ۲۱۴۳ھ، ۲۱۴۴ھ، ۲۱۴۵ھ، ۲۱۴۶ھ، ۲۱۴۷ھ، ۲۱۴۸ھ، ۲۱۴۹ھ، ۲۱۵۰ھ، ۲۱۵۱ھ، ۲۱۵۲ھ، ۲۱۵۳ھ، ۲۱۵۴ھ، ۲۱۵۵ھ، ۲۱۵۶ھ، ۲۱۵۷ھ، ۲۱۵۸ھ، ۲۱۵۹ھ، ۲۱۶۰ھ، ۲۱۶۱ھ، ۲۱۶۲ھ، ۲۱۶۳ھ، ۲۱۶۴ھ، ۲۱۶۵ھ، ۲۱۶۶ھ، ۲۱۶۷ھ، ۲۱۶۸ھ، ۲۱۶۹ھ، ۲۱۷۰ھ، ۲۱۷۱ھ، ۲۱۷۲ھ، ۲۱۷۳ھ، ۲۱۷۴ھ، ۲۱۷۵ھ، ۲۱۷۶ھ، ۲۱۷۷ھ، ۲۱۷۸ھ، ۲۱۷۹ھ، ۲۱۸۰ھ، ۲۱۸۱ھ، ۲۱۸۲ھ، ۲۱۸۳ھ، ۲۱۸۴ھ، ۲۱۸۵ھ، ۲۱۸۶ھ، ۲۱۸۷ھ، ۲۱۸۸ھ، ۲۱۸۹ھ، ۲۱۹۰ھ، ۲۱۹۱ھ، ۲۱۹۲ھ، ۲۱۹۳ھ، ۲۱۹۴ھ، ۲۱۹۵ھ، ۲۱۹۶ھ، ۲۱۹۷ھ، ۲۱۹۸ھ، ۲۱۹۹ھ، ۲۲۰۰ھ، ۲۲۰۱ھ، ۲۲۰۲ھ، ۲۲۰۳ھ، ۲۲۰۴ھ، ۲۲۰۵ھ، ۲۲۰۶ھ، ۲۲۰۷ھ، ۲۲۰۸ھ، ۲۲۰۹ھ، ۲۲۱۰ھ، ۲۲۱۱ھ، ۲۲۱۲ھ، ۲۲۱۳ھ، ۲۲۱۴ھ، ۲۲۱۵ھ، ۲۲۱۶ھ، ۲۲۱۷ھ، ۲۲۱۸ھ، ۲۲۱۹ھ، ۲۲۲۰ھ، ۲۲۲۱ھ، ۲۲۲۲ھ، ۲۲۲۳ھ، ۲۲۲۴ھ، ۲۲۲۵ھ، ۲۲۲۶ھ، ۲۲۲۷ھ، ۲۲۲۸ھ، ۲۲۲۹ھ، ۲۲۳۰ھ، ۲۲۳۱ھ، ۲۲۳۲ھ، ۲۲۳۳ھ، ۲۲۳۴ھ، ۲۲۳۵ھ، ۲۲۳۶ھ، ۲۲۳۷ھ، ۲۲۳۸ھ، ۲۲۳۹ھ، ۲۲۴۰ھ، ۲۲۴۱ھ، ۲۲۴۲ھ، ۲۲۴۳ھ، ۲۲۴۴ھ، ۲۲۴۵ھ، ۲۲۴۶ھ، ۲۲۴۷ھ، ۲۲۴۸ھ، ۲۲۴۹ھ، ۲۲۵۰ھ، ۲۲۵۱ھ، ۲۲۵۲ھ، ۲۲۵۳ھ، ۲۲۵۴ھ، ۲۲۵۵ھ، ۲۲۵۶ھ، ۲۲۵۷ھ، ۲۲۵۸ھ، ۲۲۵۹ھ، ۲۲۶۰ھ، ۲۲۶۱ھ، ۲۲۶۲ھ، ۲۲۶۳ھ، ۲۲۶۴ھ، ۲۲۶۵ھ، ۲۲۶۶ھ، ۲۲۶۷ھ، ۲۲۶۸ھ، ۲۲۶۹ھ، ۲۲۷۰ھ، ۲۲۷۱ھ، ۲۲۷۲ھ، ۲۲۷۳ھ، ۲۲۷۴ھ، ۲۲۷۵ھ، ۲۲۷۶ھ، ۲۲۷۷ھ، ۲۲۷۸ھ، ۲۲۷۹ھ، ۲۲۸۰ھ، ۲۲۸۱ھ، ۲۲۸۲ھ، ۲۲۸۳ھ، ۲۲۸۴ھ، ۲۲۸۵ھ، ۲۲۸۶ھ، ۲۲۸۷ھ، ۲۲۸۸ھ، ۲۲۸۹ھ، ۲۲۹۰ھ، ۲۲۹۱ھ، ۲۲۹۲ھ، ۲۲۹۳ھ، ۲۲۹۴ھ، ۲۲۹۵ھ، ۲۲۹۶ھ، ۲۲۹۷ھ، ۲۲۹۸ھ، ۲۲۹۹ھ، ۲۳۰۰ھ، ۲۳۰۱ھ، ۲۳۰۲ھ، ۲۳۰۳ھ، ۲۳۰۴ھ، ۲۳۰۵ھ، ۲۳۰۶ھ، ۲۳۰۷ھ، ۲۳۰۸ھ، ۲۳۰۹ھ، ۲۳۱۰ھ، ۲۳۱۱ھ، ۲۳۱۲ھ، ۲۳۱۳ھ، ۲۳۱۴ھ، ۲۳۱۵ھ، ۲۳۱۶ھ، ۲۳۱۷ھ، ۲۳۱۸ھ، ۲۳۱۹ھ، ۲۳۲۰ھ، ۲۳۲۱ھ، ۲۳۲۲ھ، ۲۳۲۳ھ، ۲۳۲۴ھ، ۲۳۲۵ھ، ۲۳۲۶ھ، ۲۳۲۷ھ، ۲۳۲۸ھ، ۲۳۲۹ھ، ۲۳۳۰ھ، ۲۳۳۱ھ، ۲۳۳۲ھ، ۲۳۳۳ھ، ۲۳۳۴ھ، ۲۳۳۵ھ، ۲۳۳۶ھ، ۲۳۳۷ھ، ۲۳۳۸ھ، ۲۳۳۹ھ، ۲۳۴۰ھ، ۲۳۴۱ھ، ۲۳۴۲ھ، ۲۳۴۳ھ، ۲۳۴۴ھ، ۲۳۴۵ھ، ۲۳۴۶ھ، ۲۳۴۷ھ، ۲۳۴۸ھ، ۲۳۴۹ھ، ۲۳۵۰ھ، ۲۳۵۱ھ، ۲۳۵۲ھ، ۲۳۵۳ھ، ۲۳۵۴ھ، ۲۳۵۵ھ، ۲۳۵۶ھ، ۲۳۵۷ھ، ۲۳۵۸ھ، ۲۳۵۹ھ، ۲۳۶۰ھ، ۲۳۶۱ھ، ۲۳۶۲ھ، ۲۳۶۳ھ، ۲

فیوضی منسوب کر دیئے، اور پھر نیک نکرہ فیوضی نہیں قبول کرتا، اسے منسوبی جاتی خزانہ
عامہ میں اب صرف وہی محصول داخل ہوں گے، جن کی شہر نے اجازت دی ہے مثلاً
نیز ملاحظہ ہو، تاریخ فیروز شاہی شمس سلطنت (ص ۱۶۷)

دہلی میں سب سے پہلے بدائع خاں مال غنیمت کا صرف ایک ٹکس سپاہیوں میں تقسیم ہوتا اور باقی
سب کا سب خزانہ میں داخل کر لیا جاتا تھا، اس فیوضی تقسیم کا سد باب کیا اور حکم دیا کہ
اسٹینٹ صرف ایک ٹکس لے، باقی ہارنس سپاہیوں میں تقسیم کیا جائے (ص ۱۶۷)

۱۶) شیعوں کے فرقہ کے جسے روافض بھی کہا جاتا ہے، اپنے مذہب کی تبلیغ مشہور کی
انہوں نے کہا میں اور سارے لکھے، اور ہمارے مذہب کے پیچہ سرداروں FIRST
CHIEFS OF OUR RELIGION کی بے حرمتی کی

میں نے ان سب کو گرفتار کیا اور منادی ان کی کتابیں جلا دیں، اور اس
طرح پر اللہ کی فضل سے اس فرقہ کا اہل قلع قمع ہو گیا (ص ۱۶۷)

۱۷) زیدیوں کے اسی فرقہ کا نیک ہے جو رات کو جمع ہوتا، اور عورت و مرد آزاد کی کے ساتھ
ایک دوسرے سے ہم کنار ہوتے (ص ۱۶۷) مختصر تفصیل اور پڑھو،

۱۸) ایک شخص احمد بہاری کا ذکر کرتا ہے جس نے الوہیت کا دعویٰ کیا تھا اور متقدمین کا
ایک گروہ اس کے گرد جمع ہو گیا تھا، فیروز شاہ نے انہیں سخت سزائیں دیں (ص ۱۶۷)

۱۹) ایک اور مکتبہ الدین کا ذکر کرتا ہے جس نے مجددیت کا دعویٰ کیا تھا بادشاہ نے اس کی بھی خبر لی
اور قتل کا حکم صادر ہوا، وہ مکتبہ ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے جو حقیر بندہ سے کلام لیا، اور اس کے ذریعہ میں خیرات
اور احسان کا خاتمہ ہوا، اس کے مذہب کی تجدید کی طرف میری رہنمائی کی ان واقعات
کو سن کر مذہب کا ہر ہی غماہ فیصلہ کرے گا کہ ان لوگوں کو بجا طور پر سزا دی گئی، اور دین میں

سے کو تعلق کے کارناموں کے سلسلے میں بھی اس کا ذکر ناہنجی ہو سکتا ہے کہ وہ دونوں نے اس فیوضی حریف کے قتل کی کوشش کی، جو
لیکن صدیوں کا بیٹھا جہانگیر آسانی سے تو دور ہوتا نہیں۔

۲۰) آیت، ص ۱۶۷، یعنی جازر معرلوں کی تفصیل بھی اس میں درج ہے۔

۲۱) فیروز شاہ کے اس بیان سے پتہ چلتا ہے کہ آخر میں صدی ہجری میں شیعیت، یہاں پھیل چکی تھی، ہر حال، فیروز شاہ کی کوششوں کا
اثر ہوا اس سلسلہ حالات کا، کہ تہاؤں سے پہلے انہیں سر ملدی نہ مل سکی تھی۔

پادشاه میں، آخرت میں جن کی توفیق کتابوں سے ملے گی۔

۱۰) گوشت کے کھانے سے منع ہے، پیرس کی سزا اس کتاب کے جملے میں مذکور ہے، خوش و خرمی کے ساتھ کرنا ہے (منہج) غنیمتیں اور برکات۔

۱۱) عورتوں کو قبروں کی عام زیارت سے روکنا چاہیے، اس کا ایک کارنامہ ہے خود کی زبانی سنئے۔

یہ حکم دیا کہ کوئی عورت مزارات پر نہیں جاسکتی، اس لیے کہ اگر کوئی شریف مسلمان عورت قبروں کی زیارت کو نہیں جاتی، یہ رواج اس پر اہل موقوف ہو گیا ہے، مہمشت

امٹویں صدی ہجری میں توبہ مذموم رواج ملک گیا تھا، لیکن آج کتاب سنت کی عام اشاعت اور علماء

کی تبلیغی جدوجہد کے باوجود یہ طریقہ عام ہے، البتہ شریف عورتیں شاید کھلے بندوں جیسے بنا کر زیارت کو نہ جاتی

ہوں، اور فیروز شاہ نے عام عورتوں کی زیارت اور یوں کی شرکت کی تہہ یہ بھی نہیں کی ہے۔

۱۲-۱۳) ہندو جو اہل جہیز ہیں، ان کے عادات خالص کی تعمیر سے روک دیئے گئے، جہاں کہیں کسی نئے منہج کا سراغ ملا، اسے منہدم کر دیا گیا، (منہج ۳۸-۳۹)

۱۴-۱۵-۱۶) اگلے بادشاہ سولہ چاندی کے برتن، ازریں لباس، اور نشی پڑے عام

لوہے سے تیار کرنے تھے، ان میں نے یہ سب چیزیں روک دیں، میں نے یہ حکم دیا کہ صرف

وہ برتن استعمال ہوں، جن کی منہج نے اجازت دی ہے،

نیز عظیم ہو تا، فیروز شاہی دس سرخ عقیق (ص ۳۸-۳۹)

تصویروں کے متعلق کے سلسلہ میں کس طرح عقیق لکھا ہے۔

ان پطالت میں سے ایک بادشاہوں کے خاص کمروں میں تصویروں کا رواج تھا، پہلے

بادشاہ اسے اچھا سمجھتے تھے، لیکن فیروز شاہ نے اس کے خوف سے جائیدادوں کی تصویریں

منہج کا دیں اور ان کے بدلے باغات اور مناظر کی تصویر کشی کی اجازت دی،

(الکلیت، جلد ۳ ص ۳۹)

ان اصلاحات کے علاوہ مسجدوں، اور دوسری عام نفع کی عمارتوں کی تعمیر اور ترقی بھی ان کے کاموں کا

تذکرہ ہے، جن کی تفصیل کی یہاں ضرورت نہیں، خاتمہ کی چند سطریں قابل غور ہیں۔

اس کتاب کے لکھنے سے میرا مقصد اللہ تعالیٰ کی ان غایات اور احسانات کا شکر ادا

کرنا ہے جو اس نے مجھ پر کی ہیں، دوسری بات یہ ہے کہ جو لوگ اچھے کام کی یاد دہانی ہیں،

ص ۳۰۰

اسے پڑھیں اور صحیح طریقہ سے واقف ہوں تاکہ.....

نفس سراج صنیف جن ایسے واقعات کا ذکر کرتا ہے جن سے فیروز شاہ کی مذہبی پابندی پر فرجیہ روشنی پڑتی ہے اس سے پہلے برہمنوں سے جزیہ نہیں لیا جاتا تھا، عہد فیروز شاہی میں ان پر بھی جزیہ عائد کیا گیا جو ان کے مسلسل احتجاج اور ناکامی کے باوجود قائم رہا (الکیت جلد ۳ ص ۳۰۷) اسی طرح ایک برہمن کے سرورسہاہی کے واقعہ میں سرورسہاہی صنیف کی مینی شہادت کے ذریعہ ہم تک پہنچا ہے فقہیہ ہے کہ دہلی میں ایک برہمن بتوں کی پوجا پر سرورسہاہی کیا گیا کرتا تھا، جہاں ہندو تو ہندو مسلمان بھی شریک ہو گئے، آخر انسول کو خبر ہوئی، برہمن دربار میں بلا گیا، اظہر اسے سزا دی گئی۔ (صفحہ ۳۰۷)

سکندر لودی کے حلقے اتنا تو اچھی طرح معلوم ہے کہ وہ عالم، علم و دست اور صالح بادشاہ تھا۔ انفرنسن نے تاریخ ہند میں اس کی بڑی برائی کی ہے، اور جو وہی نصب برہمن اور نہ ہم کا ہے اس سے خیال ہوتا ہے کہ شاید وہ واقعی مذہبی لحاظ سے سرگرم اور قابل تعریف ہو گا انفرنسن کا پورا بیان ملاحظہ ہو۔

”لیکن وہ ہندوستان کے چند متعصب ترین بادشاہوں میں سے تھا، اس نے ہندو گرانے اور لوگوں کو تیرتھ سے باز رکھنے کی کوشش کی، اپنے ظلم کے اندر بعض دریاؤں پر شان کرنے سے بھی منع کیا، کبھی وہ اپنے جوش میں بے انصافی اور بے رحمی کی حد تک پہنچ جاتا تھا ایک برہمن کو اس حقیقت کی تبلیغ پر۔“

”گو تمام مذاہب اگر صحیح طور پر مرتبے جائیں پر ہمیشہ کے نزدیک قابل قبول ہیں“ تنبیہ کی اور علامتے مناظرہ پر مجبور کیا، جب وہ اس پر بھی باز نہ آیا تو اسے تیرتھ سے روک دیا۔ تو وہ ایک مسلمان نے جب اس تیرتھ سے روکنے پر بحث و محبت کی، تو سکندر تلوار کھینچ کر چلا آگیا ”تمہیں! تو بت پرستی کی حمایت کرتا ہے؟“ اس مسلمان نے جواب دیا۔

”اے میں صرف یہ چاہتا ہوں کہ بادشاہ رعایا پر تشدد نہ کرے، ایک دفعہ وہ کسی قوم پر جارہا تھا، راستہ میں ایک قلندر نے اسی کو مخاطب کر کے دشمنی کی دہائی دے کر داما لگی، بادشاہ نے جواب دیا۔“

”اُس سے دعا مانگو، جو واقعی اپنی رعایا (مخلوق) کی بھلائی کی فکر رکھتا ہے،“ تاریخ ہند، انفرنسن، جع مضمون ۳۱۹

افسوس کے علاوہ ایک ماہر ہندو سورج کے مندر جدولی بیان سے بھی سکندر رودی کے تعلق کے حسن ظن

چاہتا ہے۔

فیروز شاہ کی ہلاکی کو کشیشیں لکام رہیں، اس لئے کہ سکندر رودی کو از سر نو اس کے معنی منع کر دے
ہم در وادع کا قلعہ کسے کرنا پڑا

فیروز کی ان شہادتوں کے علاوہ رودیوں کی مستند تاریخ تاریخ داودی میں بھی اس قسم کی مثالیں ملتی ہیں، غور کے طور

پر ملاحظہ ہو۔

وہ ایک پریم شمسلمان تھا، اس نے بت پتوں کے مختلف عبادت خانے میں مذہب کو دیکھ کر
بت پتی کے مرکز، منہرا کی تیرہ گاہیں تیار کر دیں اور مشہور ہندو عبادت خانوں کو کاہنوں کے
اور عہدوں میں منتقل کر دیا۔ "ذاریخ داودی: ایٹ جلد ۲ ص ۳۴"

اُس نے مسلمانوں کو مختلف جگہوں میں زمینیں دیں (ص ۳۴) اس طرح پر مشہور اس کی خواہش کے
طابق اسلامی رسم و رواج کا پابند ہو گیا (ص ۳۵)

نصراں مسود کے نیکو کا سالانہ جلوس اس نے یک قلم موقوف کر دیا (ص ۳۵)

غوریں بھی تبرکات کی زیارت سے روک دی گئیں (ص ۳۵)

فیروز شاہ، سکندر رودی کے تعلق ان بیانات سے اتنا قاصر و معلوم ہوتا ہے کہ انہیں مذہب سے لگاؤ تھا،

اور وہ جس چیز کی طرف بڑا خیال کرتے تھے، اس کے روکنے اور مٹانے کی بھی کوشش کرتے تھے،

پرورشاری یہ کہ مذہب کا روح سے ناواقفیت اور اسلام کے قانون عرب سے نا آشنا ہونے کی وجہ سے اپنے

جنس میں ایسے کام بھی کر جاتے تھے جن کی شرع نے اجازت نہیں دی عرب اور وہ غیر سے آنے والے بادشاہوں

کے درمیان ہی بڑا فرق ہے، محمد بن قاسم نے اپنی ساری جنگی ہم میں کوئی ایسا کام نہیں کیا، جسے اسلام کا قانون عرب

روانہ نہ سمجھتا ہو، اور اس کے ساتھی صحیح اسلام کا قانون دیکھ کر آئے تھے۔ درہ خیبر سے آنے والے بیچارے کتاب و سنت

سے کیسے نا آشنا۔ بس تاریخین کی نقد اور اس کی جزئیات میں کچھ ہوئے دین کی اعلیٰ روح سے بیگانہ رہے، اس لئے

HINDUISM AND MUHAMMADAN

۱۸۵۰ء کا قانون (ہندو مت، اسلام و غیر)

STUDIES IN INDIAN HISTORY HERETICS

میں کردہ مشاوری سے واضح ہو گا۔

۱۸۵۰ء کے افسوس کے انداز کا حوالہ نہیں دیا جو، غالباً تاریخ داودی کے لکھنے والے ہی ہے اس لئے کہ رودیوں کی تاریخ میں یہ مشہور ہے

اکرم میں فیروز تعلق جیسا زندہ دل پیدا بھی ہوا تو اسے صبح ماہ دکھانے والا کہاں سے ملتا؟
اس نے سادہ روی کا ایک اور نمونہ پیش خدمت ہے ابھی آپ نے محمد تعلق (مستشرق) فیروز تعلق (مستشرق)
اور سکندر لکھوی (مستشرق) کو اسلام کے نام پر ملائے کرتے اور کھڑے پختیاں کرتے دیکھا ہے، اب آئیے، اسی دوران
میں امیر صاحبزادوں کا اسلامی جہاد بھی حاضر فرمائیے، نوی صدی ہجری کا شروع ہے اور آل تعلق (۱۶۱-۱۸۱۵ء) کا آغاز
غروب ہوا ہے۔

فیروز تعلق کی وفات کو بھی دس سال پہلے ہیں، دلی کے تخت پر براہیہا سلطان نامی بادشاہ جلوہ افروز ہوا
محمود (مستشرق) جہاد کا نام لے کر ہندوستان پر غور کشی کر رہا ہے، جہاد کا مقصد ارشاد ہوتا ہے:-
ہندوستان آنے اور ان تمام مشقتوں کے ہر وقت گزرنے سے میرے خاص و مقصد میں۔
سب سے پہلے، اسلام کے دشمن، بت پرستوں سے جنگ کرنا۔ دوسرا مقصد دنیوی ہے وہ یہ کہ
بت پرستوں کے مال و دولت کو لوٹ کر اسلام کی سپاہ کچھ حاصل کر سکے،

(مغزات تہذیبی، المہر، جلد ۳، ص ۱۰۰)

کی جگہ ہیں مفتیان شرع تین! اس جہاد (۱) کو جہاد مغربی کہا جائے گا؟
اتفاق سے ایک جگہ Bhatnir (ہندوستان) ل کر اس کا مقابلہ کرتے ہیں، دلی سلطانوں پر کفر کا دعویٰ
صادر ہوتا ہے۔

اب تھم میں مسلمانوں اور بت پرستوں کا حال بگڑنا، بت پرستوں نے اپنی بی بیوں اور بچوں کو گھڑوں
میں بند کر کے آگ لگا دی، اور وہ اپنے کو مسلمان کہتے ہیں، لیکن اسلام کی راہ سے آگ ہو گئے ہیں،
انہوں نے اپنے بچوں اور عورتوں کو قتل کر ڈالا اور خود جان پر کیل کر میدان میں کود پڑے (ص ۳۳۷)
یہ تو ہم نے مانا کہ ہندوستان کے مسلمان راہ راست سے آگ ہو گئے تھے، لیکن چنگیز اور ہلاکو کے طریقہ پر قتل خانہ گری
اسلام نے کہاں سکھائی ہو؟
مغزات میں تہذیب و تمدن بار بار کہتا ہے:-

گزیم ہندوستان کے بت پرستوں اور مشرکوں کے خلاف جاری کی گئی جنگ (۱۲۰۶-۱۲۰۷ء)
لیکن قتل و نہب کے وقت ہندو مسلم کا امتیاز جاتا رہا، ایک جگہ اور کچھ شورش و فتنہ طاع طریق کی تہذیب کے سلسلہ میں

۱۲۰۶ء کو دلی کا ناندیو کے تقریباً سو سال بعد جو یہاں محمد تعلق اور فیروز تعلق کے ساتھ مانت کی وجہ سے ساتھ ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔
۱۲۰۶ء کو دلی کا ناندیو کے تقریباً سو سال بعد جو یہاں محمد تعلق اور فیروز تعلق کے ساتھ مانت کی وجہ سے ساتھ ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔
دلی پر قبضہ، سر بیج اتالی (۱۲۰۶ء) کو ہوا (مغزات، المہر، جلد ۳، ص ۱۰۰)

دولہ طبر

وہ صفت نام کے مسلمان تھے چوری اور ڈاک میں کوئی ان کا قابض نہیں کر سکتا تھا، وہ صفت
اب اسی سچے مسلمانوں کے فرد عمل و اعتقاد کا جائزہ لیجئے شیخ فرید گنج شکر مہاراجہ کے مقبرہ کی امانت کا حال لکھو
”بھٹیاں ملان دی گئی کہ حضرت شیخ فرید گنج شکر عارف کا مقبرہ اسی شہر میں ہے، میں فوراً زیارت
کے لیے روانہ ہوا، فاتحہ پڑھی اور دعا کے لیے دوسری دعائیں پڑھیں..... اور ان کی مقبول
روح سے کامیابی کی التجا کی“ (ص ۲۱۱)

مکن ہے خوش عقیدہ لوگ اس گرفت کو تو ہب سے تعبیر کریں، لیکن سچائی سچائی رہے گی، اور قبروں کی
پرستش، مردوں سے التجا و درخواست، اور دوسری بدعات کبھی روا نہیں کی جاسکتیں؟
بہر حال کہنا یہ ہے کہ دوسری صدی ہجری سے پہلے کے مسلمان اداشاہ معذور تھے، اس وقت اسلام کی صحیح تعلیم عام
نہ ہو سکی تھی، اس لیے اگر کوئی صاحب دل اور صاحب عمل پیدا بھی ہوا، تو صحیح راستہ نہ چل سکا، اور اس کی ذات سے
اسلام اور مسلمانوں کو جو فائدہ پہنچ سکتا تھا نہ پہنچ سکا۔

خیر بادشاہوں میں تو بعضوں نے اپنی سمجھ کے مطابق اصلاح کی کوشش بھی کی، لیکن علماء اور مشائخ یا تو تھے ہی نہیں
اور تھے تو اپنے فرائض سے غافل، کچھ پاک از مدنی ضرورت تھے، اور یہ انہیں کی خاموش دعوت کا اثر ہے کہ آج اس میں
میں مسلمان نظر آتے ہیں، پندہ اپنی گوشہ نشینی کے باعث بدعات کے مٹانے سے قاصر تھے، اور تو اور، ان بزرگوں
کی قبریں خود بدعات کا آماجگاہ بنتیں،

علماء و مشائخ کے زمرہ میں سید محمد چمنپوری (۱۲۰۳-۱۲۹۱ھ) کا نام آتا ہے، جنہوں نے تہجد و میت کا دعویٰ بھی
کیا تھا، اصلاح رسوم اور بدعات کی بجائے کئی کے سلسلہ میں ان کی خدمات مشہور ہیں، تہجد و میت کے دعوے کی وجہ
سے، ان کے متعلق ایسی سبب غفلت ہو گئی جس بعض مستند مؤرخوں کا خیال ہے کہ وہ تہجد و میت سے صرف ایما کرتے
کا ارادہ کرتے تھے، نامہ حاضر صدر سید کی فرمایا بادی (ناچرخ ہند جلد ۳ صفحہ ۱۰۱) کی جیسا مائے معلوم ہوتا ہے مولانا ابوالکلام
نہ لانے تو سید محمد چمنپوری کی ممانعت کا حق اور اگر دیکھ لیا جائے (ملاحظہ ہو تذکرہ ص ۲-۱۰) ان کے خیال میں سید محمد
مہدی سے دہدی آخرائیاں، انہیں مراد لیتے تھے، سید اشقی اور مولانا ابوالکلام دونوں صاحبوں نے حضرت مجدد
ادشاہ صاحب کا رائے نقل کیا ہے اور سکوت کو ترجیح دی ہے، ہم بھی سکوت ہی کو ترجیح دیتے ہیں، لیکن اس وقت
جو مہدی فرقہ ان کی طرف منسوب ہے اور فواح مدین و حیدر آباد میں پایا جاتا ہے اس کے خیالات تو بلاشبہ درج بالا نہیں ہیں۔

بہارِ ہندوستان کی دولت کے ثمرات ابھی اچھی طرح کاہری نہیں پہنے پائے تھے کہ ان کے ہاتھ مالوں پھونکی
 فروغ ہو گئیں۔ یہ دونوں صدیہ جاری کا آغاز تھا، اسی زمانہ میں جہاں پر دم شکستہ، ایمان کے شائبہ کا قتلہ لایہ جس نے راہی
 اسی کسر بھی پوری کر دی، اب تک وہ شکستہ تھا جسے ہا ہندو اور تصوف الہی کی برائیاں تھیں اس نئی آپریشن سے ایک
 نئے نئے کی پہ درش شروع ہوئی، جو بعد کی صدیوں میں اسلامی ہند کا ایک مستقل مسئلہ بن گیا۔

۹۴۳-۹۴۴
 اوس وقت کہ سب جو کچھ کہا گیا، اس دور سے پہلے کی سرگزشت تھی جس میں دین حنیف کو تیسرے منہ کرنے کی
 کوشش کی گئی اور جس عہد کو قسطنطین سے تاح ہندو مسلم تاریخ کا عہد ہے، جاری مراد اکبر

۹۶۴-۱۴۴۲ء) کا دور ہے، اس سے پہلے کے مسلمان نام نہان مکتبے کے لاہور اور شاہی مذہب کے لاہور (INDIFFERENT) غور کرتے، لیکن انہیں مذہب سے غارتھا، اور نہ اصول مذہب میں حرمیم و تنسیخ کا خیال ان کے دل میں آیا تھا صرف علامہ حسین شاہ سلطان (۱۹۵-۱۹۶۲ء) کے متعلق روایت ہے کہ اس نے سب سے پہلے کی عبادت کو رواج دے کر ایک مذہبی بحران تیار کیا تھی کہ رشتہ کے معنی غرائز یا فتنے کے ہیں (مکمل ہے کہ وہ ایک شاہی اور بھی ل جائیں، پر یہ بات اپنی جگہ پر ہے، کہ کبریٰ راج سے پہلے مذہب اور اصول مذہب میں یہ افراطی نظریہ نہیں مچی تھی۔

اگر یہ حکومت مسئلہ سے شروع ہو کر کوئی سپاس برس کے ٹک جابج رہی۔ پہلے بیس سال میں کسی دینی فتنہ کا شرمناک نہیں ملتا، اس زمانہ میں عام سنی رعایا مطمئن رہی۔ مسئلہ سے اگر ہی اٹھتا تو کیا اتحاد کا دور شروع ہوا نہیں کا سلسلہ مسئلہ تک جاری رہا، اس دوران میں عام سنی مسلمان سخت مذہبی فتنہ سے دوچار رہے آخری دس سال کے تعلق نہایت ہی نہیں ملتیں اس لیے کہ وہ باری اور معاصر مورخ اپنا کام مسئلہ سے پہلے ختم کر چکے تھے۔

اکبر اور تاتاریوں کے درمیان، اس پر مصلحت حاصل کرنے کا شوق، مولویوں اور مشائخ سے بھینس سنا، اسی، شیعہ فرقہ
 صیانی، ہمدی، آتش پرست، اہر جامعہ کے مذہبی عالم ملائے جاتے اور مہنڈا دان کی تائیں مٹتا، جس مذہب کی جو بات
 جمعی گئی اسے لے لیتا، بڑھتے بڑھتے یہ عقیدہ پیدا ہوا کہ تمام مذاہب حق ہیں، اور اسلام کو کوئی برتری نہیں، یہ منشاء

۱۔ جہاں سے پہلے غیبتِ ہندوستان میں افواہیں پھیلی تھی جیسا کہ فیروز شاہ کے سلسلہ میں گزرا، پر جہاں تو اسے چاہے اسے شہابی رسوخ نہ مل ہی رہا تھا۔

۲۔ یہ ان کے لئے دلائل کی کثرت تھی۔

CULTURAL FELLOWSHIP IN INDIA BY ATULANANDA

CHAKRABARTI

اس فرقہ کے بھروسہ مند اہل حق پر غم و ملنا سیدنا طراحتی کا یہ سیدھا صوابیہ ہے، یہاں اور نہایت مختصر تبصرہ کریں گے اور وہ بھی حضرت اہلسنن کا یہ دیکھنے کے لئے ہے۔

۱۱ صاحب تحفہ التواضع کی وفات ۱۱۸۷ھ میں ہوئی ۱۱

تقریباً ایک نئے دین کی داغ بیل ڈالی گئی دین الہی نام پر گو دہار سلطانی سے باہر اسے کوئی مقبولیت نہ مل سکی، کہا جاتا ہے کہ آثارِ آدمی نے مذہب میں داخل ہوئے تھے، یہ زیادہ سے زیادہ اندازہ ہے۔

(ملاحظہ ہو انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، لفظ اکبری)

روحین کہتے ہیں کہ اس نے شیعہ مذہب بھی اختیار کیا تھا، اور سنی علماء پر بڑی غصیل کی تھی، حج اللہ شیری اور عبد اللہ بنی کو خاص عقربان بارگاہ میں جکڑ لی، اسی طرح مبارک ناگوری کے بیٹے ابو الفضل (رحمۃ اللہ علیہ) اور فیضی رحمہ اللہ اس کے خاص چہیتے تھے، آنگر دھارت ملنی کے غضب پر سرفراز ہوئے، بیٹھے کہتے ہیں کہ وہ تصوف کی طرف مائل تھا۔

جتنی زبانیں اتنی باتیں، اہل یہ ہے کہ وہ کسی قید و بند میں نہیں تھا ہم اسے مذہب کے باب میں غلطی کہتے ہیں۔ آفتاب اور آگ کے سامنے بھی عقیدت سے سرخم کرنا بیان کیا گیا ہے۔ حضرت مریم کو مجبور بنانے اور ستاروں کی پرستش بھی اس کی طرف منسوب ہے، اور تو اودا اپنی اصل کو بھی وہ محسوس نہ کئے گا تھا، اور یہی جتنی ملی جس نے اس کا دماغی توازن خواب کر رکھا تھا، اور اسے دن اس کے عقیدہ میں تبدیلیاں ہوتی تھیں تھیں۔

اکبری اس پر راہ روی ہیں، اس کی غیر مسلم بیویوں کا بھی دخل تھا، انھوں نے اس کے ہندوانے ایسے کوئی کسر نہیں بھاری، احم میں ہندو عورتوں کی موجودگی ہی ہندوانہ ماحول بنانے کیلئے کافی تھی تھر شاہی میں عبادت خانے بنائے گئے، ہندوؤں کی پوجا کا انتظام ہوا، ہندو تہواروں کے تہذیب تھر شاہی میں عام عید منائی جاتی، آگاہی جرم قرار دی، نام کو جب چلنے پھرنے، تو اکبر تعظیم کے لئے کھڑا ہوتا، دہائی لباس بالکل ہندوانہ ہو گیا، ڈاڑھی بھی چہروں سے غائب ہونے لگی، مختصر یہ کہ اسے ماحول کیسے ہندوانہ ہو گیا، اور تھر شاہی کے آداب و اطوار بالکل ہندوانہ رنگ میں لگ گئے اس دور کے لباس، تعمیر معنوی، ہر چیز سے ہندویش ظاہر ہوتی ہے، فتح پور سیکری کی مسجد، جو، یا شیخ سلیم کا مقبرہ، ہندو شاہل نمایاں ہی، شیخ سلیم شہیدی کے مقبرہ کے بائیں میں، ڈسٹنٹ آئینہ انہار رائے کرتا ہوا دکھاتا ہے۔

تنتے بڑے پر جو مسلمان فقیر کے مقبروں میں ہندو اثرات دیکھ کر تعجب ہوتا ہے، غایت کی پوری ساخت ہندو جذبہ کو ظاہر کرتی ہے۔

AKBAR, THE GREAT MUGHAL P. 442, 445)

ای طرح HANELL کی رائے میں فتح پور سیکری کی مسجد مسجد سے زیادہ خوشنودر معلوم ہوتی ہے

(A HANDBOOK OF INDIAN ART P. 65)

لباس اور مصوری کو بھی اسی پر قیاس کیجئے: اس ہندوانہ رنگ کی بعض مثالیں آگے آتی ہیں

دوا اکبری کی اس کج روی کا اثر اس سبب علماء سوچا بھی ہیں، ان کی آپس کی منافست، دنیا کی محبت اور دین کی کٹی تختی نے آگ چٹل کا کام کیا، پٹالان دین کی بزدلی اور نابینائی سے غفلت ہی کا نتیجہ تھا، انھوں نے ایک اہل محضر نامہ ہندو کو

۱۰۰ (۱۰۰) اس کا معنوں یہ تھا کہ بادشاہ نعل اعلیٰ ہے، امام عادل ہے، مجتہد العصر ہے، کسی کا پابند نہیں، اس کا حکم ہے
ہاں ہے ان کا

جسٹک علیہ وقت اور اہل حل و عقد کو ضرورت اور جہاد و مال ہے، لیکن یہ من اجہاد و اکبر جہاد کبر، غنائہ
کمال تا ترک اور ان اللہ جیسے دین سے بے بہرہ فرماں رواؤں کو نہیں جاسکتا، اگر ایسے بادشاہوں کو جہاد
کا منصب عطا کیا جائے اور پھر برتری اور جہاد ہی عام نہ ہو، تو تعجب ہے، اکبری دور کے علماء و سواد و ممالک اور
عبد الہی نے سحر بہت تھا کر کے اپنے کو جس حجاب الیم کا سزاور بنایا، وہ تو خیر قادر مطلق ہی جانتا ہے، البتہ اس میں
کوئی شک نہیں کہ اس سے زیادہ اس زمانہ کے علماء و سواد کی نااہلی کا اور کوئی ثبوت نہیں مل سکتا، تلخ فانی صاف ادا
یہی بات تو یہ ہے کہ غفلت زمانوں اور ملکوں میں دین پر جتنے عہدے آئے ہیں، وہ سب انہیں علماء و سواد کے ہاتھوں
اور ہم کہہ سکتے ہیں کہ اکبری فتنہ کی بڑی ذمہ داری ابوالفضل، نصرتی پر نہیں، بلکہ انہیں دُنیا کے کتوں پر ہے، جنہوں نے
پیشی سے اس وقت علم دین کا لبادہ اوڑھ رکھا تھا اور اکبری کے بن مضیل، مجدد و سرمد ہی بالکل صحیح فرماتے ہیں:
ہر فورے کہ دریں زمان در ترویج لست دین ظاہر گشت از شومی علماء و سواد است کہ

مناہجہ حق شرار مردم و نفوس دین اند، اولیٰک حزاب الشیطان، الاذن خرافہ الشیطان

(جو الہ ذکرہ، اہل الکلام حلق)

عہد الخاسرون:

یہ عہد سنی مذہب کے اعلان کی تہید تھا، آخر مشرق میں دین الہی کی تائیس کا عام اعلان بھی ہو گیا،
کون خاص مقررین بارگاہ کے سو کسی نے اس مخالفت کا ساتھ نہیں دیا، جیسا کہ ہم ابھی لکھ چکے ہیں، اس الہی مذہب
کے پیروں کی تعداد بہت محدود رہی لیکن زندگی کے دوسرے شعبہ اس فتنہ سامانی سے بڑی طرح اثر پذیر ہوئے، اس
تاریخ کو ملے جیسے الہی مذہب کا اجراء بھی اس دور کی بدعت ہے، درباری مفسرین اور ان کے شاگردوں اور ان سے متاثر
ہونے والوں کو شاید اپنی سنجیدہ و منفیت کا احساس بھی نہیں باقی رہا، عام طور پر مسلمان کہنے والے اپنی کتابیں حد
نہایت سے شرم سے کہتے ہیں، لیکن دربار اکبری کے مفسرین یا فتنہ اور ان کے شاگرد اپنی ہندی کتابوں یا ہندی اور سکوت
کتابوں کے ترجمے کا آغاز گیش یا سرسوتی کے متبرک ناموں سے کرتے ہیں، ان روشن خیال اور سہوئی فوجی معتمدوں و
مترجموں کا حال ایک واقف کار ہندو اہل قلم کی زبان سنئے، ذکر و تار چند فرماتے ہیں:

لیک، ہم پچھلی کی چیز، فارسی اور ہندی کہنے والوں کا خالق کے سامنے اظہار و بیان کا طریقہ
یہ قابل توجہ بات ہے کہ جہاں ہندو و مسلمان، دونوں کی مذہبی روایات خالق کے نام سے
آغاز پر زور دیتی ہیں ان مصنفوں کے ہاں، خالق کی حمد مذہب کی بنا پر نہیں ہوتی تھی،
بلکہ زبان کی بنیاد پر۔ ہندو مسلمان دونوں، جب فارسی میں کہتے، بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے

شروع کرتے، اور ہندی کتابوں کا آغاز دونوں گیش، سرسوتی، ایکسی دوسرے ہندو دھرم کی تدوین سے کرتے۔ پہلی صورت تو عام ہے، دوسری کی چند خالی دی جاتی ہیں۔ **MADANA SATAKA** کی ابتدا سری گیش نامہ سے کرتا ہے، جہاں گیش کے دور کا ایک انشا پر از آمد میں **SAMUDRIKA** پر ایک کتاب لکھی، اسی کے نقش قدم پر چلتے ہیں، احمد اللہ دینی کتاب سری رام جی مہاسے سے شروع کرتا ہے، یعقوب خاں اپنی کتاب **RASABHUSHANA** شروع کرتے ہیں، سری سرسوتی، سری رادھا کرشن جی، سری گوری شکو جی تین تین دیوناؤں کے سلسلے میں بنا کر ہم کے لئے طبع صحت شعبہ ود غلبہ، تاریخ کانگریس، دہرہ ۱۹۰۷ء

آج چند صاحب نے اور بھی مثالیں دی ہیں، ہم اتنے ہی پرس کرتے ہیں، لیکن بڑے متحدہ قومیت، اور اکبری راج کے شاعرانوں کے نزدیک، کوئی مفید اور قابل ذکر نمونہ ہو، پر ہم تو اسے مسلمانوں کے حق میں دہنی ارتداد سے کم نہیں سمجھتے۔

اکبری دور کی یہ فتنہ سامانی تھی، جس نے مسلمانوں کی اخلاقی زندگی کو کھلی کر دی، زندگی کا سارا نظام ہندوانہ سانچے میں ڈھلنے لگا، سروت، اور نیک کا امتیاز جاتا رہا۔ اور خدا نخواستہ اگر یہ ارتقاء یا ترقی سکوں برابر جاری رہتی تو آج ہم آپ اس حال میں نہ ہوتے، ایک ہندو ہتھیان ہوتا، جہاں مسلمان نام رکھنے والے بھی خالہ اور اویسیہ کے بدلے ارجن اور رام چند جی کے کارناموں پر فخر کرتے (والیاد با لقا) اب تک ہندوستان کی تاریخیں خالص دنیاوی بلکہ غیر اسلامی نقطہ نظر سے لکھی گئی ہیں، اور اکبر کو ناروا طور پر اکبر اعظم کا لقب دیا گیا ہے ضرورت ہے کہ مسلمان لکھنے والے، اسلامی ہند کی تاریخ کا اسلامی نقطہ نظر سے مطالعہ کریں، اس طرح پر نہیں معلوم ہو گا کہ اسلامی ہند کی پوری تاریخ میں اکبری راج سے زیادہ بڑا وقت نہیں آیا، اس لیے اگر ہم اسے درجہ اولیت سے تعبیر کرتے ہیں، تو کوئی زیلتی نہیں کرتے۔

حضرت مجدد سرہندی | اب ہم اسلامی ہند کے دینی ارتقاء کی تاریخ کے اس نقطہ پر پہنچ گئے ہیں، جہاں ۹۷۱ھ - ۱۰۳۴ھ ہجری سے صبح اسلامی رہنمائی شروع ہوتی ہے، زمین تپتی ہے تو باران رحمت کا نزول ہوتا ہے، آفرشب کی اندھیری ای کے بعد سپید صبح نمودار ہوتا ہے۔ جب صیبت حد سے گزر جاتی ہے تو رحمت باری خوشی میں آتی ہو۔

نہ اس منون کا من یہ تھا کہ اس میں حضرت پور کے شیخ اور ان کی خدمات تفصیلی لکھ کر باقی، لیکن مجدد مہر کی اشاعت کے بعد تفصیل کے کام شروع ہوئی، اس لیے ہمارے باب بھی مختصر ہے۔

اسی طرح جب زندہ والادنے حکومت کی آفریں میں بال و پر نکلتا مندرجہ کچھ اور کچھ مسلمانوں پر عرصہ حیات تک ہونے لگا اور ملک کے طول و عرض میں ہر طرف غلات بے پناہوں یعنی ہمسفر نظر آنے لگا، اور ایک منہ آجین منیل کی ضرورت محسوس ہوئی، تو قدرت نے ایک درویش کو حکمت تجدیہ عطا فرمایا، جس نے تجارت و دفن کی پٹریجوی میں پہلی مرتبہ بولے بھکوں کی صبح رہنمائی کی، کفر و شرک کی اندھیاری کا نور کی اور بدعات کی شب تائیں سنت و ہدایت کی شمع روشن کی، محمد بن عبداللہ رحمہ اللہ علیہ سلمہ کے لئے ہوئے دین کو بت پرستی کی آلودگیوں سے پاک کیا۔ ہندو اور نصوف کی جگہ توحید خاص کا بول بالا کیا اور شریعت کے دامن سے رخص کا داغ دھونے کی کوشش کی اور سب سے بڑھ کر یہ کہ فضل الجہاد کی سنت زندہ کی اور گورنر، امیر، سیکڑوں، ہزاروں، بلکہ پوری قوم کی قوم کے خارج ایان کی رکھوالی کر لی۔ یہ کون تھا؟ احمد مرہندی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ قائلے رحمۃ الابرار الصالحین من عبادہ و نوذرہ رحمہ حق یہ ہے کہ وہ ”مجدد“ کہے جانے کے حق دار ہیں حسین بن علی، احمد بن حنبل (دم ۲۴۱)، اور ابن تیمیہ (دم ۷۲۸) نے جو کام اپنے اپنے زمانہ میں انجام دیئے تھے، وہی خدمت اس پورے نیشن کے حد میں بھی آئی، جسے اس نے انجام دیا اور پورے کرور کے ساتھ اٹھان استغناء کے ساتھ اسی شان محبوبیت کے ساتھ جو ازل سے خاصان خدا کے لئے مقدر ہے۔

حضرت مجددؑ کی دعوت جہانگیر (۱۵۶۹-۱۶۰۷) کے دور میں سرسبز ہوئی جب کہ وہ ”ملکات“ کے مقابلہ و بدعات، کا قلع قمع کرنے میں بڑی حد تک کامیاب ہوئے، لا تعداد ولطفت آپ کے ہاتھوں ہدایت پذیر ہوئی نزدیک اور دور سے لوگ کچھ کچھ گئے، آپ تو آپ ان کے خلفا کا یہ عالم تھا کہ فوج میں تبلیغ کرتے تھے افسوس باخت بلاتفریق ان کے ذریعہ ہدایت پاتے،

اول اول تو حکومت وقت نے ان پر سختی نہ کی، لیکن جب رد شیعیت میں ان کی زبان صاف صاف کھلی تو تارکین حکومت میں کھلبلی مچ گئی اور بادشاہ کو طع طرح سے ان کے خلاف اکسا یا گیا..... آخر دور بار سے طبعی ہوئی..... آپ تشریف لائے، شان استغناء کے ساتھ اندر داخل ہوئے، سلام سنون پر اکتفا کی اور زمانہ کے رواج کے مطابق زمین بوس نہ ہوئے تو اساطین مملکت پھرتے..... چاہہ وہاں بھی کلمہ حق سے باز نہ رہا۔ تقریر کی جس میں بدعات و منکرات کی کھلم کھلا مذمت تھی..... نتیجہ ظاہر تھا گوالیار کے قلعہ میں قید کر دیئے گئے، سنت پرچی وہاں تازہ ہو گئی، تذکیرو ہدایت شروع ہوئی اور ان کی آن میں قید خانہ کی کالیٹ ہو گئی، اور حیوان نما انسان، انسانوں میں تبدیل ہو گئے، بادشاہ کو اطلاع دی گئی کہ ان قیدی نے جو حیوانوں کو انسان اور انسانوں کو زشتہ بنا ڈالا یہ دلی مذمت انسان توحید خانہ کے قابل نہیں۔

بادشاہ حاکم تھا اور پایہ تخت آنے کی دعوت دی۔ ولی عہد شہزادہ خرم نے استقبال کیا، خود بادشاہ نے خوش آمدید کہا اور معذرت کی روضہ غنیمت تھا، مجاہد نے اپنا فرض ادا کیا، اور مندرجہ ذیل امور کے نفاذ اور ان پر عمل کا مطالبہ کیا۔

(۱) بادشاہ کیلئے عہدہ تنگی کی یکم قلم موتی

(۲) گائے ذبح کرنے کی اجازت

(۳) بادشاہ اور اہلکین دولت پر باجماعت نماز کی پابندی،

(۴) عہدہ قضا اور شریٰ حساب کے محکمہ کی تجدید،

(۵) تمام بدعات اور شرعی منکرات کا قطع قیہ،

(۶) غیر شرعی قوانین کی منسوخی،

(۷) لشکر اور ہند مسجدوں کی دوبارہ تعمیر،

شاہی حکم نافذ ہوا اور نصف صدی کی گھٹا لوپ اندھیری کے بعد ایک مرتبہ پھر سلام کو اس ملک میں سر بلندی حاصل ہوئی اور عام مسلمان اس تبدیلی سے مسرور اور مطمئن ہو گئے۔

حضرت محمدؐ کی خدمات کہاں تک گمانی جاتیں، دین اور دینی مصلحت کا ہر شعبہ ان کی افادات کا مزین منت ہے، ایک طرف اگر رد و رافضی میں ان کے کارنامے آب زر سے کھلے جانے کے قابل ہیں، تو دوسری طرف شریعت اور ہندوانہ تصوف کی باہمی کشش بھی انہیں کے ہاتھوں دور ہوئی، انھوں نے اس ”بال تعریف“ کی مصلحت کی اتباع سنت پر زور دیا، اور لوگوں کو کتاب و سنت کے شہرہ مانی کی طرف واپس لانے میں بڑی حد تک کامیاب ہوئے۔

غائب کے نزدیک ان کا ایک بڑا تجدیدی کارنامہ ”بدعت حسہ“ کی پردہ دہی ہے، دوسری تیسری صدی ہجری ہی سے علماء، سواد نامہ، تصوفیہ اپنی سنت نئی بدعتوں کی پردہ پوشی بدعت حسہ کے خوبصورت اور جاذب فقرہ سے کیا کرتے تھے، کسی فکر پر حرف گیری کو، جواب ملے گا، ”بدعت حسہ“ ہے کسی بدعت پر متنبہ کرو، فوراً ”حسہ“ کی سپر سائے آجائے گی، اللہ اللہ، رسول اُمی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا تورا شاہ ہو، منہ لحد فی امرنا ہذا، اما لیس منہ نہوراد، لیکن علماء سورہیں کہ دین کے اندر بدعات کا انبار لگاتے جا رہے ہیں، اور پھر تو ایک جواب ”بدعت حسہ“ حقیقت یہ ہے کہ دین کے اندر جو اضافہ کیا جائے وہ بدعت ہے اور اس لیے ضلالت بھی ہے، حسہ اور سنیہ کی کوئی تفریق نہیں۔۔۔ میں دین کے اندکھ۔۔۔ ہا ہوں، رسول کریم (معدی بابی) اسی علیہ اللہ علیہ وسلم نے فی امرنا ہذا فرمایا ہے۔ لباس طہام، اٹھنے بیٹھنے کا عذاب

اور طریقہ کا سوال نہیں، بحث ان بدعتوں اور نوآئیدہ رسوم سے ہے، جو دین اور دینی اعمال کے اندر
پھسکا کر لی گئی ہیں، وہ کسی حال میں حسد نہیں ہو سکتیں، مجدد صاحب کا احسان ہے کہ انہوں نے اس کفرِ
میں پہلی مرتبہ اس بدعت کا ماز فاش کیا، انہوں نے صاف صاف فرمایا:

التي هي المذاهب من المذاهب المتبعة في الدين والاعتقاد عن البدعة واللامرعية وان كانت البدعة تروى مثل
فلن الصبح ولا في الحقيقة لا فوس فيها ولا ضياء ولا تحليل منها فضاء ولا لدا منها دوا
كيف والبدعة اما رافعة للسنة او ساكنة عنها والساكنة لا بد وان تكون نائدة على
السنة تكون ناسخة لها في الحقيقة ايضا لان الزيادة على النص فخر له فالبدعة كيف
كانت تكون رافعة للسنة فقيضة لها، فلا خير فيها ولا حسن فيها لميت مشعري من دين
حكموا بحسن البدعة المحدث في الدين الكمال الخ (مکتوب ۱۹ جلد ششم دفتر دوم)

بچ کہا حضرت مجددؑ نے معلوم نہیں، ان لوگوں نے دین کا ل کے اندر اختراع کردہ بدعتوں کی
بہتری اور اچھائی کا حکم کہاں سے لگا دیا؟

بدعت حسد؟ کی پروردہ درمی میں مجدد صاحب کے اقبال اس درجہ صاف اور واضح ہیں کہ کسی
تویل کی گنجائش نہیں ہے، لیکن کہتے ہیں جو مجدد صاحب کی پیروی اور عقیدت کا دم بھرتے ہوئے بھی اس میں
لبت بہت نہیں؟ اللہ تم سب کو سچائیوں کے پہچاننے اور ان پر عمل کرنے کی توفیق دے۔

شیخ عبدالحق دہلوی | مجدد صاحب کے کارناموں کے ساتھ ساتھ ان کے معاصر شیخ عبدالحق محدث دہلوی
۹۵۰ھ - ۱۰۵۲ھ کی خدمات کا ذکر بھی ضروری ہے، ان کی ذات سے شمالی ہند میں علم حدیث کو

زندگی ملی، اور سنت نبوی کا خانہ ہر خاص و عام کے لیے عام ہو گیا، ہمارے نزدیک حدیث کی خدمت
اور کتب حدیث کی مزاوت خود مجدد دین کی بچی روح سے قریب کر رہی ہے، اگلے علماء اور صوفی متاخرین
کی نقد اور معقولیت میں الجھ کر رہ گئے اور کم انکم شمالی ہند میں حدیث کا عام چرچا نہ ہو سکا، بدینہ اور بدعتیگی
کا بڑا سبب یہی ہے۔ فیض عبدالحق نے اس پہل کے دور کرنے کی کوشش کی، اور اس لیے ہم آج ان کے شکر گزار
ہیں اور ان کی علمی خدمات کا دل سے اعتراف کرتے ہیں،

شیخ کی تصنیفات بہت ہیں، انہیں اور صوفیہ دونوں ان کی شان میں رطب اللسان ہیں، معاصرت

۱۰۵۲ھ - ۱۰۵۲ھ کی خدمت میں مکتوبات کا دفتر بھرا ہوا ہے۔ "المرآۃ" کے مجدد نمبر میں جا بجا مختلف اقتباسات آئے ہیں:

دولت پور ۱۰۵۲ھ - ۱۰۵۲ھ (۱۹۷۱ء - ۱۹۷۱ء)

کی وجہ سے حضرت مجددِ ادنیٰ کے درمیان کچھ غلط فہمیاں پیدا ہو گئی ہیں، جو بشریت کا تقاضا ہے اور ہر زمانہ میں جوتا آیا ہو، جس الدین سخاوی (مستند)، اور علّال الدین سیوطی (مستند) دونوں ایک دوسرے کو اپنی آیتوں میں اس طرح یاد کرتے ہیں کہ حیرت ہوتی ہے، یہاں تو معمولی سوء تفہیم ہوا تھا، جو بعد کو رفع ہو گیا، اور تعلقات استہوار ہو گئے، اور دونوں خاندانوں کے اتحاد سے صلاح و تہذیب کے کاموں کو بڑی تقویت پہنچی۔

عالمگیر اورنگ زیب | یونو جاگیر (مستند) اسی کے آخر دور سے حکومتِ مغلیہ کی آپسی میں نمایاں تبدیلی پیدا ہوئی تھی، اور شاہ جہاں (۱۰۲۷-۱۰۷۲) کے زمانے میں مسلمانوں کو اپنے ذمی مسلمان میں ہدیٰ آنا ہی حاصل رہی، نیرباد شاہ کے سترے ذوق کے طفل کم از کم تعمیر اور فتنہ طغیان سے ہندوستان زائل ہونے لگے، شاہ جہاں کے زمانے کی حالتیں ایرانی اور ہندی فنون (آرٹ) کے امتزاج کا اچھا نمونہ ہیں اسی طرح مذہب کی زندگی میں بھی اعتدال پیدا ہونے لگا۔ پر ایک ایسے فرمان روا کی ضرورت باقی تھی جو اکبر کی پیدائی ہوئی بیادیں کا موازنہ ہو سکے، اکبر اور اس کے جاری سالہا سال تک فتنہ انہی کی آبیاری کرتے رہے۔ ان کی ذہنی اور قلبی بیماریوں کے جراثیم معاشرت اور سماج کے رنگ و بون میں سرایت کر چکے تھے ان جراثیم کے ذہنی اور فتنہ خیزہ کے بیج وہن سے اکھاڑنے کے لیے بھی ایک صاحبِ عزم اور صاحبِ فہم، عظیم پوش سلطان کی ضرورت تھی، جو احمد شاہ کے ابوالمظفر محی الدین عالمگیر اور شاہ اس کی آرام گاہ پر حیاتِ کمال برائے کی تختِ نشینی سے پوری ہوئی تختِ نشینی کی نامی ایک سلسلہ جہاد کا عزم ایک نہ ختم ہونے والی جدوجہد کا آغاز اور شکوہ و فغان کی آوازِ سرحد و دو بھائیوں کی آوازِ سرحد تھی، صرف ملک گیری کی لڑائی نہ تھی، یہ دو مختلف اصولوں کی جنگ تھی، دو فکر (ideology) کی ٹکرائش تھی، ایک اپنے پرواد اسکے طور طریقے زندہ کرنا چاہتا تھا، دوسرے اپنے پیغمبر اور آدمی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سنت پر فریفتہ تھا، کہتے ہیں کہ اگر دار الفسکوہ بادشاہ ہوتا، تو آج مغلیہ حکومت زندہ رہتی، ہو سکتا ہے کہ زندہ رہتی (مردست ہم اس بحث میں نہیں الجھنا چاہتے) پر اسلام کا اس دس سے جوازہ نکل چکا ہوتا۔ سچی بات یہ ہے کہ اسلامی ہند کی کوئی تاریخ اس پورے نشین شہنشاہ کے کارناموں کے بغیر مکمل نہیں کی جاسکتی، یہ پہلا بادشاہ تھا۔ (اگر ہم تعلق خاندان سے بعض فیما بڑوں کو الگ کر دیں)۔ جس نے جنوں کی اس سرزمین میں دینِ حنیفی کو تقویت دی، بدعات اور منکرات کا طبع فرمایا اور پہلی مرتبہ اس ملک کے مسلمانوں کو فرماں راقوم کے ایک فرد کی حیثیت دی۔

لام مولیٰ اللہ دہلوی | ایک طرف چھ سات سو سال کی گرامیاں تھیں، دوسری طرف ایک فقیر اور ایک شہنشاہ کی مجاہدانہ کوششیں، یہ کوششیں اپنی جگہ پر اس قدر سے لکھے جانے کے لائق ہیں اور اگر عالمگیر کے نشین لائق اور صاحبِ فریت ہوتے، تو یقینی یہ کوششیں برگ و بار ہاتھ میں لائیں اور ان کے اچھے ثمرات

ظاہر ہوتے۔ لیکن وہ جو کہ ہند میں ملت کے ناموں کا آخری نگہبان تھا، اس کے جانشین ایسے کمزور اور بوندے ثابت ہوئے کہ ان کی آن میں حکومت ڈانوا ڈاٹل ہوئے لگی اور قتلوں نے پھر از سر نو سر اٹھایا۔۔۔۔۔ جسے ہندو بدعت کی گرم باناری شروع ہو گئی۔ منوانہ پٹن، جو حضرت مجددِ اول سلطان عالمگیر کی جد و جہد سے مٹنے لگے تھے پھر رواج پانے لگے، خبیثیت، آخری کمزور بادشاہوں کی آغوش میں، پھر سر چڑھنے لگی، تو عام فضا تھی، انہوں نے اہل ہند اور صحابہ کرام کا حال اور برتاؤ تھا، صاف صاف کہتے ہوئے ذرا مظلوم ہوتا ہے، پر موقع ایسا آپڑا ہے کہ بے کہے بھی رہا نہیں جاتا۔۔۔۔۔ نام نہاد فقہاء اور صوفیہ، فخر کی بساط بچھا کر سادہ لوح مسلمانوں کے مال اور ایمان پر ڈاکہ ڈال رہے ہیں، مدرسوں میں ایسی تک اسطو کی شری، ہوئی لاش پر عمل جاری ہے جو شمس باز و اوقاتِ مبارک کی دھوم ہے، قرآن کریم اور حدیث رسول کی کانوں میں جھنک پڑ جائے، تو خیر برج نہیں، لیکن ان کی تحصیل میں مہر و نیر کے کچھ حصے نذر کیے جائیں، یہ نامکن!! بڑے بڑے علما کے خانوائے مشکوٰۃ شریف اور مشارق الانوار پڑھانا کافی خیال کرتے تھے، ایسا مظلوم ہوتا تھا کہ پیر مجدد رحمہ اللہ ملنے اور شیخ عبدالحق کی ترغیب و تحریص کے بغیر سے کوئی جماعت اگر کثیر محروم رہی ہے، تو انہیں اہل مدرسہ کی۔ اہل فتویٰ کا حال نہ پوچھو، ان کے ہاں بس متاخرین کے تمدن کر دہ فقاہہ فتاویٰ کی گویا پستش ہونے لگی، کیا خیال کرواؤں، (مجموعہ دم سنہ ۱۰۰۰) اور علامہ علی قاری (دم سنہ ۱۰۰۰) کے کسی فتوے یا قول سے آپ اختلاف رائے کا اظہار کر سکیں، اور اگر کسی سر پر سے نے کبھی ایسی جرات کی، تو وہ 'وہابی' مبتدع، غیر مقلد،۔۔۔۔۔ اور دوسری شرعی کتابوں کا مستحقِ تحقیر۔

آپ پوچھیں گے کہ اس جزم میں کتاب ربانی کا کیا حال تھا؟ تو سچی بات تو یہ ہے کہ آج تک نسخے میں نہیں آیا، کہ یہ ان اہل مدرسہ کے ہاں کتاب عزیز کبھی یاد پاتی تھی، اور واقعی ان بچاروں کو معلوم الہیہ سے اتنی وضاحت کہاں ملتی تھی، کہ وہ کلام الہی کی طرف توجہ کرتے ہوئے 'درس نظامی' میں اگر کوئی کتاب واقعی درس سے خارج تھی، تو یہی کتاب ربانی، جسے قرآن کریم کہا جاتا ہے، جس پر ہم آپ ایمان رکھنے کا دعویٰ کرتے ہیں۔۔۔۔۔

یہ تو تھا، اور اصحاب درس کی حالت تھی، عوام اور متوسط طبقہ کی حالت اور وہ دناگ تھی، ایک غیر مسلم مصلح کے الفاظ میں فی الجملہ اسلام کی جان نکل چکی تھی اور محض بے روح زیمیات اور مبتذل توہمات کے سوا کچھ نہ رہا تھا، اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پھر دنیا میں آتے تو وہ اپنے پیروں کے ارتداد اور بت پرستی پر پٹری

۱۰۰۰ یہ نام محض مثیلہ لائے گئے ہیں، مشکوٰۃ ان کتابوں یا مسنفوں سے نہیں، مشکوٰۃ ان پر قرآن کریم کی طرح عمل کرنا انوں سے ہے ۱۰

London: W. & A. G.

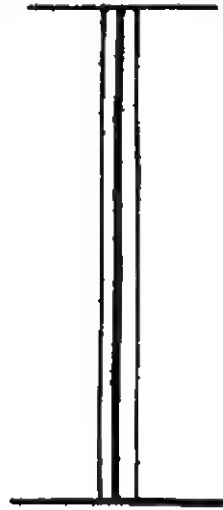
1889

Date 29

منصب تدبیر کی حقیقت

اور

تاریخ تجدید و خیر شاہ ولی اللہ کا مقام



از

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی

مدیر ترجمان القرآن لاہور

عاقبہ "افتان" کے ولی اللہ نمبر کے لئے لکھا گیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اسلام کی اصطلاحی زبان کے جو الفاظ کثرت سے زبانوں پر آتے ہیں ان میں سے ایک لفظ مجدد بھی ہے۔ اس لفظ کا ایک اہل مہموم تو قریب قریب ہر شخص سمجھتا ہے، یعنی یہ کہ جو شخص دین کو از سر نو زندہ اور تازہ کرے وہ مجدد ہو لیکن اسے تفصیلی مہموم کی طرف بہت کم ذہن متعلیٰ ہوتے ہیں۔ کم لوگ جانتے ہیں کہ تجدید کی حقیقت کیا ہے، کس نوعیت کے کام کو تجدید سے تعبیر کیا جاسکتا ہے، اس کام کے کتنے شعبے ہیں، مکمل تجدید کا اطلاق کس کارنامے پر ہو سکتا ہے اور جلدی تجدید کیا ہوتی ہے۔ اسی ناواقفیت کا نتیجہ ہے کہ لوگ ان مختلف بزرگوں کے کارناموں کی بھی پوری طرح تشخیص نہیں کر سکتے۔ ان کو تاریخ اسلام میں مجدد قرار دیا گیا ہے۔ وہ بس اتنا ہی جانتے ہیں کہ عربان عبدالعزیز بھی مجدد، امام غزالی بھی مجدد بن تیمیہ بھی مجدد، شیخ احمد سرحدی بھی مجدد، اور شاہ ولی اللہ بھی مجدد۔ مگر ان کو یہ معلوم نہیں کہ کون کس حیثیت سے مجدد ہے اور اس کا تجدیدی کارنامہ کس نوعیت اور کس مرتبہ کا ہے۔ اس ذہول و غفلت کی ایک بڑی وجہ یہ بھی ہے کہ جن ناموں کے ساتھ حضرت امام محمد اسلام، قطب المارافین، زبدۃ السالکین اور اسی قسم کے الفاظ لگاتے ہیں ان کی عقیدت جلدی کا اتنا بوجھ و مافوں پر نہ جاتا ہے کہ پھر کسی میں یہ طاقت نہیں رہتی کہ آزادی کے ساتھ ان کے کاموں کا جائزہ لے کر ٹھیک ٹھیک شخص کر سکے کہ کس نے اس تحریک کے لیے کتنا اور کیا کام کیا ہے، اور اس خدمت میں اس کا حصہ کس قدر جو عملاً تحقیق کی نئی نئی زبان کے بجائے ان بزرگوں کے کارنامے عقیدت کی اعتراف زبان میں بیان کیے جاتے ہیں جن سے پڑھنے والے پر یہ اثر پڑتا ہے، اور شاید کھنے والے کے ذہن میں یہی ہو تا ہے، کہ جس کا ذکر کیا جا رہا ہے وہ مرد کمال تھا اور اس نے جو کچھ بھی کیا وہ ہر نہایت سے کمال کے آخری درجہ پر پہنچا ہوا تھا۔ حالانکہ اگر اب ہم کو تحریک اسلامی کی تجدید و احیاء کے لیے کوشش کرنی ہے تو اس قسم کی عقیدت جلدی اور اس ابہام و اجمال سے کچھ کام نہ چلے گا۔ ہم کو پوری طرح اس تجدید کے کام کو سمجھنا پڑے گا اور اپنی پہلی تاریخ کی طرف پلٹ کر دیکھنا ہو گا کہ ان بہت سی صدیوں میں ہمارے خلف لیڈروں نے کیا کیا کام کس طرح کیلئے ان کے کارناموں سے ہم کس حد تک فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور ان سے کیا کچھ پھوٹ گیا ہے جس کی پر اب ہمیں منوجہ ہونا چاہیے۔

یہ مضمون ایک نقل کتاب چاہتا ہے۔ مگر کتاب لکھنے کی فرصت کہاں۔ یہی غیبت ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب کا ذکر خیر ہو گیا، جس کی وجہ سے اس مضمون کی طرف چند اشارے کرنے کا موقع مل گیا۔ تاہم کہ انہی

اشد ملے کسی اللہ کے بندے کو تاریخ تجدید و احیاء دین کی تدوین کا دستہ مل جائے۔

اسلام اور جاہلیت کی تجدید کی حیثیت کو ذمیت سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے اسلام اور جاہلیت کی اصولی و تاریخی کشمکش اور تاریخی کشمکش کو ابھی طرح سمجھ لیا جائے کیونکہ تجدید و احیاء نام ہے جاہلیت کے هجوم سے اسلام کو بحال کرنا اور سر نو مچا دینا۔ پس آدمی نہ تو تجدید کو جان سکتا ہے نہ کسی مجدد کے کام کو بکھمکنا ہی جیت تک کہ ان دونوں مفاد و مقول کو اور ان کی کشمکش کو واضح طور پر نہ سمجھ لے۔

دنیا میں انسان کی زندگی کے چیلے جو نظام نامہ بھی بنایا جائے گا اس کی ابتداء محالہ مابعد الطبیعی اہیاتی مسائل سے ہوگی زندگی کی کوئی ایکم بن نہیں سکتی جب تک کہ انسان کے متعلق اور اس کائنات کے متعلق جس میں انسان رہتا ہے، ایک وضع اور تعین صورتہ قائم کر لیا جائے۔ یہ سوال کہ انسان کا برتاؤ یہاں کیا ہونا چاہیے اور کس طرح اُسے اس دنیا میں کام کرنا چاہیے، اور اصل اس سوال سے گہر تعلق رکھتا ہے کہ انسان کیا ہے اس کائنات میں اس کی حیثیت کیا ہے، اور اس کائنات کا نظام کس ڈھنگ کا ہے جس سے انسان کی زندگی کے ڈھنگ کو ہم آہنگ ہونا چاہیے۔ اس سوال کا جو حل بھی تجویز کیا جائے گا اسی کے لحاظ سے اخلاق کا ایک نظریہ قائم ہوگا، پھر اسی نظریہ اخلاقی کی ذمیت کے مطابق انسانی زندگی کے مختلف شعبوں کی تشکیل ہوگی، پھر اسی سانچے کے اندر انفرادی سیرت و کردار اور اجتماعی تعلقات و معاملات کے قوانین اپنی انحصاری صورتیں اختیار کریں گے اور آخر کار تمدن کی ہمدی عمارت انہیں بنیادوں پر تعمیر ہوگی۔ دنیا میں اس وقت تک انسانی زندگی کے لئے جتنے مذہب و مسلک بنے ہیں ان سب کو بہر حال اپنا ایک بنیادی فلسفہ اور ایک اساسی نظریہ اخلاق مرتب کرنا چاہیے اور اصول سے لیکر چوٹے سے چھوٹے جزئیات تک میں ایک مسلک کو دوسرے مسلک سے جو فیض ممتاز کرتی ہے وہ یہی فلسفہ اور یہی اخلاقی نقطہ نظر ہے کیونکہ ہر دستور زندگی کا مزاج اسی چیز کی طبیعت کے مطابق بننا ہوا ہے اس کے قالب میں روح کی حیثیت رکھتی ہے۔

جزئیات و فروع سے قطع نظر، اصولی حیثیت سے اگر دیکھا جائے تو انسان اور کائنات کے متعلق چار ہی اہم الطبعی نظریے قائم ہو سکتے ہیں، اور دنیا میں جتنے دستور زندگی پائے جاتے ہیں انہوں نے انہی چار میں سے کسی ایک کو اختیار کیا ہے۔

جاہلیت خالصہ ایک نظریہ یہ ہے کہ کائنات کا یہ سارا نظام ایک اتفاقی ہنگامہ وجود و وجود پر ہے جس کے پیچھے کوئی حکمت، کوئی صحت اور کوئی مقصد کارفرما نہیں ہے۔ یونہی بن گیا ہے۔ یونہی چلا ادا ہوا یونہی بے نتیجہ ختم ہو جائے گا۔ اس کا کوئی خدا نہیں ہے اور اگر کوئی تو اس کے ہونے یا نہ ہونے کا انسان کی زندگی سے کوئی تعلق نہیں، انسان ایک قسم کا مافوق وجود و دوسری چیزوں کی طرح شانہ و افتاد

یہاں پیدا ہو گیا ہے ہمیں اس سے بحث نہیں کہ اس کو کس نے پیدا کیا اور کس نے پیدا کیا۔ ہم تو صرف اتنا جانتے ہیں کہ یہ اس زمین پر پایا جاتا ہے، کچھ خواہش رکھتا ہے جنہیں پیدا کرنے کے لیے اس کی طبیعت اندر سے ندر کرتی ہے کچھ تو قیاس اور کچھ آفات رکھتا ہے جو ان خواہشوں کی تکمیل کا ذریعہ بن سکتی ہیں، اور اپنے گرد و پیش زمین کے دامن پر بہت سا سامان چھلا ہوا دیکھتا ہے جن پر وہ اپنے جان و خوی اور آفات کو استعمال کر کے اپنی خواہشوں کی تکمیل کر سکتا ہے۔ لہذا اس کی زندگی کا مقصد اس کے سوا کچھ نہیں کہ اپنی طبعی توانائی کے مطالبات پورے کرے اور اس کی انسانی استعدادوں کا معرفت اس سے زیادہ کچھ نہیں کہ ان مطالبات کو پیدا کرنے کے بہتر سے بہتر ذرائع فراہم کرے۔ انسان سے قانون کوئی علم کا منبع اور ہدایت کا سرخیزہ موجود نہیں ہے جہاں سے اس کو اپنی زندگی کا قانون مل سکتا ہو، لہذا اس کو اپنے گرد و پیش کے آثار و احوال سے اور اپنی تاریخ کے تجربات سے خود ہی ایک قانون ملنا اخذ کرنا چاہیے۔ بنیاد پر کوئی ایسی حکومت نظر نہیں آتی جس کے سامنے انسان جوابدہ ہو، اس لیے انسان بجائے خود ایک غیر ذمہ دار سکتا ہے، اور اگر یہ جواب دہ ہے بھی تو آپ اپنے ہی سامنے ہو، یا اس اقتدار کے سامنے جو خود انسانوں ہی میں سے پیدا ہو کر افراد پر مسلط ہو جائے۔ احوال کے نتائج کچھ بھی اچلی سی دنیوی زندگی کی حد تک ہیں۔ اس کے ماسوا کوئی زندگی نہیں ہے۔ لہذا صبح اور غلط، مفید اور مضر قابل اخذ و قابل ترک ہونے کا فیصلہ صرف ان ہی نتائج کے لحاظ سے کیا جائے گا جو اس دنیا میں ظاہر ہوتے ہیں۔

انسان جب جاہلیت مہذ کی حالت میں ہوتا ہو، یعنی جب اپنے محسوسات سے ماوراء کی حقیقت تک وہ نہیں پہنچتا یا بنا گی نفس کی وجہ سے نہیں پہنچتا چاہتا، تو اس کے ذہن پر یہی نظریہ حاوی ہوتا ہے۔ دنیا پرستوں نے ہر زمانے میں یہی نظریہ اختیار کیا جو عقل مستثنیات کو چھوڑ کر بادشاہوں نے، امیروں نے، بادشاہوں اور ماباب حکومت نے خوشحال لوگوں اور خوشحالی کے دیکھے جان دینے والوں نے عموماً اسی نظریہ کو ترجیح دی جو اور جن قوموں کی تمدنی ترقی کے گیت تاریخ میں گائے جاتے ہیں بالعموم ان سب کے تمدن کی جڑ میں یہی نظریہ کام کرتا رہا ہے۔ موجودہ مغربی تمدن کی بنیاد بھی یہی نظریہ ہے۔ اگرچہ اہل مغرب سب کے سب خدا اور آخرت کے منکر نہیں ہیں، نہ علمی حیثیت سے سب مادہ پرستانہ اخلاق کے قائل ہیں، لیکن جو روح ان کے ہر سے نظام تہذیب و تمدن میں کام کر رہی ہے وہ اسی انکار خدا و آخرت اور اسی مادہ پرستانہ اخلاق ہی کی روح ہے اور وہ کچھ اس طرح ان کی زندگی میں پیوست ہو گئی ہو کہ جو لوگ علمی حیثیت سے خدا اور آخرت کے قائل ہیں اور اخلاق میں ایک غیر مادہ پرستانہ نقطہ نظر اختیار کرتے ہیں وہ بھی غیر شعوری طور پر اپنی واقعی زندگی میں دھرتی اور مادہ پرست ہی ہیں، کیونکہ ان کے علمی نظریہ کا ان کی علمی زندگی سے باغفل کوئی ربط قائم نہیں ہے۔ اسی ہی کیفیت ان سے پہلے کے سترفین اور خدا فراموش لوگوں کی بھی تھی، بغداد، دمشق، دہلی، اور غناطہ کے سترفین

مسلمان ہونے کی وجہ سے خدا اور آخرت کے منکذ تھے، مگر ان کی زندگی کا سارا بار پروگرام میں طرح بننا تھا کہ کیا نہ خدا ہی نہ آخرت ہے، انہی کو جواب دینا ہی نہ کہیں سے حمایت یعنی جو، جو کچھ ہیں ہماری خواہشات ہیں ان خواہشات کی گھیل میں قسم کے ذرائع اور قسم کے طریقے اختیار کرنے کے لیے ہم آزاد ہیں اور دنیا میں جینے کی جتنی بہت ملتی ہو اس کا بہترین مصروف بس یہ ہے کہ:-

بابریش گمشدہ کمال دواہرہ نیست

جیسا کہ اوپر میں نے اشارہ کیا، اس نظریہ کی مین فطرت یہی ہے کہ اس کی بنیاد پر ایک خاص مادہ پتہ نظام اخلاق بننا ہے خواہ وہ کتا بول میں مدون ہو یا صرف ذہنیوں ہی میں مرتب ہو کر رہ جائے۔ پھر اسی وجہیت سے علوم و فنون اور ادب و آداب کی آبیاری ہوتی ہے اور پورے نظام تعلیم و تربیت میں اتحاد و مادیت کی روح سرایت کر جاتی ہے پھر انفرادی سیرتیں اسی سانچے میں ڈھلتی ہیں، انسان اور انسان کے درمیان تعلقات و معاملات کی تمام صورتیں اسی نقشہ پر بنتی ہیں۔ اور قوانین کا نشوونما اسی ڈھنگ پر ہوتا ہے پھر اس طرز کی سوسائٹی میں سلع پر وہ لوگ ابھر کر آتے ہیں جو سب سے زیادہ مکار، بد دیانت، جھوٹے دغا باز، سنگ دل اور غیبت انگیز ہوتے ہیں۔ تمام سوسائٹی کی سیادت و قیادت اور ملکیت کی زمام کار انہی کے ہاتھ میں ہوتی ہے اور وہ شہر بے ہمار کی طرح ہر حساب سے بے خوف اور ہر مواخذہ سے بے پروا ہو کر خلق خدا پر ٹوٹ پڑتے ہیں۔ پھر دیلی کے مول سیاست پر ان کی ساری حکمت عملی مبنی ہوتی ہے۔ ان کی کتاب آئین میں زور کا نام عن اور بے زوری کا نام باطل ہوتا ہے جہاں کوئی مادی رکاوٹ عامل نہیں ہوتی وہاں کوئی چیز ان کو ظلم سے نہیں روک سکتی۔ یہ ظلم ملکیت کے دائرے میں شکل اختیار کرتا ہے کہ طاقتور طبقہ اپنی ہی قوم کے کمزور طبقوں کو کھانے اور دبانے ہیں۔ اور ملکیت کے باہر اس کا ظہور قوم پرستی، امپریلزم اور کنگ گیری و اقوام کشی کی صورت میں ہوتا ہے۔

جاہلیت مشترکہ نہ | وہ سرانہہ العیسیٰ نظریہ یہ ہے کہ کائنات کا نظام اتفاقی تو نہیں ہے اور نہ بے خدا و ہر
مگر اس کا ایک خداوند نہیں بلکہ بہت سے خداوند ہیں۔ یہ خیال چونکہ کسی علمی ثبوت پر مبنی نہیں ہے بلکہ محض خیالی
پر اس کی بنا ہے، اس لیے موجود، محسوس اور معقول اشیا کی طرف خداوندی و الہیت کو منسوب کرنے میں شریکین
کے درمیان نہ کبھی اتفاق ہو سکتا ہے نہ کبھی حوا ہے۔ اندھیرے میں جھٹکنے والوں کا ہاتھ جس چیز پر بھی پڑ گیا
وہ خدا بنائی گئی اور خداؤں کی فہرست ہمیشہ گھٹتی بڑھتی رہی۔ فرشتے، جن، ارواح، سیاحے، زندہ اور
مردہ انسان، درخت، پہاڑ، جانور، دریا، زمین، آگ، اور مادی مجروحہ مثلاً محبت، حسن، شہوت، قوت
تعلیق، بیماری، جنگ، لچھی، خشکی وغیرہ، اور خیالی مرکبات مثلاً شیر انسان، ماہی انسان اور خدا انسان،

چاہے سر، ہر مذمت، خطوط میں وغیرہ مشرکین کے مہموں میں جگہ دیتے رہے ہیں۔ پھر اس پر والا کے گواہوں اور
خداوند میتھالوجی کا ایک عجیب طبع موش رہا تو ہر جگہ جس میں ہر جگہ قوم کی قوت و اہمیت اپنی شان و
آزادگی کے وہ وہ دیکھتے ہوئے قوم کے ہیں کہ کچھ کر چکے ہیں وہ جاتی ہے جن قوموں میں خداوند الٰہی یعنی
اللہ کا تصور نمایاں پایا گیا ہے، وہاں تو خداوند کا انتقام کچھ اس طرح لایا ہے کہ اللہ تعالیٰ بادشاہ ہے اور دوسرے خدا
اس کے وزیر و باری، مصاحب، عہدہ دار اور اہلکار ہیں، مگر انسان بادشاہ سلامت تک راہ نہیں پاسکتا اس لئے کہ
سارے معاملات و تحت خداؤں ہی سے وابستہ رہتے ہیں۔ اور جن قوموں میں خداوند اللہ کا تصور بہت دھندلا یا
مضبوط ہے، وہاں ساری خداوندی اور باب مغربی ہی میں تقسیم ہو کر رہ گئی ہے۔

جاہلیت خالصہ کے بعد یہ دوسری قسم کی جاہلیت ہے جس میں انسان قدیم ترین زمانے سے آج تک مبتلا
ہوتا رہا ہے، اور ہمیشہ گھٹیا مدد کی وافی حالت ہی میں یہ کیفیت رہنا جاتی ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی تعلیم کے اثر
سے جہاں لوگ اللہ واحد قہار کی خداوندی کے قائل ہو گئے۔ وہاں سے خداؤں کی دوسری اقسام تو خست ہو گئیں
گما نبیاء و اولیاء خداوند صالحین، مجاہدین، اقطاب، ابدال، علمائے مشائخ اور ظل اللہوں کی خداوندی، پھر بھی کسی
یکسی طرح خداوندی اپنی جگہ خالق ہی رہی۔ جاہل و داناؤں نے مشرکین کے خداؤں کو چھڑ کر ان تک بندوں کو خدا
بنالیا جن کی ساری زندگیاں بندوں کی خداوندی میں گم کرنے اور صرف اللہ کی خداوندی ثابت کرنے میں صرف ہوئی تھیں
ایک طرف مشرکوں نے جاہلیت کی جگہ فاضلہ، زیارات، نیاز و تضرع، عرس، صندل، پڑھاوے، نشان، علم، تعزیے اور
انہی قسم کے دوسرے ذہنی اہمال کی ایک نئی مشرکت تصنیف کر لی تھی۔ دوسری طرف غیر کسی ثبوت علمی کے ان
بزرگوں کی ولادت و وفات، انہور و غیب، کرامات و عقائد، اختیارات و تصرفات، اور اللہ تعالیٰ کے ہاں
ان کے تقرب کی کیفیات کے متعلق ایک پوری میتھالوجی تیار ہو گئی جو بہت پرست مشرکین کی میتھالوجی سے طرح
لگا کھا سکتی ہے۔ تیسری طرف توکل اور اعتماد و روحانی اور اکتساب فیض وغیرہ ناموں کے خوشامدوں ہیں وہ
سب معاملات جو اللہ اور بندے کے درمیان ہوتے ہیں، ان بزرگوں سے متعلق ہو گئے اور عملاً وہی حالت
کایم ہو گئی جو اللہ کو ماننے والے ان مشرکین کے ہاں ہے جن کے نزدیک بادشاہ عالم انسان کی ربانیت سے
بہت دور جو انسان کی زندگی سے تعلق رکھنے والے تمام امور نیچے کے اہل کاروں ہی سے وابستہ ہیں۔ فرق
صرف یہ ہے کہ ان کے ہاں یہ اہلکار علانیہ الٰہ، دیوتا، اور کائنات الٰہی اللہ کہلاتے ہیں، اور یہ انہیں غوثِ قلب
اور لیا مہا اہل اللہ وغیرہ الفاظ کے پردوں میں چھپاتے ہیں۔

یہ دوسری قسم کی جاہلیت تاریخ کے دوران میں عموماً پہلی قسم کی جاہلیت، یعنی جاہلیت خالصہ کے
ساتھ تعاون کرتی رہی ہے۔ قدیم زمانے میں جاہل، مصر، ہندوستان، ایران، یونان، روم وغیرہ ملک یہ کے

تمدن میں بہ دو زوں جاہلیتیں ہم آفرین تھیں اور موجودہ زمانہ میں جاپان کے تمدن کا بھی یہی حال ہے۔ اس افقت کے متعدد اسباب ہیں جن میں سے چند کی طرف میں اشارہ کروں گا۔

۱۔ مشرکانہ جاہلیت میں آدمی کا کوئی قلعہ اپنے مصروفوں کے ساتھ اس کے سامنے نہیں ہوتا کہ یہ اپنے خیال میں ان کو صاحب اختیار اور نافع و ضار سمجھتا ہے اور مختلف مراسمِ عبودیت کے ذریعے سے اپنے دنیوی مقاصد میں ان کی مہربانی و اعانت حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ باقی رہا یہ امر کہ وہاں اس کو کسی قسم کی اخلاقی مہارت یا زندگی کا قانون و ضابطہ ملے۔ پس اس کا کوئی امکان ہی نہیں، کیونکہ وہاں کوئی واقعہ میں خدا ہو تو وحدانیت اور قانون بھیجے۔ پس جب ایسی کوئی چیز موجود نہیں ہے تو مشرک انسان کا حال خود ہی ایک اخلاقی نظریہ بنا کر اپنے خود ہی اس نظریہ کی بنیاد پر ایک شریعت تصنیف کرتا ہے۔ اس طرح وہی جاہلیت کا عنصر برسرِ کار آ جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ خالص جاہلیت کے تمدن اور مشرکانہ تمدن میں اس کے سوا کوئی فرق نہیں ہوتا کہ ایک جگہ جاہلیت کے ساتھ مندوبوں، پجاریوں اور جادات کا سلسلہ ہوتا ہے، اور دوسری جگہ نہیں ہوتا۔ ورنہ اخلاق و اعمال بھی یہاں ملتے ہیں ایسے ہی وہاں بھی ہوتے ہیں۔ یونان قدیم اور بت پرست، روم کے اخلاقی مزاج اور موجودہ یورپ کے اخلاقی مزاج میں جو مشابہت پائی جاتی ہے اس کا یہی سبب ہے۔

ثانیاً علوم و فنون فلسفہ و ادب، اور سیاسیات و معاشیات وغیرہ کے لیے مشرکانہ نظریہ کوئی الگ مستقل بنیاد فراہم نہیں کرتا اس باب میں بھی مشرک انسان جاہلیت کا عنصر ہی کا رخ اختیار کرتا ہے اور مشرک سوسائٹی کا ملحد و مافی ثنوی و مافی ڈھنگ پر ہوتا ہے جس پر خالص جاہلی سوسائٹی میں جو کرتا ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ مشرکین کی قوت و اہم حد سے بڑھی ہوئی ہوتی ہے اس لیے ان کے افکار میں خیال آرائی کا عنصر بہت زیادہ ہوتا ہے، اور ملحد ذرا عملی قسم کے لوگ ہوتے ہیں اس لیے نہ مافی خیالی فلسفوں سے انھیں کوئی دلچسپی نہیں ہوتی، البتہ جب وہ خدا کے غیر کائنات کے سوا کوئی عمل کرنے کی کوشش کرتے ہیں تو ان کی استدلالی کیفیت تان بھی اتنی ہی غیر مسئول ہوتی ہے جتنی مشرکین کی جتنی اوجہ بہر حال علمی حیثیت سے مشرک اور جاہلیت خالص میں کوئی بنیادی اختلاف نہیں ہوتا، اور اس کا اثر جو قوت یہ ہے کہ موجودہ یورپ اپنے نظریات میں قدیم یونان و روم سے اس طرح سلسلہ جوڑتا ہے کہ گویا یہ بنیاد ہے اور وہ باب۔

ثالثاً مشرک سوسائٹی ان تمام تمدنی طریقوں کو قبول کرنے کے لیے پوری طرح مستعد ہوتی ہے جن کو خالص جاہلی سوسائٹی اختیار کرتی ہے۔ اگرچہ سوسائٹی کی ترتیب و سمجھ میں مشرک اور جاہلیت خالص کے ڈھنگ ان ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ مشرک کی مملکت میں بادشاہوں کو خدائی کا مقام دیا جاتا ہے اور وہانی پیشواؤں اور مذہبی عہدہ داروں کا ایک طبقہ مخصوص امتیازات کے ساتھ پیدا ہوتا ہے۔ شاہی خاندان اور مذہبی طبقے مل کر ایک

لی جگت قائم کرتے ہیں، خاندانوں پر خاندانوں کے اور نسلوں پر نسلوں کے تفوق کا ایک مستقل نظریہ وضع کیا جاتا ہے اور اس طرح جاہل عوام پر مذہب کا جال پھیلا کر خالمانہ تسلط قائم کر لیا جاتا ہے۔ نجات اس کے خارج ہو کر سوسائٹی میں یہ غریباں نسل بدستی، قوم بدستی، قومی اسپرٹزم، گٹھیر شپ، سرمایہ داری اور طبقاتی نزاع کی فصل اختیار کرتی ہیں۔ لیکن جہاں تک روح اور جوہر کا تعلق ہے، انسانی پر انسان کی خدائی مسلط کرنے اور انسان کو انسان سے چارٹنے، اور انسانیت کو تقسیم کر کے ایک ہی نور کے افراد کو ایک دوسرے کے لیے عداوت بنانے میں دونوں ایک سطح پر ہیں۔

جاہلیتِ اہلبانہ | مسلمان بعد الہیسی نظریہ یہ کہ یہ دنیا اور جسمانی وجود انسان کے لیے ایک دلدل العذاب ہے۔ انسان کی روح انفس غصہ میں دھل ایل ایک مزایافتہ قیدی کی حیثیت رکھتی ہے۔ لذات و خواہشات اور تمام وہ ضروریات جو اس جسمانی قفل کی وجہ سے انسان کو لاق ہوتی ہیں، اہل میں اس قید خانہ کے قلوب و سلاسل ہیں۔ انسان اس دنیا اور اس کی چیزوں سے جتنا تعلق رکھے گا اتنا ہی گندگی سے آلودہ ہو گا اور اسی قید خانہ عذاب کا مستحق بن جائے گا۔ نجات کی صورت اس کے سوائے کوئی نہیں ہے کہ اس زندگی کے کٹیڑوں سے قطع تعلق کیا جائے، خواہشات کو مٹا یا جائے، لذات سے کنارہ کشی کی جائے، جسمانی ضروریات و انفس کے مطالبات کو پورا کر لے سے انکار کیا جائے، ان تمام محبتوں کو جو دنیوی اشیاء اور گوشت و خون کی توث حاصل کر کے ساتھ پیدا ہوتی ہیں، دل سے کمال دیا جائے، اور اپنے اس شہین جینی نفس و جسم کو مجاہدات و ریاضات کو فہم سے اتنی چھینیں دی جائیں کہ روح ہر اس کا تسلط قائم نہ رہ سکے۔ اس طرح روح لگی اور پاک صاف ہو جاگی اور نباتات کے بلند مقامات پہاڑوں کی طاقت حاصل کر لے گی۔

یہ نظریہ سچ ہے خود غیر تمدنی نظریہ ہے، مگر تمدن پر یہ متعدد طریقوں سے اثر انداز ہوتا ہے۔ اس کی بنیاد پر ایک خاص قسم کا نظام فلسفہ بننا ہے جس کی مختلف شکلیں دیانترزم، اخلاقیات، یوگ، تصوف، سیمی رہبانیت، ادب، انرم وغیرہ ناموں سے مشہور ہیں۔ اس فلسفہ کے ساتھ ایک ایسا نظام اخلاق وجود میں آتا ہے جو بہت کم اجتماعی اور بہت زیادہ بکتر متاثر سلبی نوعیت کا ہو۔ یہ دونوں چیزیں مل جل کر شریح، عقائد، اخلاقیات اور عملی زندگی میں نمود کرتی ہیں اور جہاں جہاں ان کے اخلاقی پہنچے ہیں وہاں انہوں اور کونین کا کام کرتے ہیں۔ پہلی حد تک قسم کی جاہلیتوں کے ساتھ اس تیسری قسم کی جاہلیت کا تعاون عوامیتیں صورتوں سے ہوتا ہے۔ (۱) یہ ماہانہ جاہلیت انسانی جماعت کے نیک اور پاک بزرگوار کو دنیا کے کاروبار سے ہٹا کر گوشہ عزلت میں لے جاتی ہے اور بدترین قسم کے شر پسند افراد کے لیے میدان صاف ہو جاتا ہے۔ بدکار خدا کی زمین کے متولی بن کر ان کے ساتھ فساد پھیلاتے ہیں، اور نیک لوگ اپنی نجات کی فکر میں ہسیا کیے چلے جاتے ہیں۔

(۴) اس جاہلیت کے اثرات جہاں تک عوام میں پونچتے ہیں وہ ان کے اندر غلط فہم کا صبر و تحمل اور مایوسانہ نقطہ نظر پیدا کر کے جنس فاعلوں کے لئے نرم نوالہ بنا دیتے ہیں۔ اسی وجہ سے ہمیشہ بادشاہ، امراء اور شاہی اقتدار رکھنے والے طبقے اس مایوسانہ فلسفہ و اخلاق کی اشاعت میں خاص دلچسپی ہوتے رہے ہیں، اور یہ خوب آرام سے ان کی سرپرستی میں چلیتا رہا ہے۔ تاریخ میں کوئی مثال ایسی نہیں ملتی کہ اسپرٹیزم، سرفایہ دارم، اور روحانی ریاست سے اس مایوسانہ فلسفہ و اخلاق کی کبھی ٹرائی ہوئی ہو۔

(۵) جب یہ روحانی فلسفہ و اخلاق انسانی فطرت سے شکست کھاتا ہے تو کتاب "عقل" کی تصنیف شروع ہو جاتی ہے کہیں کفارہ کا عقیدہ ایجاد ہوتا ہے تاکہ دل کو سکون کر لیا جائے اور جنت بھی ہاتھ سے نہ جاسکے کہیں ہوس رانی کے لئے عشق مجازی کا جیلہ نکالا جاتا ہے تاکہ دل کی لگی بجھا بھی لی جائے اور تقدس بھی بوں کا توں نایم رہے۔ اور کہیں ترک دنیا کے پردے میں بادشاہوں اور نبیوں سے سانچے کا نسخہ کی جاتی ہے اور روحانی امارت کا وہ جال پھیلا یا جاتا ہے جس کی بدترین مثالیں روم کے پاپاؤں اور مشرقی دنیا کے گدی نشینوں نے پیش کی ہیں۔ یہ قواس جاہلیت کا معاملہ اپنی ہم جنس بہلول کے ساتھ ہے۔ مگر دنیا علیہم السلام کی امتوں میں جب ٹھیس آتی ہو تو کچھ اور ہی عمل کھاتی ہے۔ خدا کے دین پر اس کی پہلی ضرب یہ ہوتی ہے کہ دنیا کو وارہل دار الامتحان اور مزرعہ الاخلاص سمجھنے کا خیال دارالغناہ اور مایا کے جال کے تصور سے بدل جاتا ہے۔ نقطہ نظر کے اس بنیادی تغیر کی وجہ سے آدمی اس دنیا میں اپنی ماموریت اور حیثیت خلافت کو بھول کر یہ سمجھنے لگتا ہے کہ میں یہاں کام کرنے اور دنیا کے معاملات کو چلانے نہیں آیا ہوں بلکہ گندگی اور نجاست میں پھینکا گیا ہوں جس سے مجھے بچنا اور دور بھاگنا چاہیے یہی لئے کچھ پوزیشن ہے کہ میں یہاں نان کو آپریشن کی طرح رہوں اور ذمہ دار بایں قبول کرنے کے بجائے ان سے کنارہ کروں۔ اس تصور کے ساتھ آدمی دنیا اور اس کے معاملات پر بھی ہونی نکلا ڈالنے لگتا ہے اور بار خلافت سنبھالنا تو قدر کنارہ بار تمدن کو بھی اپنے سر پہنے ہوئے ڈرتا ہے۔ اس کے لئے پورا نظام شریعت بے معنی ہو کر رہ جاتا ہے۔ عبادت اور امر و نہی کا یہ مفہوم بالکل بے ساقط ہو جاتا ہے کہ یہ حیات دنیا کی اصلاح اور فرائض خلافت کی انجام دہی کے لئے تیار کرنے والی چیزیں ہیں۔ بلکہ اس کے آدمی یہ سمجھنے لگتا ہے کہ عبادات اور چند خاص مذہبی اعمال اس گناہ زندگی کا کفارہ ہیں اس انہی کو پورے انہماک سے ٹھیک ناپ تول کے ساتھ انجام دیتے رہنا چاہیے تاکہ آخرت میں نجات حاصل ہو۔

اس ذہنیت نے انہماک امتوں میں سے ایک گروہ کو مراقبہ و محاشفہ چلے کشتی دریا عنایت اور اول و وظائف اعصاب و اعمال، سیر مقامات، حقیقت کی فلسفیانہ تعبیروں کے چکر میں ڈال کر اور مستحبات و نوافل کے التزام میں فرائض سے بھی زیادہ مہمک کر کے اس خلافت الہیہ کے کام سے فاعلوں کو روکا جس کو جاری کرنے کے لئے بنیاد علیہم السلام

آئے تھے۔ اور دوسرے گروہ میں تعقبت، تمنن فی الدین، علو، خوشگانی، جود، چھوٹی چیزوں کی ناسپ، قول و زیاریات کے ساتھ غیر معمولی ہتھام کی بیاری پیدا کر دی تھی کہ ان کے لئے خدا کا دین ایک دسا نازک آئینہ بن گیا جو خدا ہی باقد سے طیس کھا کر پاش پاش ہو جاتا ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان بچاڑوں کا سارا وقت بس اسی دیکھ بھال کی اندھونے لگا کر کہیں کچھ اونچ نیچ نہ ہو جائے اور یہ تینے کا برتن جو سر پر رکھا ہے کھیل کھیل ہو کر نہ رہ جائے۔ دین میں اتنی باد کیوں غل آنے کے بعد انگریز ہے کہ جمود، تنگ خیالی اور کم وصلگی پیدا ہو۔ ایسے لوگوں میں کہاں یہ قابلیت باقی رہ سکتی ہے کہ فحہ جہاں ہیں سے انسانی زندگی کے بڑے بڑے مسائل پر نظر ڈالیں، دین کے عالمگیر اصول و سکیت پر گفت حاصل کریں اور زمانہ کی ہر نئی گردش میں دنیا کی امامت و رہنمائی کے لئے مستعد ہوں۔

اسلام | جو تھا اجداد اللہ علیہ السلام یہ ہے کہ یہاں عالم بہت و بود جو ہمارے گرد و پیش بھلا ہوا ہے اور میں کہاں جزو ہم خود ہیں، دراصل ایک بادشاہ کی مملکت ہے اسی نے اس کو بنایا ہے، وہی اس کا مالک ہے، اور وہی اس کا عاقد حاکم ہے۔ اس مملکت میں کسی کا علم نہیں چلتا۔ سب کے سب تابع امر ہیں اور اغنیات، باغیچہ اسی ایک مالک و فرماں روا کے ہاتھ میں ہیں۔ انسان اس مملکت میں پیدا ہوتا ہے، یعنی رعیت ہونا یا نہ ہونا اس کی مرضی پر موقوف نہیں ہے بلکہ یہ رعیت ہی پیدا ہوا ہے اور رعیت کے سوا کچھ اور ہونا اس کے امکان میں نہیں ہے۔ اس نظام حکومت کے اندر انسان کی خود مختاری و غیر ذمہ داری کے لئے کوئی جگہ نہیں نہ نظر ہو سکتی ہے۔ پیدائشی رعیت اور ایک جود مملکت ہونے کی حیثیت سے اس کے لئے کوئی بہتہ اس کے سوا نہیں ہے کہ جس طرح مملکت کے تمام اجزاء بادشاہ کے امر کی اطاعت کر رہے ہیں اسی طرح یہ بھی کہے۔ یہ خود اپنے لئے طریق زندگی وضع کرنے اور اپنی ڈیوٹی آپ تجویز کرنے کا حق نہیں رکھتا۔ اس کا کام صرف یہ ہے کہ مالک الملک کی طرف سے جو ہدایت آئے اس کی پہروی کرے۔ اس ہدایت کے آئے کا ذریعہ وحی ہے اور جن انسانوں کے پاس وہ آتی ہے وہ نبی ہیں۔

مگر انسان کی آزمائش کے لئے مالک نے یہ طبعیت طریق اختیار کیا ہے کہ آپ بھی چھپ گیا اور اپنی سلطنت کا وہ پورا اندرونی انتظام بھی چھپا دیا جس سے وہ مدبر امر کرتا ہے۔ ظاہر میں سلطنت اس طرح چل رہی ہے کہ نہ اس کا حاکم نظر آتا ہے نہ کار پودانہ کی دکائی دیتے ہیں۔ انسان صرف ایک کارخانہ چلتا ہوا دیکھتا ہے اس کے درمیان اپنے آپ کو موجود پاتا ہے اور ظاہر میں سے کہیں یہ محسوس نہیں کرتا کہ میں کسی کا محکوم ہوں اور کسی کو مجھے حساب دینا ہے، ایمان و فہم وہیں کوئی ایسی نشانی نمایاں نہیں ہوتی کہ اس پر فرماں روا کے عالم کی حاکمیت اور اپنی مکرریت و مسئولیت کا حال غیر مشتبہ طور پر کھل جائے یہاں تک کہ مانے بغیر چارہ نہ رہے۔ نبی بھی آئے ہیں تو اس طرح نہیں کہ ان سے اوپر عطا ہوئی اتنی دکائی دے، مگر کوئی ایسی صریح علامت ان کے ساتھ آتو ہے جس کو دیکھ کر ان کی نبوت ماننے کے سوا چارہ نہ رہے۔ ہر آدمی ایک حد کے اندر اپنے آپ کو ماحول

مختار پاتا ہے۔ بنادت کرنا چاہے اس کی قدرت دیدی جاتی ہے۔ ذرا بھیم ہو چکا دینے جاتے ہیں، اور مری لپی ڈھیل دی جاتی ہو مری کہ مشرت و عصیان کی آخری مدد کو پہنچے تک کوئی رکاوٹ اسے پیش نہیں آتی۔ ایک کے سر امداد کی بندگی کرنا چاہے تو اس سے بھی زبردستی اس کو نہیں روکا جاتا، پوری آنا دمی دی جاتی ہے۔ جیس جس کی بندگی عبادت، اطاعت کرنا چاہے کرے۔ دونوں صورتوں یعنی بغاوت اور بندگی غیر کی صورتوں میں رزق برابر ملتا ہے، زمان زندگی، وسائل کار، اسباب پیش حسب میثیت خوب دیئے جاتے ہیں، اور مرتے دم تک دیئے جاتے رہتے ہیں کبھی ایسا نہیں ہوتا کہ کسی باغی کسی بندہ خیر سے محض اس جرم کی پاداش میں اسباب دنیا روک لیئے جائیں۔ یہ سارا طریقہ کار روایتی صورت اس لیے ہے کہ خالق نے انسان کو عقل، تہیز، استدلال، ارادہ اور اختیار کی جو قوتیں دی ہیں، اور انچاہے شمار مخلوقات پر اس کو ایک طرح کے مالک نہ تصرف کی قدرت بخشی ہو، اس میں وہ اس کی آزمائش کرنا چاہتا ہے۔ اسی آزمائش کی تکمیل کے لیے حقیقت پر فہم کا پردہ ڈال دیا گیا ہے تاکہ انسان کی عقل کا امتحان ہو۔ انتخاب کی آنا دمی غنی لگی ہے تاکہ اس امر کا امتحان ہو کہ آدمی حق کو جاننے کے بعد کسی جمہوری کے بغیر خود اپنی رضا و رغبت سے اس کی پیروی کرنا ہے یا خواہشات کی غلامی، اختیار کہہ کے اس سے منہ موڑتا ہے۔ اسباب زندگی کا سرمایہ اور وسائل کار دیئے گئے ہیں، اور عمر بھر کی مہلت آدمی لگی ہے کیونکہ جب تک کسی کا رکن کو سرمایہ، وسائل، اور کام کا موقع نہ دیا جائے اس کی لیاقت و عدم لیاقت کا امتحان نہیں ہو سکتا۔

یہ دنیوی زندگی چونکہ آزمائش کی مہلت ہے اس لیے یہاں نہ حساب ہے نہ جزا نہ سزا۔ یہاں جو کچھ دیا جاتا ہے وہ کسی عمل تک کا انعام نہیں ہے بلکہ امتحان کا سامان ہے۔ اور جو تکالیف، مصائب، خدائد وغیرہ پیش آتے ہیں وہ کسی عمل بد کی سزا نہیں بلکہ اس قانون طبعی کے تحت جس پر اس دنیا کا نظام قائم کیا گیا ہے، آپ سے آپ ظاہر ہونے والے نتائج ہیں۔ اعمال کے اصلی حساب، جانچ پڑتال اور فیصلہ کا وقت مہلت کی زندگی ختم ہونے کے بعد ہے اور ہی کا نام آخرت ہے۔ لہذا دنیا میں جو کچھ نتائج ظاہر ہوتے ہیں وہ کسی طریقہ یا کسی عمل کے صحیح یا غلط، نیک یا بد، اور قابلِ اخذ یا قابلِ ترک ہونے کا معیار نہیں بن سکتے۔ اصلی معیار آخرت کے نتائج ہیں۔ اور یہ علم کہ آخرت میں کس طریقہ اور کس عمل کا نتیجہ اچھا اور کس کا بُرا ہوگا، صرف اس وحی کے ذریعہ سے حاصل ہو سکتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے انبیاء پر نازل ہوئی ہے۔ جزئیات و تفصیلات سے قطع نظر فیصلہ کن بات جس پر آخرت کی اطلاع باخبران کا مدار ہے، یہ ہے کہ اولاً انسان اپنی قوت نظر و استدلال کے صحیح استعمال سے اللہ تعالیٰ کے ماکم حقیقی ہونے اور اس کی طرف سے کئی ہمئی حمایت کے مناجات اللہ ہونے کو پہچانتا ہے، انہیں ثابتاً اس حقیقت سے واقف ہونے کے بعد وہ آنا دمی انتخاب رکھنے کے باوجود اپنی رضا و رغبت سے اللہ کی حاکمیت اور اس کے امر و مری کے آگے تسلیم خم کرتا ہے یا نہیں۔

وہ نظریہ ہے جسے ابتدائے انبیاء علیہم السلام پیش کرتے آئے ہیں۔ اس نظریہ کی بنیاد پر تمام واقعاتِ عالم کی مکمل توضیح ہوتی ہے، کائنات کے تمام اہمائی پوری تعمیر ملتی ہے اور کسی مشاہدہ یا کسی تجربہ سے یہ نظریہ ٹوٹا نہیں۔ یہ ایک مستقل نظامِ فلسفہ پیدا کرتا ہے جو جاہلیت کے فلسفوں سے بنیادی طور پر مکمل مختلف ہے۔ کائنات اور خود وجود انسانی کے متعلق معلومات کے ذخیرہ کا ایک دوسرے ڈھنگ پر مرتب کرتا ہے جو جاہلی علوم کی ترتیب سے سراسر متضاد ہے۔ ادب اور ہنر (آرٹ اور لٹریچر) کے نشوونما کا ایک الگ راستہ بناتا ہے جو جاہلی ادب و ہنر کے تمام دستوں سے متضاد ہے۔ زندگی کے جملہ معلومات میں ایک خاص ناویہ نظر اور ایک خاص قصہ پیدا کرتا ہے جو جاہلی مفاد و نقطہ نظر سے اپنی روح اور اپنے جوہر میں کی طرح علی بنیں کھاتا۔ اخلاق کا ایک علیہ نظام بناتا ہے جس کو جاہلی اخلاقیات سے کوئی مناسبت نہیں ہوتی۔ پھر ان علمی و اخلاقی بنیادوں پر جس تہذیب کی عمارت اٹھتی ہے اس کی نوعیت تمام جاہلی تہذیبوں کی نوعیت سے قطعی مختلف ہوتی ہے اور اس کو سمجھانے کے لیے ایک اور ہی طرز کے نظامِ تعلیم و تربیت کی ضرورت ہوتی ہے جس کے حول جاہلیت کے ہر نظامِ تعلیم و تربیت سے کھل تضاد کی نسبت دیکھتے ہیں۔ فی الجملہ اس تہذیب کی رنگ و رنگ اور ریشہ ریشہ میں جو روح کام کرتی ہے وہ اللہ واحد تھا کی حاکمیت، آخرت کے اعتقاد اور انسان کے محکوم و مذموم ہونے کی روح ہے، بخلاف اسکو ہر جاہلی تہذیب کے ہر دور سے نظام میں انسان کی خود مختاری، اے قیدی و بے مہاری اور غیر مذموم داری کی روح سرایت کیے ہوئے ہوتی ہے۔ اسی لیے افسانیت کا جو نمونہ انبیاء علیہم السلام کی تائیم کی ہوئی تہذیب سے تیار ہوتا ہے اس کے خلاف اور رنگ و روغن جاہلی تہذیب کے بنائے ہوئے نمونے سے ہرگز اور ہر پہلو میں جدا ہوتے ہیں۔

اس کے بعد تمدن کی تفصیلی صورت جو اس بنیاد پر بنتی ہے اس کا سارا نقشہ دنیا کے دوسرے نقشوں سے بدلا ہوا ہوتا ہے، طہارت، لباس، خوراک، طرز زندگی، آداب و اطوار، شخصی کردار، کسب معاش، صرف دولت، ازدواجی زندگی، خاندانی زندگی، معاشرتی رسوم، سماجی تعلقات، انسان اور انسان کے تعلق کی مختلف شکلیں، لین دین کے معاملات، دولت کی تقسیم، ملکیت کا انتظام، حکومت کی تشکیل، ایک میثیت، شہر کی کا طریقہ، سول سروس کی تنظیم، قانون کے صوبوں، تفصیلی ضوابط کا اصول سے ہتھیار، عدالت پولیس، مشابہ، مالکنداری، فینانس، اور امور نافذ (پبلک ورکس، صنعت و تجارت، خبر رسائی، تعلیمات اور دوسرے تمام محکموں کی پالیسی، نوع کی تربیت و تنظیم، جنگ و صلح کے معاملات، بین الاقوامی تعلقات اور خارجی سیاست، غرض انسانی زندگی کے چھوٹے سے معاملات سے لیکر بڑے سے بڑے معاملات تک اس تمدن کا مور و طریق اپنی ایک متعل شان رکھتا ہے اور ہر چیز میں ایک واضح خاندان یا ز اس کو دوسرے تمدنوں سے الگ کرتا ہے۔ اس کی

ہر چیز میں اول سے آخر تک ایک خاص نقطہ نظر، ایک خاص مقصد اور ایک خاص اخلاقی رویہ کا روبرو ہونا ہے جس کا براہ راست تعلق خدا سے واحد کی حاکمیت مطلقہ اور انسان کی حکومت و سولیت اور دنیا کے بھانے آخرت کی مقصودیت سے ہوتا ہوا ہے۔

نئی کے کام کی نوعیت | اسی تہذیب و تمدن کو دنیا میں قائم کرنے کے لیے انبیاء علیہم السلام دنیا میں بھیجے گئے تھے۔

مہربانی تہذیب کو مستثنیٰ کر کے ہر وہ تہذیب جو دنیا کی زندگی کے متعلق ایک جامع نظریہ اور کاروبار دنیا کو چلانے کے لیے ایک بہتر طریقہ رکھتی ہو، قطع نظر اس کے کہ وہ جاہلیت کی تہذیب ہو یا اسلام کی، طبعاً اس بات کی غالب ہوتی ہے کہ حاکم نے اختیارات پر قبضہ کر کے، زمام کار اپنے ہاتھ میں لے اور زندگی کا نقشہ اپنے طرز پر بنائے۔ حکومت کے بغیر کسی نظریہ و ضابطہ کو پیش کرنا یا اس کا متفق ہونا محض بے معنی ہے۔ راہب تو دنیا کے معاملات کو چلانا ہی نہیں چاہتا بلکہ ایک خاص قسم کے ٹولہ اسے اپنی خیالی غماز کی منزل تک باہر لے جاسکے کی فکر میں لگا ہوتا ہے جو اس لیے نہ اس کو حکومت کی حاجت نہ طلب۔ مگر جو دنیا کے معاملات ہی کو چلانے کا ایک خاص ڈھنگ لے کر اٹھے اور اسی ڈھنگ میں انسان کی فلاح و سعادت کا متفق ہو، اس سے لیے تو بجز اس کے کوئی چارہ ہی نہیں کہ اقتدار کی کنجیوں پر قبضہ کرنے کی کوشش کرے۔ کیونکہ اپنے نقشہ پر عمل درآمد کرنے کی طاقت جب تک وہ حاصل نہ کرے وہاں نقشہ و اوقات کی دنیا میں قائم نہیں ہو سکتا۔ بلکہ کاغذ پر دوزخیوں میں بھی زیادہ عرصہ تک باقی نہیں رہ سکتا جس تہذیب کے ہاتھ میں زمام کار ہوتی ہے، دنیا کا سارا کاروبار اسی کے نقشہ پر چلتا ہے، وہی علوم و افکار اور فنون و ادب کی رہنمائی کرتی ہے وہی، غلامان کے سانپے بناتی ہے، وہی تعلیم و تربیت عمار کا انتظام کرتی ہے، اسی کے قوانین پر سامان نظام تمدن بنی ہوئے ہیں۔ اور اسی کی پالیسی پر فتنہ زندگی میں کارفرما ہوتی ہے۔ اس طرح زندگی میں بھی اُس تہذیب کے لیے کوئی جگہ نہیں ہوتی جو اپنی حکومت نہ رکھتی ہو۔ یہاں تک کہ جب ایک طویل مدت تک حکمران تہذیب کا دور دورہ رہتا ہے تو غیر حکمران تہذیب اہل کی دنیا میں نابینا ہو جاتی ہے اس کی طرف ہمدردانہ نقطہ نظر رکھنے والوں کو بھی اس امر میں شبہ ہو جاتا ہے کہ یہ طریقہ دنیا کی زندگی میں چل سکتا ہے یا نہیں۔ اس کے آگے بڑھنا و علم پر حذر اور اس کی لیڈر شپ کے بزم خود و اربعین تک تہذیب خالص سے عمارت اور آگے بڑھنے کا مشترک معاملہ کرنے پر آمیزتے ہیں حالانکہ حکمرانی میں دو بالکل مختلف اصول تہذیبوں کے درمیان محاسن و معاشرت فطری غیر ممکن اہل چیز ہے اور انسانی تمدن اس شرک کو بھی برداشت نہیں کر سکتا۔ بنی کو ممکن اہل خیال کرنا اہل کی اکی پر دولت کرنا ہے اور اس کے لیے جہنی ہونا ایمان اور مہمت کی کمی پر۔

پس دنیا میں انبیاء علیہم السلام کے فن کا منتہا ہے مقصود یہ رہا ہے کہ حکومت الہیہ قائم کر کے اُس پر سے

نظام زندگی کو نافذ کریں جو وہ خدا کی طرف سے لائے گئے۔ وہ اہل جاہلیت کو یہ عن دینے کے لئے تیار تھے کہ اپنے جاہلی اعتقادات پر قائم رہیں اور جس حد کے اندر ان کے عمل کا اثر اپنی کی ذات تک محدود رہنا چاہتے ہیں اپنے جاہلی طریقوں پر بھی چلتے رہیں۔ مگر وہ انہیں یہ عن دینے کے لئے تیار نہ تھے اور نظر نہ دے سکتے تھے کہ اقتدار کی کنجیاں ان کے ہاتھ ہیں۔ یہیں اور وہ انسانی زندگی کے مساعیات کو جاہلیت کے قوانین پر چلا لیں۔ اسی وجہ سے تمام انبیاء نے سیاسی انقلاب برپا کرنے کی کوشش کی۔ بعض کی مساعی صرف زمین تیار کرنے کی مدد تھیں، جیسے حضرت ابراہیمؑ، بعض نے انقلابی تحریک عطا شروع کر دی۔ مگر حکومت الہیہ قائم کرنے سے پہلے ہی ان کا کام ختم ہو گیا جیسے حضرت یسوعؑ۔ اور بعض نے اس تحریک کو کامیابی کی منزل تک پہنچا دیا، جیسے حضرت موسیٰؑ اور سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم جمعین۔ فی الجملہ تمام انبیاء کے کام پر مجموعی حیثیت سے جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو اس کام کی نوعیت یہ پائی جاتی ہے کہ عام انسانوں کے اندر فکری و ذہنی انقلاب برپا کرنا۔ خاص اسلامی نقطہ نظر و طرز فکر اور دینی اخلاقی کو لگو انداز حد تک پروت کر دینا کہ ان کے سوچنے کا طریقہ، زندگی کا مقصد، قیادت کا معیار، عمل کا ڈھنگ بدل اسلام کے سانچے میں ڈھل جائے۔

(۲) جو لوگ اس تعلیم و تربیت کا اثر قبول کر لیں ان کا ایک مضبوط جھنڈا جاہلیت کے ہاتھوں سے اقتدار چھیننے کی جدوجہد کرنا اور اس جدوجہد میں تمام ان اسباب سے کام لینا جو وقت کے تمدن میں موجود ہوں۔

(۳) اسلامی نظام حکومت قائم کر کے تمدن کے تمام شعبوں کو فاضل اسلام کی اساس پر مرتب کر دینا اور ایسی تاریخ بنانا کہ ایک طرف اسلامی انقلاب کا دائرہ دوسرے زمین پر وسیع ہوتا جائے اور دوسری طرف تبلیغ اور مثال کے ذریعہ سے جماعت اسلامی میں جتنی نئی بھرتی ہو اس کی ذہنی و اخلاقی تربیت پورے اسلامی طرز پر پوری ہو۔

فائم انبیین سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سارا کام ۲۳ سال کی مدت میں مکمل کیا جو پونچھوا یا آپ کو بعد ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما دو جیسے کمال لیڈر اسلام کو میسر آئے جنہوں نے اسی جامعیت کے ساتھ آپ کے کام کو جاری رکھا۔ پھر زمام قیادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف منتقل ہوئی اور ابتداً چند سال تک وہ پورا نقشہ دستور جاما جو نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قائم کیا تھا۔

جاہلیت کا حملہ مگر ایک طرف حکومت اسلامی کی تیز رفتار وسعت کی وجہ سے کام روز بروز زیادہ سخت ہوتا جا رہا تھا اور دوسری طرف حضرت عثمان، جن پر اس کا عظیم کا بار رکھا گیا تھا، ان تمام خصوصیات کے حامل نہ تھے جو ان کے جلیل القدر پیش رووں کو عطا ہوئی تھیں، اس لئے جاہلیت کو اسلامی نظام اجتماعی کے اندر گھسنے کا راستہ مل گیا۔ حضرت عثمان نے اپنا سروے کر اہل خطرے کا راستہ موکنے کی کوشش کی مگر وہ نہ رکھا۔ ان کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ آگے بڑھے اور انہوں نے اسلام کے سیاسی اقتدار کو جاہلیت کے تسلط سے بچانے کی پہلی

کوشش کی گزشتہ کی جان کی قربانی بھی اس انقلاب محکوس کو نہ روک سکی۔ آخر کار خلافت علی مہناج النبوة کا دور ختم ہو گیا۔ کچھ مضمون لکھے اس کی جگہ لے لی اور اس طرح حکومت کی اساس اسلام کے بجائے پھر جاہلیت پر قائم ہو گئی۔ حکومت پر قبضہ کرنے کے بعد جاہلیت نے عرب سرطان کی طرح اجڑی زندگی میں پستے ریشے بندہ بیج پھیلنے شروع کر دیئے کیونکہ اقتدار کی کچی اب اسلام کے بجائے اُس کے ہاتھ میں تھی اور اسلام زور حکومت سے محروم ہونے کے بعد اُس کے نفوذ و اثر کو بڑھنے سے نہ روک سکتا تھا۔ سب سے بڑی مشکل یہ تھی کہ جاہلیت بے نقاب ہو کر سامنے نہ آئی تھی بلکہ مسلمان "بن کر آئی تھی۔ کچلے دھربے یا مشرکین و کفار سامنے ہوتے تو شاید مقابلہ آسان ہوتا، مگر وہاں تو آگے آگے تو عہد کا اقرار، رسالت کا اقرار، صوم و صلوة پر عمل، قرآن و حدیث کے استہداد تھا اور اس کے پیچھے جاہلیت اپنا کام کر رہی تھی۔ ایک ہی وجود میں اسلام اور جاہلیت کا اجتماع ایسی سخت پیچیدگی پیدا کر دیتا ہے کہ اُس سے عہدہ برا ہونا ہمیشہ جاہلیت صریحہ کے مقابلہ کی پر نسبت ہندوں گنا زیادہ مشکل ثابت ہوا ہے۔ عریاں جاہلیت سے لڑتے تو لاکھوں مجاہدین سرمتھیلیوں پر بیٹھے آپکے ساتھ ہو جائیں گے۔ اور کوئی مسلمان علانیہ اُس کی حمایت نہ کر سکے گا۔ مگر اس مرکب جاہلیت سے لڑنے کے لیے تو منافقین ہی نہیں، بہت سے اعلیٰ مسلمان بھی اُس کی حمایت پر کمر بستہ ہو جائیں گے۔ اور اُنہی آپ کو مورد الزم بنا ڈالیں گے۔ جاہلی امارت کی سند اور جاہلی سیاست کی رہنمائی "پرمسلمان" کا جلوہ افروز ہونا جاہلی تعلیم کے در سے مین مسلمان، کا حکم ہونا، جاہلیت کے سجادہ "پرمسلمان" کا مرشد بن کر ٹھیکانہ زبردست دھوکا ہے جس کے قریب میں آنے سے کم ہی لوگ بچ سکتے ہیں۔

اس محکوس انقلاب کا سب سے زیادہ خطرناک پہلو یہی تھا کہ اسلام کا نقاب اُدھ کر بنوں قسم کی جاہلیتوں نے اپنی جڑیں پھیلائی شروع کر دیں اور ان کے اثبات روز بروز زیادہ پھیلتے چلے گئے۔

جاہلیت خالصہ نے حکومت اور دولت پر تسلط حاصل کیا۔ نام خلافت کا تھا اور اصل میں وہی بادشاہی تھی جس کو خاندان کے لیے اسلام آیا تھا۔ بادشاہوں کو اللہ کہنے کی ہمت کسی میں باقی نہ تھی اس لیے سلطان ظل اللہ کا بہانہ اختیار کیا گیا اور اس بہانے سے وہی مطاع مطلق کی حیثیت بادشاہوں نے اختیار کی جو اللہ کی ہوتی ہے۔ اس شاہی کی سرپرستی میں امراء، حکام، ولایہ، اہل لشکر اور مترفین کی زندگیوں میں کم و بیش خالص جاہلیت کا نظریہ پھیل گیا اور اس نے ان کے اخلاق اور معاشرت کو پوری طرح آؤٹ کویا۔ پھر اہل ایک طبیعتی امر تھا کہ اس کے ساتھ ہی جاہلیت خالصہ کا فلسفہ، ادب اور ہنر بھی پھیلتا شروع ہو اور علوم و فنون بھی اسی طرز پر مرتب و مدون ہوں کیونکہ سب چیزیں دولت اور حکومت کی سرپرستی جاتی ہیں، اور جہاں دولت اور حکومت جاہلیت کے قبضہ میں ہوں وہاں ان پر بھی جاہلیت کا تسلط ناگزیر ہو

جہاں بھی وجہ ہے کہ چنان اور عجم کے فلسفے اور علوم و ادب نے اُس سوسائٹی میں راہ پائی جو اسلام کی طرف متوجہ تھی، اور اس کی وراثت کی بنیاد پر علمائے اسلام نے کئی شریعتیں شروع ہوئیں، اعتزال کا مسلک نکلا، زندقہ اور احمقاؤں پر پھنسنے کا نئے لگا اور عقائد کی موشگافیوں نے نئے نئے فرقے پیدا کر دیئے اسی پر بس نہیں بلکہ قص، موسیقی اور تصویر کشی جیسے خاص جاہلی آرٹ بھی از سر نو ان قوموں میں بار پانے لگے جن کو اسلام نے ان فتنوں سے بچایا تھا۔

جاہلیت مضحکہ نہ نے عوام پر حملہ کیا اور توحید کے راستے سے ہٹا کر ان کو ضلالت کی بلے شمار رہا جس میں بھٹکا دیا۔ ایک صریح بت پرستی تو نہ ہو سکی باقی کوئی قسم شرک کی ایسی نہ رہی جس نے مسلمانوں میں رواج نہ پایا ہو، پُرانی جاہلی قوموں کے جو لوگ اسلام میں داخل ہوئے تھے وہ اپنے ساتھ بہت سے مشترکات و قصورات لیے چلے آئے اور یہاں ان کو صرف اتنی تکلیف کرنی پڑی کہ کُہانے محبوبوں کی جگہ مغایر دلیا سے کام لیں اور پُرانی عبادات کی رسموں کو بدل کر نئی رسمیں ایجاد کریں۔ اس کام میں دنیا پرست علماء نے ان کی بڑی مدد کی اور وہ بہت سی مشکلات اُن کے راستے سے دور کر دیں جو شرک کو اسلام کے اندر نصب کرنے میں پیش آسکتی تھیں۔ انھوں نے بڑی دیدہ ریزی سے آیات اور احادیث کو توڑ مروڑ کر اسلام میں اولیا پرستی اور قبر پرستی کی جگہ نکالی، مشرکائے اہمال کے لیے اسلام کی اصطلاحی زبان میں سے الفاظ بہیم ہو چکے تھے اور اس نئی شریعت کے لیے قبول کی ایسی صورتیں تجویز کیں کہ شرک جلی کی تعریف میں نہ آسکیں۔ اس فنی امداد کے بغیر اسلام کے دائرے میں شرک بچا رہ کہاں بار پاسکتا تھا؟

جاہلیت راہبانہ نے علماء مشائخ، زہاد اور پاک باز لوگوں پر حملہ کیا اور ان میں وہ خرابیاں پھیلانی شروع کیں جن کی طرف میں اس سے پہلے اشارہ کر آیا ہوں۔ اس جاہلیت کے اثر سے امتیازی فلسفہ، راہبانہ اخلاقیات اور زندگی کے ہر پہلو میں مایوسانہ نقطہ نظر مسلم سوسائٹی میں پھیلا اور اس نے نہ صرف یہ کہ ادبیات اور علوم کو متاثر کیا، بلکہ فی الواقع سوسائٹی کے اچھے عناصر کو مار بھا کا ککشن دے کر شہرت کر دیا، پادشاہی کے جاہلی نظام کو مضبوط کیا، اسلامی علوم و فنون میں جمود اور تنگ خیالی پیدا کی اور ساری دینداری کو چند خاص مذہبی حلال میں محدود کر کے رکھ دیا۔

انہی تینوں قسم کی جاہلیتوں کے هجوم سے اسلام کو کھانا اور پھر سے چمکا دینا وہ کام تھا جس کے لیے دین کو محدودین کی ضرورت پیش آئی، اگرچہ یہ گمان کرنا صحیح نہ ہو گا کہ اس طغیان جاہلیت میں اسلام بالکل ختم ہو گیا تھا اور جاہلیت کوڑے غالب آگئی تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ جو قومیں اسلام سے متاثر ہو چکی تھیں یا بعد میں متاثر ہوئیں ان کی زندگیوں میں اسلام کا اصلاحی اثر عموماً بہت ضرور موجود رہا۔ جاہل اور غیر ذمہ دار بادشاہوں تک میں اسلام کے اثر سے کہیں نہ کہیں خوب خدا کی جھلک نظر آتی جاتی تھی۔ جن شاہی خاندانوں میں خدائی کارنگ جا ہوا تھا اُن کی

آغوش میں دیندار عادل اور متقی انسان بھی پیدا ہو جاتے تھے، اور وہ شاہی اختیارات رکھنے کے باوجود حق ملامکان و دروازہ حکومت کرتے تھے، اسی طرح اہل دلت و ریاست کے اراکین میں فلسفہ و حکمت کے حدسوں میں تجارت و صنعت کی کارگاہوں میں انرک و تاجر کی خانقاہوں میں، اور زندگی کے دوسرے شعبوں میں بھی اسلام اپنے ہالی سطح اثرات کم و بیش برابر پہنچاتا رہا، اور عوام کے اندر بھی مشترکاً نہ جاہلیت کی درندازی کے باوجود اس نے اعتقاد، اطلاق اور معاشرت میں حلقی اور انداوی دونوں حیثیتوں سے اپنا نفوذ جاری رکھا جس کی وجہ سے مسلمان قوموں کا معیار اخلاقی بہر حال غیر مسلم قوموں سے ہمیشہ بلند تر رہا۔ علاوہ سرین پہنچانے میں ایسے لوگ بھی برابر موجود رہے جو اسلام کی پیروی پر ثابت قدم تھے اور اسلامی علم و عمل کو اپنی زندگی میں اور اپنے محدود طبقہ و اثر میں زندہ رکھنے کی کوشش کرتے تھے لیکن جو عقیدہ اہل انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا تھا اس کے لینے یہ دونوں چیزیں ناکافی تھیں نہ یہ بات کافی تھی کہ قدرت جاہلیت کے ہاتھ میں ہوا وہ اسلام محض ایک نافذی قوت کی حیثیت سے کام کرے۔ اور نہ یہ بات کافی تھی کہ چند افراد یہاں اور چند وہاں اپنی محدود انفرادی زندگیوں میں اسلام کے حامل بنے رہیں اور وسیع تر اجتماعی زندگی میں اسلام و جاہلیت کے مختلف النوع مرکبات پھیلے رہیں۔ لہذا دین کو ہر دور میں ایسی طاقت و شخصیتوں کی ضرورت ہے جو زمانہ کی بڑی ہوتی رفتار کو بیل کر پھر سے اسلام کی طرف پھیر دیں، خواہ کٹا یا جائز۔ انہی شخصیتوں کا نام مجدد ہے۔

کار تجدید کی نوعیت | اب قبل اس کے کہ ہم مجددین امت کے کارناموں کا جائزہ لیں، ہمیں خود اس کا یہ تجدید کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے۔

عموماً لوگ تجدید اور تجدید میں فرق نہیں کرتے اور مادہ لوحی سے ہر مجدد کو مجدد کہنے لگتے ہیں۔ ان کا گمان یہ ہے کہ ہر وہ شخص جو کوئی نیا طریقہ نکالے اور اس کو دہرا دہرا سے چلاوے وہ مجدد ہوتا ہے۔ خصوصاً جو لوگ کسی مملکت قوم کو برسر انحطاط دیکھ کر اس کو دہری حیثیت سے سنبھالنے کی کوشش کرتے ہیں اور اپنے زمانہ کی برسر عروج جاہلیت سے مصالحت کر کے اسلام و جاہلیت کا ایک نیا مخلوط تیار کر دیتے ہیں۔ یا فقط نام باقی رکھ کر اس قوم کو پوری جاہلیت کے رنگ میں رنگ دیتے ہیں، ان کو مجدد کے خطاب سے نوازا دیا جاتا ہے، حالانکہ وہ مجدد نہیں مجدد ہوتے ہیں۔ اور ان کا کام تجدید نہیں تجدید ہوتا ہے۔ تجدید کا کام اس سے بالکل مختلف ہے۔ جاہلیت سے مصالحت کی صورتیں نکالنے کا نام تجدید نہیں ہے، اور نہ اسلام و جاہلیت کا کوئی نیا مرکب بنانا تجدید ہے، بلکہ اصل تجدید کا کام یہ ہے کہ اسلام کو جاہلیت کے تمام اجزائے چھانٹ کر الگ کیا جائے، اور کسی نہ کسی حد تک اس کو اپنی خالص صورت میں

لے آئی اسادہ لوحی کا نتیجہ ہے کہ ایک صاحب نے اب سے کچھ عرصہ پہلے ایک مشہور مذہبی و سیاسی انجمن کے خطبہ صدامت میں، انرک اور صحت انوکھی تجدیدوں کی فہرست میں جگہ دینے کی کوشش کی تھی ۱۲

پھر سے فروغ دینے کی کوشش کی جائے۔ اس کا نئے سے جزد جاہلیت کے مقابل میں سخت فیر مصالحت بند آدمی ہوتا ہے
لو کسی غیبت غیبت جزی میں بھی جاہلیت کی سرحد کی کارواہ نہیں ہوتا۔

مرد و بی نہیں ہوتا اگر اپنے مزاج میں مزاج نبوت سے بہت قریب ہوتا ہے۔ نہایت صاف و واضح
حقیقت میں نظر، ہر قسم کی گنجی سے پاک۔ باطل سیدھا ذہن، افراد و تغریط سے بچ کر توسط و اعتدال کی سیدھی سادہ
دیکھنے اور اپنا وزن قائم رکھنے کی خاص قابلیت اپنے ماحول اور مصلحت کے مجھے اور مجھے جوئے تعصبات سے آزاد
ہو کر سوچنے کی قوت، زمانہ کی بگڑی ہوئی زندگی طاقوت و جزائے قیادت و رہنمائی کی پیداہنی صلاحیت، اجتہاد اور
تعمیر نو کی غیر معمولی اہلیت اور ان سب باتوں کے ساتھ اسلام میں مکمل شرح صدر، نقطہ نظر اور فہم و شعور میں پورا انسان
ہوتا۔ بائیک سے بائیک جزئیات تک میں اسلام اور جاہلیت کے درمیان تمیز کرنا اور مدتہائے دراز کی گنجینوں میں
سے امر حق کو ڈھونڈ کر نکال لینا، یہ وہ خصوصیات ہیں جن کے بغیر کوئی شخص جزد نہیں ہو سکتا، اور یہی وہ چیزیں
ہیں جن سے بہت زیادہ بڑے پیمانہ پر بنی ہیں جوتی ہیں لیکن وہ بنیادی چیز جو جزد کو بنی سے جدا کرتی ہے یہ
ہے کہ بنی اپنے منصب پر امر و نہی سے مامور ہوئے، اس کو اپنی اموریت کا علم ہوتا ہے، اس کے پاس وحی
آتی ہے، وہ اپنی نبوت کے دعوے سے اپنے کام کا آغاز کرتا ہے، اسے لوگوں کو اپنی طرف دعوت دینی پڑتی ہے، وہ
اس کے دعوے ہی کو قبول کرنے یا نہ کرنے پر کفر و ایمان کا مدار ہوتا ہے۔ لیکن اس کے جزد کو ان میں سے کوئی
میشیت بھی حاصل نہیں ہوتی۔ وہ اگر مامور بھی ہوتا ہے تو امر و نہی سے نہ کہ امر و نہی سے۔ بسا اوقات اس کو خود
اپنے جزد ہونے کی خبر نہیں ہوتی لہذا اس سے مرنے کے بعد اس کی زندگی کے کارنامے سے لوگوں کو اس کے جزد ہونے
کا علم ہوتا ہے، اس پر ابہام ہونا ضروری نہیں اور اگر جزد ہوتا ہو تو لازم نہیں کہ اسے ابہام کا شعور ہو۔ وہ کسی دعوے سے
اپنے کام کا آغاز نہیں کرتا، نہ ایسا کرنے کا حق رکھتا ہے، کیونکہ اس پر ایمان لانے یا نہ لانے کا کوئی سوال ہی نہیں ہوتا
اگرچہ اس کے زمانہ کے تمام اہل خیر و صلاح رفتہ رفتہ اس کے گرد جمع ہو جاتے ہیں اور صرف وہی لوگ اس سے
لگ رہے ہیں جن کی طبیعت میں کوئی ٹیڑھ ہوتی ہے، مگر بہر حال اس کو ماننا مسلمان ہونے کے لیے شرط نہیں ہوتا
ان تمام فروق کے ساتھ جزد کوئی اکملہ اسی نوعیت کا کام کرنا ہوتا ہے جو نبی کے کام کی نوعیت ہے۔

اس کا تعبد کے مختلف شعبے سب ذیل ہیں:-

(۱) اپنے ماحول کی صحیح تشخیص یعنی حالات کا پورا جائزہ لے کر یہ سمجھنا کہ جاہلیت کہاں کہاں کس حد تک سرزد
کر گئی ہو، کن کن استوں سے آئی ہو، کئی جگہ کہاں کہاں ہیں اور کتنی پھیلی جوتی ہیں، اور اسلام اس وقت تک کس
حالت میں ہے۔

(۲) ملاح کی تجویز، یعنی یہ تعین کرنا کہ اس وقت کہاں ضرب لگانا جائے کہ جاہلیت کی گرفت ڈٹے اور

اہم کو چرچائی زندگی پر گرفت کا موقع ملے۔

(۳) خود اپنے حدود و کافین یعنی اپنے آپ کو تول کر صحیح اندازہ لگانا کہ میں کتنی قوت رکھتا ہوں اور کس سمت سے حملہ کر رہا ہوں۔

(۴) ذہنی انقلاب کی کوشش، یعنی لوگوں کے خیالات کو بدلنا، عقائد و افکار اور اخلاقی نقطہ نظر کو اسلام کے سانچے میں ڈھالنا، نظام تعلیم و تربیت کی اصلاح اور علوم اسلامی کا احیا کرنا اور فی الجملہ اسلامی ذہنیت کو از سر نو تازہ کر دینا۔
(۵) اعلیٰ اصلاح کی کوشش، یعنی جاہلی رسوم کو مٹانا، اخلاقی کڑکھپ کرنا، انجائے شریعت کے جوش سے پھر لوگوں کو سرشار کر دینا اور ایسے افراد تیار کرنا جو اسلامی طرز کے لیڈر بن سکیں۔

(۶) جہنادی الدین، یعنی دین کے حوالہ کیلئے کوشش، اپنے وقت کے تمدنی حالات اور ارتقائے تمدن کی سمت کا اسلامی نقطہ نظر سے صحیح اندازہ لگانا اور یقین کرنا کہ ہول شریعت کے تحت تمدن کے پُرانے متواتر نقشے میں کس طرح رد و بدل کیا جائے جس سے شریعت کی روح برقرار رہے، اس کے معاہدہ پورے حوالہ اور تمدن کے صحیح ارتقاء میں اسلام دنیا کی ہمارت کر سکے۔

(۷) دفاعی جدوجہد، یعنی اسلام کو نشانے اور دبانے والی سیاسی طاقت کا مقابلہ کرنا اور اس کے زور کو کم و بیش نوکرا، اسلام کے لئے اُبھرنے کا راستہ پیدا کرنا۔

(۸) احیاء نظام اسلامی، یعنی جاہلیت کے ہاتھ سے اقتدار کی کنجیاں چھین لینا اور از سر نو حکومت کو عوام اس نظام پر قائم کر دینا جسے صاحب شریعت علیہ السلام نے خلافت علی منہاج النبوت کے نام سے موسوم کیا ہے۔

(۹) عالمگیر انقلاب کی کوشش، یعنی صرف ایک ملک یا ان ممالک میں جہاں مسلمان پہلے سے موجود ہوں اسلامی نظام کے قیام پر اکتفا نہ کرنا بلکہ ایک ایسی طاقت اور عالمگیر تحریک برپا کرنا جس سے اسلام کی اسلامی و انقلابی دعوت عام انسانوں میں پھیل جائے وہی تمام دنیا کی غالب تہذیب بنے، ساری دنیا کے نظام تمدن میں اسلامی طرز کا انقلاب برپا ہو، اور عالم انسانی کی، اخلاقی و فکری و سیاسی امانت و ریاست اسلام کے ہاتھ میں آئے۔

ان شعبوں پر غائر و گہرا مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائی تین مسائل تو ایسی ہیں جو ہر شخص کے لئے اہم ہیں جو تجدید کی خدمت انجام دے، لیکن باقی ۶ میں ایسی ہیں جن کا جامع ہونا مجتہد ہونے کے لئے شرط نہیں ہے، بلکہ جس نے ایک دو تین یا چار شعبوں میں کوئی نمایاں کام انجام دیا ہو وہ بھی مجتہد قرار دیا جاسکتا ہے۔ البتہ اس قسم کا مجتہد، جزوی مجتہد ہوگا، کمالی مجتہد نہ ہوگا۔ کمال مجتہد صرف وہ شخص ہو سکتا ہے جو ان تمام شعبوں میں پُر کمال کام انجام دے کہ وراثت نبوت کا حق ادا کر دے۔

مجتہد کمال کا تمام ایمان پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اب تک کوئی مجتہد کمال پیدا نہیں ہوا ہے۔ قریب تھا

کہ عمر ابن عبدالعزیز اس منصب پر فائز ہو جاتے، مگر وہ کامیاب نہ ہو سکے۔ ان کے بعد جتنے مجدد پیدا ہوئے ان میں سے ہر ایک نے کسی خاص شعبے یا چند شعبوں ہی میں کام کیا۔ مجدد و کامل کا مقام ابھی تک خالی ہے۔ مگر عقل چاہتی ہے، قدرت مطالبہ کرتی ہے، اللہ دنیا کے حالات کی رفتار متغیاتی ہے کہ ایسا لیا، رہ پیدا ہو، خواہ اس دور میں پیدا ہو۔ یا زمانے کی ہزار گردشوں کے بعد پیدا ہو۔ اسی لیدر کا نام الامام المہدیؑ ہے جس کے بارے میں ماضی گوئیوں نبی طیارہ الصلوٰۃ والسلام کے کلام میں موجود ہیں۔ آج کل لوگ نادانی کی وجہ سے اس نام کو سن کر ناک بھوں چڑھانے ہیں۔ ان کو شکایت ہے کہ کسی آنے والے مرد کامل کے انتظار نے جاہل مسلمانوں کے قوائے عمل کو مسرور کر دیا ہے اس لیے ان کی رائے یہ ہے کہ جس حقیقت کا غلط مفہوم لے کر جاہل لوگ بے عمل ہو جائیں وہ سرے سے حقیقت ہی نہ ہونی چاہیے۔ نیز وہ کہتے ہیں کہ تمام مذہبی قوموں میں کئی مرستے از غیب کی آمد کا عقیدہ پایا جاتا ہے لہذا یہ محض ایک سوہم ہے۔ لیکن میں نہیں سمجھتا کہ اگر قائم بنیین علیہ السلام علیہ وسلم کی طرح پچھلے انبیاء نے بھی اپنی قوموں کو

لے کر یہ پیشین گوئیاں مسلم انداز میں، ابن امیر مستدرک وغیرہ کتابوں میں کثرت کے ساتھ مروجہ ہیں، مگر یہاں اس روایت کا نقل کرنا غلط ہے۔ حالی نہ ہوگا جو شامی نے موافقات میں اور مولانا جلیل شہید نے منصب امامت میں نقل کی ہے۔

تباری دین کی ابتدا نبوت اور رحمت سے ہو اور وہ تمہارے دستان
رہی جناب اللہ چاہے پھر اللہ جل جلالہ اس کو اٹھالے گا۔

پھر نبوت کے طریقہ پر خلافت ہوگی جب تک اللہ چاہے گا
پھر اللہ سے بھی اٹھالے گا۔

پھر بطور بادشاہی ہوگی اور جو کچھ اللہ چاہے گا وہ ہوگا
پھر اللہ سے بھی اٹھالے گا۔

پھر جبر کی قواں دلائی ہوگی اور وہ بھی جب تک اللہ
چاہے گا رہے گی۔ پھر اللہ سے بھی اٹھالے گا۔

پھر وہی خلافت بطریق نبوت ہوگی یوں لوگوں کو کہ میرا
نبی کی سنت کے مطابق عمل کرے گی اور اسلام زمین میں پائوں
جالے گا۔ اس حکومت سے آسمان والے بھی راضی ہوں گے۔ اور
زمین والے بھی۔ آسمان والے کو مل کر اپنی برکتوں کی بات کریں گے
اور زمین اپنے پیشکے ساتھ خزانے اگل دیں گے۔

ان اول دینکم نبوة ورحمة وكون فيكم ما
شاء الله ان تكون ثم يرفعها الله جل جلاله

ثم تكون خلافة علي من بعد النبي ما شاء الله ان تكون
ثم يرفعها الله جل جلاله

ثم تكون ملكا عاصيا فيكون ما شاء الله ان يكون
ثم يرفع الله جل جلاله

ثم تكون ملكا جبرية تكون ما شاء الله ان
تكون ثم يرفعها الله جل جلاله

ثم تكون خلافة علي منها بر النبوة فعل في الناس
بسنن النبي وخلق الاسلام مجرا ان في الارض يرضعها
ساكن السماء وساكن الارض لا ترجع السماء من قطر لاجبة
مدا سماء ولا تنزع الارض من نباتها وبركاتها شيئا
الاخر جنتا

میں نہیں کہیں کہ مناد کا مقنا ہے اس روایت کا کیا مرتبہ ہے۔ مگر محض یہ ان تمام روایات سے مطابقت رکھتی ہے جو صحیحی
مجاہد و صحیحی حمید اس میں تاریخ کے پانچ سطروں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جن میں سے تین گزہ چکے ہیں اور چھاب گزہ رہا ہے۔ آخر میں

تو خبری دی ہو کہ انسان کی نبی زندگی ختم ہو چکی ہو ایک خدا اسلام ساری دنیا کا دین بنے گا اور انسان کے بنائے ہوئے سارے تمدنوں کی ہاوی کو جہد و جدوجہد کا مارا مارا انسان بن ازم کے دامن میں بنا دینے پر مجبور ہو گا جسے بدلنے بنا یا ہوا نہ نصرت انسان کو یکا ایسے عظیم الشان لیڈر کی بدلت نصیب ہوگی جو انبیاء کے طریقہ پر کام کر کے اسلام کو اسکی صحیح صورت میں پوری طرح زندہ کر دے۔ ان میں ہم کی کوئی بات ہے بہت ممکن ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے کلام سے نکل کر یہ چیز دنیا کی دوسری قوموں میں بھی پھیلی ہو اور جہالت نے اس کی روش کمال کر دیا م کے لیاوے اس کے گرد پیٹ دیئے ہوں۔

مسلمانوں میں جو لوگ الانام الجہدی کی آمد کے قائل ہیں وہ بھی ان متجددین سے جو اس کے قائل نہیں ہیں اپنی غلط فہمیوں میں کچھ شیکے نہیں ہے۔ وہ دیکھتے ہیں کہ انام جہدی کوئی اسکے وقتوں کے مولیٰ نہ ہو سکیا وضع قطع کے قدیمی اور گئے، تسبیح پانچ میں بیٹے بچا ایک کسی مدت یا نفاذ کے جہت سے برآمد ہو گئے آتے ہی انام الجہدی کا اعتراف کریں گے، علما اور شائخ نما میں بیٹے ہوتے پہنچ جائیں گے اور کبھی ہوئی علامتوں سے ان کے جسم کی ساخت وغیرہ کا مقابلہ کر کے انہیں شناخت کریں گے، پھر سمیت ہوگی اور اعلان جہاد کروایا جائے گا، چلے کھینچو اور اپنی اور سب پرانے طرز کے بقیہ السلف ان کے جھڈے سے جمع ہوں گے، تیار رہیں ضرور پوری کرنے کے لیے۔ برائے نام جہانی پر سے گئی، جہل میں سارا کام برکت اور روحانی تعزات سے چلے گا، پھر ملکوں اور وظیفوں کے زور سے میدان بیٹے جائیں گے، جس کا فریضہ نظر راہوں کے مشپ کرے ہوش ہو جائے گا اور محض بد دعا کی تاثیر سے مینکوں اور سہوائی جہازوں میں کیڑے پڑ جائیں گے۔ عقیدہ ظہور جہدی کے متعلق عام لوگوں کے تصورات کچھ ایسی قسم کے ہیں اگرچہ کچھ سمجھا ہوں اس سے مجھ کو معاملہ بالکل برعکس نظر آتا ہے۔ میرا اندازہ یہ ہے کہ آنے والا اپنے زمانہ میں بالکل جدید ترین طنز کا لیڈر ہوگا، وقت کے تمام علوم جدیدہ پر اس کو مجتہدانہ بصیرت حاصل ہوگی زندگی کے سارے مسائل مہر کو وہ خوب سمجھا ہوگا، عقلی و ذہنی ریاست، سیاسی تدبیر و جنگی مہارت کے اعتبار سے وہ تمام دنیا پر اپنا سکہ جماوے گا، اور اپنے عہد کے تمام جدیدوں سے بڑھکر جدید ثابت ہوگا۔ پھر مجھے یہ بھی امید نہیں کہ اپنی جسمانی ساخت میں وہ عام انسانوں سے کچھ بہت مختلف ہوگا کہ اس کی علامتوں سے اس کو تاثر لیا جائے گا۔ نیز یہ توقع رکھتا ہوں کہ وہ اپنے جہدی ہونے کا اعلان کرے گا، بلکہ شاید اسے خود بھی اپنے جہدی ہونے کی خبر نہ ہوگی اور اس کی موت کے بعد اس کے کارناموں سے دنیا کو معلوم ہوگا کہ یہی تھا وہ خلافت کو مہابح النبوة پر قائم کرنا اور

مسلمہ مؤمنان

جس پانچویں مرحلے کی پیشین گوئی کی گئی ہے تمام قرائن بتا رہے ہیں کہ انسانی تاریخ تیزی کے ساتھ اس کی طرف بڑھ رہی ہے۔ انسانی ساخت کے ساتھ ازم آوازے جا چکے ہیں اور جہی طرح قبل ہوئے ہیں۔ آدمی کے لئے اب اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ شک و ہر کہ اسلام کی طرف رجوع کرے۔

امکا خود سٹایا گیا تھا۔ جیسا کہ میں پہلے اشارہ کر چکا ہوں، انہی کے سوا کسی کا یہ منصب ہی نہیں ہے کہ دوسرے سے کام آغا ذکر ہے اور زہنی کے سوا کسی کو یقینی طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ کس خدمت پر مامور ہوا ہے۔ جہودیت دینی کہ نہ کی چیز نہیں، کر کے دکھا جانے کی چیز ہے۔ اس قسم کے دوسرے جو لوگ کرتے ہیں اور جو ان پر ایمان لاتے ہیں، میرے نزدیک وہ نون اپنے علم کی ادنیٰ ذہن کی ہستی کا ثبوت دیتے ہیں۔ جہدی کے کام کی وقعت کا جو تصور میرے ذہن میں ہے وہ بھی ان حضرات کے تصور سے بالکل مختلف ہے۔ مجھے اس کے کام میں کرامات و خوارق، کسوف و اہل امان اور چلن اور بچاؤ کی کوئی جگہ نظر نہیں آتی۔ میں سمجھتا ہوں کہ ایک انقلابی لیڈر کو دنیا میں بس طرح مفید صوبہ ہر ایک ملک کے مصلحتوں سے گزرتا ہوتا ہے اپنی مرحلوں سے جہدی کو بھی گزرتا ہوگا۔ وہ خالص اسلام کی بلیاؤں پر ایک نیا مذہب نکال سکے گا (اسکول آف نفاٹ) پیدا کرے گا، دینیوں کو بدلے گا، ایک زبردست تحریک اٹھائے گا جو بریکٹ تہذیبی بھی ہوگی اور سیاسی بھی، جاہلیت اپنی تمام طاقتوں کے ساتھ اس کو کچلنے کی کوشش کرے گی۔ مگر بالآخر جہادی اقتدار کو الٹ کر چھینک دے گا اور ایک ایسا زبردست اسلامی اسٹیٹ قائم کرے گا جس میں ایک طرف اسلام کی چوری روم کا رخ ہوگا، اور دوسری طرف سائنٹیفک ترقی اور کمال پر پہنچ جائے گی جیسا کہ حدیث میں افشاہ ہوا ہے کہ اس حکومت سے آسان دے بھی ماضی ہوں گے اور زمین دے بھی، آسان دل کھول کر اپنی برکتوں کی بارش کرے گا اور زمین اپنے پیٹ کے سارے خزانے اگل دے گی۔

اگر یہ توقع صحیح ہے کہ ایک وقت میں اسلام تمام دنیا کے انکار و تردید اور سیاست پر چھا جائے والا ہے تو ایسے ایک عظیم الشان لیڈر کی پیدائش بھی یقینی ہے جس کی ہمہ گیر و پر زور قیادت میں یہ انقلاب رونما ہوگا۔ جہادیوں کو ایسے لیڈر کے ظہور کا خیال ستر عجیباً نہ ہے مجھے ان کی عقل پر حیرت ہوتی ہے۔ جب خدا کی اس خدائی میں سینئر وڈر فلٹر جیسے ائمہ خلافت کا ظہور ہو سکتا ہے تو آخر ایک امام ہدایت ہی کا ظہور کیوں مستبعد ہو؟

جزوی مجددین کے کارنامے [تاریخی ترتیب کو چھوڑ کر مستقبل کے مجددوں کا ذکر میں نے پہلے اس لیے کر دیا کہ لوگ پہلے جہاد کمال کے مرتبہ و مقام سے واقف ہو جائیں تاکہ کمال مطالب کے مقابلہ میں ان کے لئے جزوی مجددوں کے مرتبہ و مقام کا اندازہ کرنا آسان ہو جائے۔ اب میں ایک مختصر نقشہ اس تجدیدی کام کا پیش کرسوں گا جو ایک نام باجگا ہے۔

لے انٹرنیٹ: خدا کشیدہ فقرے اب تک کہ اپنے مسلمات کے مرتبہ خلافت ہونے کی وجہ سے کچھ ادھر۔ یہ معلوم ہونے لگتا ہے کہ باوجود مجھے اس کے خلاف کوئی سبب نہیں لیکن میں میں تصریح ہوتی کہ حضرت جہدی اپنی تہذیبیت کے دلی بھی جہاد کے ساتھ رگوں کو اس کے ماتھے کا دھبہ بھی دیں گے، لیکن اس وقت میرے پاس صحاح ستہ اور جرح الفوائد کے علاوہ حدیث کی کوئی اور کتاب بھی نہیں ہوگا کہ اس موضوع پر کوئی خاص خوش مال کیوں لفظوں میں ان کی تہذیبیت کے ساتھ نتائج کی جانگی۔ ۱۳

عمر بن عبدالعزیزؒ اسلام کے سب سے پہلے مجدد و عمر ابن عبدالعزیزؒ ہیں شاہی خاندان میں آنکھ کھولی ہوئی سنبھالا تو اپنے باپ کو مصر میں عظیم الشان صوبہ کا گورنر پایا۔ بڑے ہونے تو خود اموی سلطنت کے ماتحت گورنری پر مامور ہوئے۔ شاہان بنی امیہ نے جن جاگیروں سے اپنے خاندان کو مال مال کیا تھا ان میں ان کا اہل ان کے گھرانے کا بھی بہت بڑھوتر تھا، مگر ان کی ذاتی جائیداد کی آمدنی بچاؤ میں ہزار ہائی سالانہ تک پہنچتی تھی۔ رئیسوں کی طرح پوری شان سے رہتے تھے، لباس، خوراک، سواری، مکان، عادات و خصال سب وہی تھے جو شاہی ملکوتوں میں شاہزادوں کے ہوتے ہیں۔ اس لحاظ سے ان کا محل اس کام سے دور کی مناسبت بھی نہ رکھتا تھا جو بعد میں انہوں نے انجام دیا۔ لیکن ان کی ماں حضرت عمر کی پوتی تھیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کو بچاؤ ہی برس ہوئے تھے جب وہ پیدا ہوئے ان کے زمانہ میں صحابہ اور تابعین بکثرت موجود تھے۔ ابتدا میں انہوں نے حدیث اور فقہ کی پوری تعلیم پائی تھی یہاں تک کہ محدثین کی صف اول میں شمار ہوتے تھے اور فقہ میں اجتہاد کا درجہ رکھتے تھے۔ پس علمی حیثیت سے تو ان کے لیے جہان بھر اور کچھ میں کوئی وقت نہ تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین ہدائیں کے عہد میں تمدن کی اساس کن چیزوں پر مبنی اور جب خلافت بادشاہی سے بدلتی تو ان دنیاؤں میں کس نوعیت کا تبدل واقع ہوا، البتہ جو چیزیں علمی حیثیت سے ان کو رہنمائی میں رکھتا وہ ہو سکتی تھیں وہ یہ تھیں کہ اس جاہلی انقلاب کا بانی خود ان کا اپنا خاندان تھا، اس کے تمام فائدے اور بے حد و حساب فائدے ان کے بھائی بندوں اور خود ان کی ذات اور ان کے بال بچوں کو پہنچتے تھے اور ان کی خاندانی عصبیت، ذاتی طمع اور اپنی آئندہ نسل کی دنیوی خیر خواہی کا پورا اتفاقا یہ تھا کہ وہ بھی تخت شاہی پر فزوں بن کر بیٹھیں اپنے علم اور فہم کو ٹھوس مادی فائدوں کے مقابلہ میں قربان کریں اور حق، انصاف، اخلاق اور اصول کے چکر میں نہ پڑیں۔ مگر جب ۳۰ سال کی عمر میں بالکل اتفاقی طور پر تخت شاہی ان کے حلقہ میں آیا اور انہوں نے محسوس کیا کہ کس قدر عظیم الشان ذمہ داری ان پر آ پڑی ہے تو دفعۃً ان کی زندگی کا رنگ بدل گیا۔ انہوں نے اس طرح کسی ذاتی نال کے بغیر جاہلیت کے مقابلہ میں اسلام کے راستے کو اپنے لیے منتخب کیا کہ گویا یہ ان کا پہلے سے سوچا سمجھا ہوا فیصلہ تھا۔ تخت شاہی انہیں خاندانی طریق پر ملا تھا مگر بیعت لینے وقت مجمع عام میں مناف کہہ دیا کہ میں اپنی بیعت سے انہیں آزاد کرتا ہوں تم لوگ جس کو چاہو خلیفہ منتخب کرو، اور جب لوگوں نے جرمنا و رغبت کہا کہ ہم آپ ہی کو منتخب کرتے ہیں، تب انہوں نے خلافت کی عنان اپنے ہاتھ میں لی۔

پھر شاہانہ کردار، غرضاتی انداز، قیصر و کسریٰ کے درباری طریقے، سب رخصت کیے اور پہلے ہی روز لازم شاہی کو ترک کر کے وہ طرز اختیار کیا جو مسلمانوں کے درمیان ان کے خلیفہ کا ہونا چاہیے۔

اس کے بعد ان امتیازات کی طرف توجہ کی جو شاہی خاندان کے لوگوں کو حاصل تھے اور ان کو تمام حیثیتوں سے

عام مسلمانوں کے برابر کر دیا۔ وہ تمام جاگیریں جو شاہی خاندان کے قبضہ میں تھیں، اپنی جاگیر سمیت بیت المال کے مالک بن گئیں جن جن کی زمینوں اور جائیدادوں پر ناجائز قبضہ کیا گیا تھا وہ سب ان کو واپس دیں۔ ان کی اپنی ذات کو اس تغیر سے جو نقصان پہونچا اس کا اعزاز اس سے کیا جاسکتا ہے کہ جاس ہزار کی جگہ صرف دو سو ستر فی سالانہ کی آمدنی ہو گئی۔

بیت المال کے روپے کو اپنی ذات پر اور اپنے خاندان والوں پر حرام کر دیا حتیٰ کہ خلیفہ ہونے کی حیثیت سے کھانا لے نہ دیں۔ اپنی زندگی کا سارا نقشہ بدل دیا۔ یا تو خلیفہ ہونے سے پہلے شاہانہ شان کے ساتھ رہتے تھے۔ یا خلیفہ ہوتے ہی خیر ہو گئے۔

گھر اور خاندان کی اس اصلاح کے بعد نظام حکومت کی طرف توجہ کی، ظالم گورنروں کو الگ کیا اور ڈھونڈ ڈھونڈ کر صلح و مہم تلاش کیے کہ گورنری کی خدمت انجام دیں۔ عاقلین حکومت، جو قانون اور ضابطے سے آنا دہو کر رعایا کی جان، مال، آبرو پر غیر محدود اختیارات کے مالک ہو گئے تھے، ان کو پھر ضابطہ کا پابند بنایا اور قانون کی حکومت، قایم کی ٹیکس عائد کرنے کی پوری پالیسی بدل دی اور وہ تمام ناجائز ٹیکس جو شاہانہ بنی امیہ نے عائد کر دیئے تھے، جن میں آبکاری ٹیکس کا محصول شامل تھا ایک ظلم موقوف کیے، زکوٰۃ کی تحصیل کا انتظام از سر نو درست کیا اور بیت المال کی دولت کو پھر سے عام مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے لیے وقف کر دیا۔ غیر مسلم رعایا کے ساتھ جو نافرمانیاں کیا گئی تھیں ان سب کی تلافی کی، ان کے معاذ جن پر ناجائز قبضہ کیا گیا تھا انھیں واپس دلانے، ان کی زمینیں جو غصب کر لی گئی تھیں پھر واپس کر دیں اور ان کے تمام وہ حقوق بحال کیے جو شریعت کی رو سے انھیں حاصل ہیں عدالت کو انتظامی حکومت کے دخل سے آزاد کیا اور حکم بن الناس کے ضابطہ اور اسپرٹ دونوں کو ہی نظام کے مشابہت سے پاک کر کے اسلامی اصول پر قائم کر دیا۔ اس طرح حضرت عمر بن عبدالعزیز کے اہل حقوں سے اسلامی نظام حکومت دوبارہ زندہ ہوا۔

پھر انھوں نے سیاسی اقتدار سے کام لے کر لوگوں کی ذہنی، اخلاقی اور معاشرتی زندگی سے جا ملینے کو ان اثرات کو ختم فرمایا جو نصف صدی کی جاہلی حکومت کے سبب سے اجتماعی زندگی میں پھیل گئے تھے۔ خاصہ عقیدوں کی اناعت کو رد و کاہنوں کی تعلیم کا وسیع پیمانہ پر انتظام کیا۔ قرآن، حدیث اور فقہ کے علوم کی طرف اہل دماغ طبقتوں کی توجہات کو دوبارہ منظم کیا اور ایک ایسی علمی تحریک پیدا کر دی جس کے اثر سے اسلام کو اوجھڑا مالک شافعی اور احمد بن حنبل جیسے مجتہدین میسر آئے۔ بتلع مشربیت کی روح کو تانہ کیا، مشرب نوشی، تصویب کیشی اور عیش و تنم کی بیدیاں جو شاہی نظام کی بدولت پیدا ہو چکی تھیں، ان کا انسداد کیا، اور فی الجملہ وہ مقصد پیدا کیا جس کے لیے اسلام اپنی حکومت قائم کرنا چاہتا ہے۔ یعنی الذین ان حکمہم فی الارض اعطاء الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ و امروا بالمعروف و نہوا عن المنکر۔

بہت ہی تلی مدت میں اس انقلاب حکومت کے افحات ہماری زندگی پر اور بین الاقوامی حالات پر متروک ہونے شروع ہو گئے۔ ایک راوی کہتا ہے کہ ولید کے زمانے میں لوگ جب آپس میں بیٹھتے تو عظمت اور باطنی شہنشاہی منظر کو دیکھتے۔ سلیمان بن عبدالملک کا نانا آیا تو عوام کا مذاق منحنی معاملات کی طرف متوجہ ہو گیا۔ اگرچہ عمر بن عبدالعزیز مکران ہوئے تو حالت یہ تھی کہ جہاں چاہے وہی جمع ہوئے نماز اور روزہ اور قرآن کا ذکر پڑھتا تھا۔ غیر مسلم عوام پر اس حکومت کا اتنا زبردستی اثر ہوا کہ ہزار ہزار آدمی اس مختصر سی مدت میں مسلمان ہو گئے اور حبشہ کی آمدنی و فتنہ اتنی گھٹ گئی کہ سلطنت کے ایلیات اس سے متاثر ہو گئے۔ مملکت اسلامی کی اطراف میں جو غیر مسلم ریاستیں موجود تھیں حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ان کو اسلام کی طرف دعوت دی اور ان میں سے متعدد ریاستوں نے اس دین کو قبول کر لیا۔ اسلامی حکومت کی سب سے بڑی حریف سلطنت اس وقت روم کی سلطنت تھی جس کے ساتھ ایک ہی سے لڑائیوں کا سلسلہ جاری تھا اور اس وقت بھی سیاسی کشمکش چل رہی تھی۔ مگر عمر بن عبدالعزیز کا اخلاقی اثر جو روم پر قائم ہوا اس کا اندازہ ان الفاظ سے کیا جاسکتا ہے جو ان کے انتقال کی خبر سن کر قیصر روم نے کہے تھے: "میں نے کہا کہ اگر کوئی راہب دنیا کو چھوڑ کر اپنے دروازے بند کر لے اور عبادت میں مشغول ہو جائے تو مجھے اس پر کوئی حیرت نہیں ہوتی، مگر مجھے حیرت ہے تو اس شخص پر جس کے قدموں کے نیچے دنیا تھی اور پھر اسے ٹھکرا کر اس نے فقیرانہ زندگی بسر کی۔"

اسلام کے اس مجددِ اول کو صرف ڈھائی سال کام کرنے کا موقع ملا اور اس مختصر مدت میں اس نے یہ انقلابِ عظیم برپا کر کے دکھا دیا۔ بنی امیہ کا پورا خاندان اس بدو خدا کا دشمن ہو گیا تھا۔ اسلام کی زندگی میں ان لوگوں کی موت تھی۔ وہ اس تجدید کے کام کو کس طرح برداشت کر سکتے تھے، آخر کار انہوں نے سازش کر کے زہر دیا اور صرف ۶۰ سال کی عمر میں یہ خادمِ دین و ملت دنیا سے رخصت ہو گیا۔ جس کا رتجدید کو اس نے شروع کیا تھا، اس کی تکمیل میں اب صرف اتنی کسر باقی تھی کہ خاندانی حکومت کو ختم کر کے انتخابی خلافت کا سلسلہ پھر سے قائم کر دیا جانا۔ یہ اصلاح اس کے پیش نظر تھی، اور اپنے غریب کا اس نے اظہار بھی کر دیا تھا، مگر اموی اقتدار کی جڑوں کو اجتماعی زندگی سے اکھاڑنا اور عام مسلمانوں کی اخلاقی و ذہنی حالت کو خلافت کا بار سنبھالنے کے لیے تیار کرنا اتنا آسان کام نہ تھا کہ ڈھائی برس کے اندانجام پاسکتا۔

ائمہ اربعہ | عمر ثانی کی وفات کے بعد اگرچہ سیاسی اقتدار کی کھیاں پھر اسلام سے جاہلیت کی طرف منتقل ہو گئیں، اور سیاسی پہلو میں اس پورے کام پر پانی پھر گیا جو انہوں نے انجام دیا تھا، مگر اسلامی ذہنیت میں جو تبدیلی انہوں نے پیدا کر دی تھی، اور جس ملی حرکت کو وہ اکٹھا کئے تھے اسے کوئی طاقت بار آور ہونے سے نہ روک سکی تھی۔ اُمیہ

اور بنی عباس کے کوٹے اور اشرفیوں کے قوٹے، دونوں ہی اس کے راستے میں حائل ہوئے، مگر کسی کی بھی اس کے آگے پیش نہ ملی، اس تحریک کے اثر سے قرآن و حدیث کے علوم میں تحقیق، اجتہاد اور تمدن کا بہت بڑا کام ہوا۔ اصول دین سے اسلام کے قوانین کی تفصیلی شکل مرتب کی گئی اور ایک وسیع نظام تمدن کو اسلامی طرز پر چلائے کیلئے جس قدر ضوابط و ضائع عمل کی ضرورت تھی، وہ تقریباً سارے کے سارے اپنے تمام جزئیات کے ساتھ مدون کر ڈالے گئے۔ دوسری صدی کے آغاز سے تقریباً چوتھی صدی تک یہ کام پوری قوت کے ساتھ چلتا رہا۔ اس دور کے مجددین وہ چار بزرگ ہیں جن کی طرف آج فقہ کے چاروں مذاہب منسوب ہیں، اگرچہ مجتہد ان کے سوا اور بھی کثیر المقداد اصحاب تھے مگر جس لحاظ سے ان حضرات کا مقام مجتہدین سے بلند ہو کر مجددین کے مرتبہ تک پہنچا ہے وہ یہ ہو کر۔

اقتلاً ان حضرات نے اپنی گہری بصیرت اور غیر معمولی ذکاوت و ذہانت سے ایسے مذاہب ترمیم کیے جن کی زبردست طاقت سات آٹھ صدیوں تک مجتہد پیدا کرتی رہی، انھوں نے کلیات دین سے جزئیات کی نظر ڈالی اور اصول شرع کو زندگی کے عملی مسائل پر منطبق کرنے کے ایسے وسیع و جمہ گیر طریقے قائم کر دیئے کہ آگے چل کر جس قدر بھی اجتہاد کی کام ہوا انہی طریقوں پر ہوا اور اُمنہ بھی جب کبھی اس سلسلے میں کوئی کام ہوگا ان کی رہنمائی سے انسان بے نیاز نہ ہو سکے گا۔

نائبان لوگوں نے یہ سارا کام شاہی نظام حکومت کی امداد کے بغیر اس کی مداخلت سے باطل آنا دھوکا دیا کہ اس کی درآمدزائی کا سخت مقابلہ کر کے انجام دیا اور اس سلسلے میں وہ وہ تھیں اُنھیں جن کے تعمید سے نئے حکمران ہو جاتے ہیں۔ امام ابوحنیفہ نے بنی امیہ اور بنی عباس دونوں کے زمانے میں کورٹوں کی مار اور قید کی سزائیں منگوتیں یہاں تک کہ زہر سے ان کا خاتمہ ہی کر دیا گیا۔ امام مالک کو مغیرہ عباسی کے زمانے میں۔ کورٹوں کی سزا دی گئی اور اس بُری طرح ان کی منگی کسی گیس کے ہاتھ باز سے اُکھڑ گیا۔ امام احمد ابن حنبل پر ماموں، متعمد اور ذاتی تینوں کے زلمے میں مسلسل مصائب و شدائد کے پیار ڈوٹے رہے، اتنا اتنا مارا گیا کہ شامداؤٹ اور ہاتھی بھی اس مار کی تاب نہ لائیں، اور پھر متوکل کے زمانے میں شاہی انعام و اکرام و عقیدت و تعظیم کی وہ بارش اُن پر گئی کہ گھبراہٹ کے ہمارے اصرار مند ملنے والے (یہ تجھ پر اس مار اور قید سے زیادہ سخت مصیبت ہے) مگر سب باتوں کے باوجود ان اللہ کے بندوں نے علم دین کی ترتیب و تدوین میں نہ صرف خود شاہی نفوذ و اثر گھسنے کا

۱۔ امام ابوحنیفہ مشہد میں پیدا ہوئے ۱۵۰ھ میں وفات پائی امام مالک ۱۸۰ھ میں پیدا ہوئے ۱۹۰ھ میں وفات پائی۔ امام شافعی ۲۰۰ھ میں پیدا ہوئے ۲۴۰ھ میں وفات پائی۔ امام احمد ابن حنبل ۲۴۰ھ میں پیدا ہوئے ۲۴۰ھ میں وفات پائی۔

مستند و بالکل صحیح و قابل گمان کے کہ ان کے بعد بھی مسلمان جہادی و مذہبی کام بالکلہ درباروں کے دخل سے آزاد رہے۔ اسی کا نتیجہ یہ کہ آج اسلامی قوانین اور علوم حدیث و قرآن کا جتنا مسترد و خیرہ ہم تک پہنچا ہے وہ جاہلیت کے بدولت شائبہ سے بھی صاف نہیں ہوا ہے۔ یہ چیزیں ایسی پاک صاف صورت میں نسلاً بعد نسل منتقل ہوئی ہیں کہ صدیوں تک بادشاہوں اور امراء کی شخص پرستیوں اور عوام کے اخلاقی تخیل اور عقائدی و تمدنی گمراہیوں کا جو سد و سدہ ابھی گویا ان علوم کے لیے سد و سدہ محض تھا۔

امام غزالی | عمر ابن عبدالعزیز کے جد سیاست و حکومت کی باگیں منتقل طور پر جاہلیت کے ہاتھوں میں چلی گئیں اور بنی امیہ بنی عباس اور پھر ترکی النسل یا دشمنوں کا اقتدار قائم ہو۔ ان حکومتوں نے جو خدمات انجام دیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک طرف یونان، روم اور عجم کے جاہلی فلسفوں کو جوں کا توں لیکر مسلمانوں میں پھیلا دیا اور دوسری طرف علوم و فنون اور تمدن و معاشرت میں جاہلیت، اہل کی تمام گمراہیوں کو اپنی دولت اور طاقت کے زور سے شائع و ذائع کیا۔ عباسی خاندان کے منتزل نے مزید نقصان یہ پہنچایا کہ ابتدائی عباسی خلفاء کے بعد ویزی انتہائی باگیں بنی لوگوں کے ہاتھوں میں آئیں وہ علوم و دینی سے بالکل ہی کوسے تھے ان میں اتنی صلاحیت بھی تھی کہ عقائد اور افتاء کے عہدوں کے لیے اہل آویسوں کو منتخب کر سکتے اپنی جہالت و بے ہوشی پسندی کی وجہ سے وہ احکام شرفیہ کی تنفیذ کا کام لے لے گئے بندھے طریقوں پر کرنا چاہتے تھے جن میں کسی کسو کاوش کی ضرورت نہ ہو اور اس کے لیے تقلید جامد ہی کا واسطہ موزوں تھا۔ مزید براں دنیا پرست علماء نے ان کو مذہبی مشاغل و کی چاٹ بھی لگا دی، اور پھر نہایت سرپرستی میں یہ مرض اتنا پھیلا کہ اس نے تمام مسلم ملک میں فرقہ بندی، اختلاف اور سرکھنوں کی وجہ بن گیا۔

پانچویں صدی تک پہنچتے پہنچتے یہ حال ہو گیا کہ

(۱) یونانی فلسفے کی اشاعت سے عقائد کی بنیادیں حل گئیں۔ محدثین و فقہاء علوم عقلیہ سے ناواقف تھے بلکہ نظام دین کو منصفانہ زمانہ کے مطابق منقول انسان سے سمجھا نہ سکتے تھے اور زبردستی سے عقائد کو گمراہیوں کو دلانے کی کوشش کرتے تھے۔ علوم عقلیہ میں جن لوگوں کے کمال کا شہرہ تھا وہ نہ صرف یہ کہ علوم دینیہ میں کوئی بصیرت نہ رکھتے تھے، بلکہ فلاسفہ یونان کے بالکل ذہنی غلام تھے اور ان میں کوئی ایسا بالغ النظر آدمی نہ تھا جو تنقید کی نگاہ سے اس یونانی لٹریچر کا جائزہ لیتا۔ تکلیف کا جو گردہ اسلام کی حمایت کے لیے اٹھا اس نے وحی یونانی کو توڑ ڈال کر حلال کا توں تسلیم کر لیا، اور وحی آسمانی کو توڑنا اور مردہ نام شروع کیا تاکہ اس کے مطابق دخل ملے۔ ان حالات میں عام مسلمانوں پر یہ اثر ہوا کہ وہ دین کو ایک غیر متحول چیز سمجھ گئے، اس کی ہر چیز انہیں مشکوک نظر آنے لگی انہیں یہ خیال جاگزیں ہونا چلا گیا کہ ہمارا دین ایک چھوٹی موٹی کا درخت ہے جو عقلی امتحان کی دھاری ٹھیس کر رہا ہے۔

امام جابر بن سحر اہل انصاف کے متبعین بنے اس دہ کو جاننے کی کوشش کی گر وہ گروہ مکین کے عدم سے تعاضد تھا لیکن مستحلات کے مگر کا جیک نہ تھا، اس لئے وہ اس عام بے اعتدالی کی ذمہ داری لئے ہیں پوری طرح سے نہ ہو سکا، بلکہ منزل کی ضد میں اس نے جس ایسی باتوں کا التزام کر لیا جو فی الواقع عقائد میں سے نہ تھیں (۲) جاہل فہاں دواؤں کے اثر سے اور علوم دینی کی مادی وسائل کی تائید پریم پہنچنے کے سبب سے اجہاد کے چشمے خشک ہو گئے، عقلمند جلد کی بیماری پھیل گئی، مذہبی اختلافات نے ترقی کر کے فسادات و جڑیاں پہنچنے لگے فرقے پیدا کر دیے، اہل انصاف کی باہمی لڑائیوں سے مسلمانوں کی یہ حالت ہو گئی کہ گویا علی شاہنشاہ انار ہیں۔

(۳) شرق سے مغرب تک مسلم ممالک میں ہر طرف اخلاقی انحطاط رونما ہو گیا جس کے اثر سے کوئی طبقہ خالی نہ رہا۔ قرآن اور نبوت کی روشنی سے مسلمانوں کی اجتماعی زندگی بڑی مذک خالی ہو گئی، علماء ائمہ اہل عوام سب بھول گئے کہ خدا کی کتاب اور رسول کی سنت پہلی کوئی چیز ہے جس کی طرف ہدایت و رہنمائی کے لئے کبھی رجوع کرنا چاہیے۔

(۴) شاہی مبارکوں، خاندانوں، اور حکمران طبقوں کی حیثیت زندگی اور جو فرائض لڑائیوں کی وجہ سے غلام یا تباہ حال ہو رہی تھی، نا جائز شکایوں کے بارے میں معافی زندگی کو نہایت خراب کر دیا تھا۔ تمدن کو تھکا دیا تھا۔ پہلے دے دے علوم و معارف رو بہ تنزل تھے اور ان دنوں کا نقص تھا جو شاہی مہاراجوں میں قد و منزلت سمجھتے تھے مگر اخلاق و تمدن کے لئے فائز نہ تھے۔ اتنا کہ صاف معلوم ہو رہا تھا کہ عام تہاہری کا وقت قریب لگا رہا ہے یہ حالات تھے جب پانچویں صدی کے وسط میں امام فراہی پیدا ہوئے، انھوں نے ابتداء ہی میں طرز تعلیم حاصل کی جس میں انسانیت دنیوی ترقی کا ذریعہ بن گئی تھی۔ انہی علوم میں کمال پیدا کیا جن کی ہمارے ملک میں بھی۔ پھر اس جنس کو لے کر وہیں پہنچے جہاں کے لئے تیار ہوئے تھے اور ان بلند ترین مراتب تک ترقی کی جن کا تصور اس زمانہ میں کوئی عالم کر سکتا تھا۔ دنیا کی سب سے بڑی یونیورسٹی۔ نظامیہ بغداد کے ریکٹر مقرر ہوئے نظامیہ طوسی، ملک شاہ سلجوقی اور خلیفہ بغداد کے درباروں میں اعتماد حاصل کیا۔ وقت کے سیاسیات میں پہلے ایک ذہنی ہوئے کہ سلجوقی فرماں رہا اور عباسی خلیفہ کے درمیان جو اختلافات پیدا ہوتے تھے ان کو حل کرنے کے لئے ان کی خدمات حاصل کی جاتی تھیں، دنیوی عروج کے اس نقطہ پر پہنچ جانے کے بعد ان کی زندگی میں انقلاب رونما ہوا اپنے زمانہ کی علمی، اخلاقی، مذہبی، سیاسی اور تمدنی زندگی کو جتنی گہری نظر سے دیکھتے گئے، انھیں قدسین کے اندر جتنے کا جذبہ ابھرتا تھا۔ اور اسی تمدن کے خمیر نے زیادہ زور سے صلاحاتی فروغ کی کہ تمام ممالک میں گئے جس نے خشکی کے لئے انہیں ہو کر بہا دیا، فرما کہ اور ہے۔ تاہم ممالک نظام اعزالت اور فرائض و منافع اور مثال پر مبنی تھی

میں کے منہ میں پھنسے ہوئے تھے، غیرین کو راحت کے لئے گل کوڑے ہونے لگے، انھیں اسی دنوں میں مار ڈالا، وہیں کیا
جیل ہو کر وہیں لافوں کی نندگی کا گہرا مشاہدہ کیا، اور مجاہدات دیا، غاصب سے اپنی روح کو جان کر تھے رہے۔ یہاں
کی عمر میں لکھتے تھے ہر سے وقت میں کے بعد ۳۳ سال کی عمر میں واپس ہوئے اور اس طویل خود و فکر مشاہدہ کے
بعد حکام کو یہ بتا کر بادشاہوں کے تعلق امان کی ذلیلہ خواری اور جہاں اُصحب سے توبہ ہی نہیں کی، بلکہ
ان قبیلی ادا رات میں کام کرنے سے بھی انکار کر دیا جو سرکاری انڈسٹریز میں، اور خود اپنا ایک آزاد ادارہ قائم کیا
میں میں چیدہ افراد کو اپنے خاص طرز پر تعلیم و تربیت دے کر تیار کرنا چاہتے تھے، اگر خاندان کی یہ کوشش کوئی
بیان انقلاب انگریز کام نہ کر سکی کیونکہ پانچ چھ سال سے زیادہ ان کو اس طرز خاص پر کام کرنے کی اجازت ہی نہ ملتی
تھی۔

امام غزالی کے تجدیدی کام کا خلاصہ یہ ہے۔

اولاً انھوں نے فلسفہ یونان کا نہایت گہرا مطالعہ کر کے اس پر تنقید کی اور اتنی زبردست تنقید کی کہ وہ
عرب جو مسلمانوں پر چھاپا تھا کم ہو گیا، اور لوگ جن نظریات کو خالق سمجھے جیسے تھے، جن پر قرآن و حدیث کی
تعلیمات کو منطبق کرنے کے سوا دین کے بچاؤ کی کوئی صورت انھیں نظر نہ آتی تھی، ان کی اہلیت سے بڑی
حد تک آگاہ ہو گئے، امام کی اس تنقید کا اثر مسلم ممالک ہی تک محدود نہ رہا بلکہ یورپ تک پہنچا اور وہاں بھی
اس نے فلسفہ یونان کے قتل کو مشانے اور جدید و رتنقید و تحقیق کا فتح باب کرنے میں حصہ لیا۔

ثانیاً انھوں نے ان غلیبوں کی اصلاح کی جو فلسفہ و کلیں کی ضد میں اسلام کے وہ حاکم تھے جو لوگوں
حق میں گہری بصیرت نہ رکھتے تھے۔ یہ لوگ اسی قسم کی حقیقت کر رہے تھے جو جدید یورپ کے پادریوں نے
کیں، یعنی مذہبی عقائد کے اثبات کو بعض حرج غیر مقبول باتوں پر موقوف سمجھ کر خواہ مخواہ ان کو اصول و موضوع قرار دے لیتے
اور ان کو بھی عقائد میں داخل کر کے ہر اس شخص کی تکفیر کرتے جو ان باتوں کا قائل نہ ہو، اور ہر اس مہمان یا تاجر یا پادری
کو دین کے لئے غلام سمجھتے جس سے اہل کے مزاجات کی غلطی ثابت ہوتی ہو اسی چیز نے یورپ کو بالآخر دہریت کی طرف
دھکیل دیا۔ مگر مسلم ممالک میں امام غزالی نے بروقت اس کی اصلاح کی اور مسلمانوں کو بتایا کہ تمہارے عقائد دینی کافیات
ان غیر معقولیات کے التزام پر منحصر نہیں ہو، بلکہ اس کے لئے معقول دلائل موجود ہیں، لہذا ان چیزوں پر اصرار و فضول ہو
نہیں انھیں نے اسلام کے عقائد و اساسیات کی ایسی معقول تفسیر پیش کی جس پر کم از کم اس زمانہ کے اور بعد کی
کئی صدی تک کے متفکران کی بنا پر کوئی اعتراض نہ ہو سکتا تھا۔ اس کے ساتھ احکام شریعت اور عبادات و معاملات کے
اسرار و مصالح بھی بیان کیے اور دین کا ایک ایسا تصور لوگوں کے سامنے رکھا جس سے وہ غلط فہمیاں و دھڑپوں میں
نہیں پھنسے، گمان ہونے لگا تھا کہ اسلام غلطی کا دھڑپ نہیں سہا سکتا۔

ہوا، انہوں نے اپنے وقت کے تمام مذہبی فرقوں اور ان کے اخلاقات پر نظر ڈالی، اور یہی گتھین کے سلسلہ میں کہ اسلام اور کفر کی امتیازی سرحدیں کیا ہیں، کن حدود کے اندر انسان کے لیے رائے و تاویل کی آزادی ہے، اور کن حدود سے تجاوز کرنے کے معنی اسلام سے کل جانے کے ہیں۔ اسلام کے اصل عقائد کن سے ہیں، اور وہ کیا چیزیں ہیں جن کو خواہ غزوہ حنا و دین نہ مل کر لیا گیا ہے۔ اس تحقیقات نے ایک دوسرے سے لڑنے بجھنے والے امتیازی فرقوں کو ملے فرقوں کی سرگرمیوں سے بہت سی بابت نکال دی، اور لوگوں کے ناوید نظریوں و معنی پیدا کی،

خاصاً انہوں نے دین کی فہم کو تازہ کیا، بے شعوری کی مذہبیت کو ہنول، عیسویا، تقلید جامی سخت مخالفت کی، لوگوں کو کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے چتر و فیض کی طرف پھر سے توجہ دلائی، اجتماع کی روح کو تازہ کرنے کی کوشش کی، اور اپنے عہد کے تقریباً ہر گروہ کی گراہیوں اور کمزوریوں پر تنقید کر کے اصلاح کی طرف عام دعوتی سادہ انہوں نے اس نظام تعلیم پر تنقید کی جو بالکل فرسودہ ہو چکا تھا، درتلمیم کا ایک نیا نظام تجویز کیا۔ اس وقت تک مسلمانوں میں جو نظام تعلیم قائم تھا اس میں دو قسم کی خیاباں پائی جاتی تھیں۔ ایک یہ کہ علوم دنیا و دین میں الگ الگ تھے اور اس کا نتیجہ لاعلمی و تعزیر دین و دین کی صورت میں ظاہر ہوتا تھا جو اسلامی نقطہ نظر سے دنیاوی علم پر فطرت ہے۔ دوسرے شرعی علوم کی حیثیت سے بعض ایسی چیزیں داخل درس تھیں جو مندرجہ اہمیت نہ رکھتی تھیں، اور اس کا نتیجہ یہ تھا کہ دین کے متعلق لوگوں کے تصورات غلط ہو رہے تھے اور بعض غیر جنس کی چیزوں کو دینی اہمیت حاصل ہو جانے کی وجہ سے فرقہ بندیں پیدا ہو رہی تھیں۔ امام غزالی نے ان غرابیوں کو دور کر کے ایک سوا سوا نظام بنا یا جس کی ان کے ہم عصروں نے سخت مخالفت کی مگر بالآخر تمام مسلم ممالک میں اس کے اصول تسلیم کر لیے گئے اور جس نئے نظام تعلیم بنے وہ تمام مزاہی خطوط پر بنے جو امام نے کھینچ دیے تھے۔ اس وقت تک وہیں عربیہ میں جو نصاب پڑھایا جا رہا ہے اس کی تہدائی فطرتی امام غزالی ہی کی ہیں صحت ہو۔

سابقہ انہوں نے اخلاق عامہ کا پورا جائزہ لیا۔ انہیں علماء، مشائخ، احرار و سلاطین، عوام، سب کی زندگی کا مطالعہ کرنے کے خوب مواقع ملے تھے خود بل پھر مشرق دنیا کا ایک جامعہ دیکھ چکے تھے۔ اسی مطالعہ کا نتیجہ کہ کتاب احیاء العلوم ہے جس میں انہوں نے ہر طبقہ کی اخلاقی حالت پر تنقید کی ہے، ایک ایک برائی کی جڑ اور اس کے نفسیاتی اور تنہی اسباب کا کھوج لگا یا ہے اور اسلام کا صحیح اخلاقی سوار پیش کرنے کی کوشش کی ہے۔

ننانا انہوں نے اپنے عہد کے نظام حکومت پر بھی پوری آزادی کے ساتھ تنقید کی، براہ راست حکام وقت کو یہی پیغام اصلاح کی طرف توجہ دلاتے رہے، اور عوام میں بھی یہ روح پھونکنے کی کوشش کی کہ مغلطانہ انداز سے جسبہ و ظلم کے آگے سر تسلیم خم نہ کریں، بلکہ آواز دہانہ نکھڑ چینی کریں۔ احبار میں ایک جگہ صاف لکھتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں سلاطین کے تمام یا اکثر اموال حرام ہیں، ایک اور جگہ لکھتے ہیں کہ ان سلاطین کو نہ اپنی صورت

دیکھا ہی چاہیے، نہ ان کی کہنی چاہیے۔ انسان کے لئے لازم ہے کہ ان کے ظلم سے نہیں سکھے۔ ان کے بقا کو پسند کرے۔ ان کی تعریف نہ کرے۔ ان کے حالات سے کوئی واسطہ نہ رکھے اور ان کے ہاں رسائی رکھنے والوں سے بھی دور رہے۔ ایک اور وجہ ان آداب پر تن و جدو دیت پر سخت نکتہ چینی کرتے ہیں جو درباروں میں رائج تھے۔ ان پرست کی مذمت کرتے ہیں جو بادشاہوں اور امراء نے اختیار کر رکھی تھی۔ حتیٰ کہ ان کے حالات، ان کے لباس، ان کی تسلیاں ہر چیز کو نہیں بتلاتے ہیں۔ اسی پر بس نہیں بلکہ انھوں نے اپنے ہند کے بادشاہ کو ایک مفصل خط لکھا جس میں ان کے اسلامی طرز حکومت کی طرف دعوت دی، حکمرانی کی ذمہ داریاں سمجھائی، اور اسے بتایا کہ تیرے ملک میں جو کچھ ظلم ہو رہا ہے، خواہ تو خود کرے یا تیرے خاں کریں، بہر حال اس کی ذمہ داری تجھ پر ہے۔ ایک دفعہ مجدد اور بادشاہی میں جانا پڑا تو دوران گفتگو میں بادشاہ کے منہ در منہ کہا کہ

”تیرے گھوڑوں کی گردن سبز زریں سے نہ ٹوٹی تو کیا ہوا؟ مسلمانوں کی گردن تو فساد کشی کی حیثیت سے ٹوٹ گئی۔“

اسی طرح ان کے آخری زمانہ میں جتنے وزراء، سلطنت کے مدبر امر ہوئے ان سب کو بھی امام نے پیچ خط لکھے اور رعایا کی تباہ حالی کی طرف توجہ دلائی۔ ایک وزیر کو لکھتے ہیں:-

ظلم حد سے گزر چکا ہے۔ چونکہ مجھے اپنی آنکھوں سے یہ سب کچھ دیکھنا پڑا تھا اس لئے تقریباً ایک سال سے میں نے طوس کا قیام ترک کر دیا ہے تاکہ بے رحم و بے جا ظالموں کی حرکات دیکھنے سے غماہی ہو سکے۔“

ابن خلدون کے بیان سے یہاں تک معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک ایسی سلطنت کے قیام کے خواہاں تھے جو خاص اسلامی اصول پر ہو، غناہ دنیا کے کسی گوشہ میں ہو۔ چنانچہ مغرب اقصیٰ میں جو حدین کی سلطنت انہی کے اشارہ سے ان کے شاگرد نے قائم کی مگر امام موصوف کے کارنامے میں یہ ساری رنگ مٹھ منہی حیثیت رکھتا تھا۔ یہاں انقلاب کیلئے انھوں نے کوئی باقاعدہ تحریک نہیں اٹھائی، نہ حکومت کے نظام پر کوئی خفیف سے خفیف اثر ڈال سکے۔ اسی لئے جاہلیت کی حکمرانی میں مسلمان قوموں کی حالت برا بھلا ہی ہوتی چلی گئی۔ یہاں تک کہ ایک صدی بعد آتشی طوفان کے دروازے ان پر ٹوٹ پڑے اور اس نے ان کے پورے تمدن کو تباہ کر کے رکھ دیا۔

امام غزالی کے تجدیدی کام میں علمی و فکری حیثیت سے چند نقائص بھی تھے، اور وہ تین عنوانات پر مشتمل دیکھے جاسکتے ہیں، ایک قسم ان نقائص کی جو حدیث کے علم میں گمراہ ہونے کی وجہ سے ان کے کام میں پیدا ہوئے دوسری قسم ان نقائص کی جو ان کے ذہن پر عقلیات کے غلبہ کی وجہ سے تھیں۔ اور تیسری قسم ان نقائص کی جو تقووت کی طرف ضرورت سے زیادہ مائل ہو جانے کی وجہ سے جو ان کمزوریوں سے بچکر امام موصوف کے اصل کام یعنی

اسلام کی ذہنی و اخلاقی مدد کو زندہ کرنے اور بدعت و مخالفت کی آلائشوں کو نظام فکر و نظام تمدن سے بھانٹ بھانٹ کر مٹانے کا کام جس شخص نے انجام دیا وہ ابن تیمیہ تھا۔

ابن تیمیہ | امام غزالی کے ذخیرہ سوبریں بعد ساتویں صدی کے نصف آخر میں امام ابن تیمیہ پیدا ہوئے۔ وہ زمانہ تھا کہ دریائے سندھ سے فرات کے کناروں تک تمام مسلمان قوموں کو تاتاری غارتگر پال کر چکے تھے اور خاک کی طرف بڑھ رہے تھے۔ سلسلہ پچاس برس کی ان شکستوں نے داعی خوف و بد امنی کی حالت نے اور علم و تہذیب کے تمام مرکزوں کی تباہی نے مسلمانوں کو اس مرتبہ پستی سے بھی بہت زیادہ نیچے گرا دیا تھا جس پر امام غزالی نے انہیں پایا تھا۔ سنہ ۱۱۸۱ء اگرچہ اسلام قبول کر چکا تھا مگر جاہلیت میں یہ مکران اپنے پیش رو ترک فرائیروں سے بھی کئی قدم آگے تھے۔ ان کے زیر اثر اگرچہ علوم اور علمائے روح و مشائخ اور فقہاء و قضاة کے اخلاق اور بھی زیادہ گمراہ گئے۔ تقلید جاسوس حد کو پہنچ گئی کہ مختلف فقہی و کلامی مذاہب کو مستقل دین بن گئے۔ اجتہاد و معصیت بن کر رہ گیا۔

بدعات و غرافات نے شرعی حیثیت اختیار کر لی۔ کتاب و سنت کی طرف رجوع کرنا ایسا گناہ ہو گیا جسکی طرح شمشیر کیا جاسکتا تھا۔ اس دور میں جاہل و گمراہ عوام، اونیہ پرست یا تنگ نظر علمائے جاہل و ظالم حکمرانوں کی ایسی سنگت بن گئی تھی کہ اس اتحاد و اتفاق کے خلاف کسی کا اصلاح کے لئے اٹھنا اپنی گردن کو قصاب کی چھری کے سامنے پیش کرنے سے کم نہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ گو اس وقت صحیح انجیل، وسیع النظر حقیقت شناس علماء و نامیہ نہ تھے۔ ان کے اور اصلی صوفیوں کی کئی بھی جو مادہ حق پر گامزن تھے، مگر جس نے اس تاریک زمانہ میں اصلاح کا علم اٹھانے کی جرأت کی وہ ایک ہی اللہ کا بندہ تھا۔

ابن تیمیہ حدیث کے امام تھے یہاں تک کہ کہا گیا کہ حدیث کا یحییٰ ابن تیمیہ۔ علیہ السلام۔ جس حدیث کو ابن تیمیہ نہ جانتے ہوں وہ حدیث نہیں ہے! فقہ کی شان یہ تھی کہ بلاشبہ ان کو مجتہد مطلق کا مرتبہ حاصل تھا۔ علوم عقلیہ، فطریہ، فلسفہ اور کلام میں اتنی گہری نظر تھی کہ جن لوگوں کا سرمایہ نام نہی علوم تھے وہ ان کے سامنے بہتوں کی حیثیت رکھتے تھے، اور اس پر جرأت و ہمت کا یہ حال تھا کہ انہار حق میں کبھی کسی بڑی سے بڑی طاقت سے بھی نہ ڈرے، مگر کہ متعدد مرتبہ جیل بھیجے گئے اور آخر کار جیل ہی میں جان دی۔ یہی وجہ ہے کہ وہ امام غزالی کے چھوڑے ہوئے کام کو ان سے زیادہ خوبی کے ساتھ آگے بڑھالے جس کا مایہ ہو ان کے تجدیدی کارنامے کا خلاصہ یہ ہے۔

(۱) انہوں نے یونانی منطق و فلسفہ پر امام غزالی سے زیادہ گہری اور زبردست تنقید کی اور اس کی مکرر تلافی کو اس طرح نمایاں کر کے رکھ دیا کہ عقلیات کے میدان پر اس کا تسلط ہمیشہ کیلئے ڈھیلیا ہو گیا۔ (۲) دونوں کی تنقید کے اثبات مشرق ہی تک محدود رہے بلکہ مغرب تک بھی پہنچے۔ چنانچہ یورپ میں اسطو کی منطق اور سکیٹلینڈ کی

۱۱) انہوں نے اسلام کے عقائد، احکام، اور قوانین کی تائید میں ایسے زبردست دلائل قائم کیے جو امام غزالی کے دلائل سے زیادہ مستدل ہیں تھے اور اسلام کی اہل روح کے حال ہونے میں بھی ان سے بڑے ہوسکتے تھے۔ امام غزالی کے بیان و استدلال پر اسلامی مسقولات کا انچھایا ہوا تھا۔ ابن تیمیہ نے اس راہ کو چھوڑ کر عقل عام کا منہ نہیں (پہنچیم) جنہیں کی بنا رکھی جو زیادہ فطری، زیادہ موثر اور زیادہ قرآن و سنت کے قریب ہے۔ یہ نئی راہ پھلوں کی راہ سے اہل ملک تھی۔ جو لوگ دین کے علمبردار تھے وہ فقہ احکام نقل کر دیتے تھے، تفہیم نہ کھینچتے تھے اور جو کلام میں منہ نہیں کھینچتے تھے فلسف اور اسلامی مسقولات کو رد یہ تفہیم بنانے کی وجہ سے کتاب و سنت کی اہلی اسپرٹ کو کم و بیش کھو دیتے تھے۔

ابن تیمیہ نے عقائد و احکام کو ان کی اہلی اسپرٹ کے ساتھ بے کم و کاست بیان بھی کیا اور پھر تفہیم کا وہ سیدھا سادہ فطری ڈھنگ اختیار کیا جس کے سامنے اہل عقل کھینچے سر جھکا دینے کے سوا چارہ نہ تھا اسی زبردست کارنامے کی تعریف امام حدیث طہارہ آجی نے ان الفاظ میں کی ہے کہ ولقد نصر السنة المحمّدية والطريقة العلمانية واحتج بها بأخبار حین و مقدمات و امور لم یسبغ الیہا یعنی ابن تیمیہ نے خالص سنت اور طریقہ رسلت کی حمایت کی اور اس کی تائید میں ایسے دلائل اور مقدمات اور ایسے طریقوں سے کام لیا جن کی طرف ان سے پہلے کسی کی نظر نہ گئی تھی۔

۱۲) انہوں نے تقلید جلد کے خلاف صرف آواز ہی نہیں اٹھائی بلکہ قرون اولیٰ کے مجتہدین کے طریقے پر اجتہاد کیے دکھایا۔ براہ راست کتاب و سنت اور آٹا و مچا سے استنباط کر کے اور مختلف مذاہب فقہیہ کے درمیان آواز اٹھا کر کہہ کر کے کثیر التعداد مسائل میں کلام کیا جس سے ماہ اجتہاد و اسیر فو بانہ ہوئی اور قوت اجتہاد یہ کا طریق استعمال انہوں پر واضح ہوا۔ اس کے ساتھ انہوں نے اور ان کے ذیل القدر شاگرد ابن قیم نے حکمت تشریح اور شریع کے طرز و قوانین سازی پر اتنا نفیس کام کیا جس کی کوئی مثال ان سے پہلے کے شرعی لکچرچر میں نہیں ملتی۔ یہ وہ ماہ ہے جس سے ان کی ہر اجتہادی کام کرنے والوں کو بہترین رہنمائی حاصل ہوئی اور آئندہ ہوتی رہے گی۔

۱۳) انہوں نے بدعات اور فخریہ رسوم اور اعتقادی و اخلاقی گمراہیوں کے خلاف سخت جہاد کیا اور اس سلسلے میں بڑی مصیبتیں اٹھائیں۔ اسلام کے چتر مانی میں اس وقت تک جتنی آمیزشیں ہوئی تھیں، اُس اند کو جس سے نشان میں سے ایک کو بھی نہ چھوڑا، ایک ایک کی غزل، اور ان سب سے چھانٹ کر شیخ الاسلام کے طریقے کو آگ روشن کر کے دنیا کے سامنے رکھ دیا اس تنقید و تنقیح میں اس شخص نے کسی کی رودادیت نہ کی۔ بڑی جتنی آدمی جن کے فضل و کمال کا اور تقدس کا سکھ مسلمانوں کی ساری دنیا پہنچا ہوا تھا، جن سے نام سن کر لوگوں کی گردنیں جھک جاتی تھیں، ابن تیمیہ کی تنقید سے نہ بچ سکے۔ وہ طریقے اور احوال جو صدیوں سے نہایت شہیت اختیار کیے ہوئے تھے، ان کے جواباً، بلکہ احتجاج کی دلیلیں نکال لی گئی تھیں، اور علماء حق بھی جن سے

نما، پندھ، مانع، مور و دوسرے شکاری و جنگی پر سخت اعتراضات کیے اور ان کا مذاق اُڑایا۔ شعور والے ان شکاریوں کو بھی ہنسنے لگے اور ان کی ناپائیدار کامیابی پر ہنسی۔

جہاں نظریہ کی باجی دہل گئی تھی وہی جہاں پریشی تھی۔ اُس وقت یہ نظریہ قائم کیا گیا کہ مسیحی اذیت و ظلم کی سبب سے ایک ہزار سال گزر چکے ہیں اور اس دین کی مدت ایک ہزار سال ہی تھی، اس لیے اب وہ منسوخ ہو گیا اور اس کی جگہ نئے دین کی ضرورت ہے۔ اس نظریہ کو سکول کے ذریعے سے پھیلا دیا گیا کیونکہ اس زمانہ میں نشر و اشاعت کا سب سے زیادہ قوی ذریعہ یہی تھا۔ اس کے بعد ایک نئے دین اور نئی سرپرست کی طرح ڈالی گئی جس کا بنیادی مقصد یہ تھا کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے مذہب کو ایک نیا مذہب بنا دیا جائے، تاکہ شاہی حکومت یکم ہو۔ دربار کے خوشامدوں نے ہندوؤں سے اپنے ہندوؤں کی طرف سے اس قسم کی پیشین گوئیاں سنائی مندرجہ کر دیں کہ مسلمانوں نے زمینیں، ایک گورنمنٹ ملک، مانگا بادشاہ پیدا ہوگا اور اسی طرح ہندوؤں کو مل جائے گی اور صاحبِ زمان اور تمام مجتہدین وغیرہ ثابت کرنے کی کوشش کی، ایک تاج العارفین صاحب یہاں تک بڑھے کہ اکبر کو انسان کامل اور طیفیالوں اور نے کی حیثیت سے خدا کا عکس ہی تعبیر دیا۔ عوام کو سمجھانے کے لیے کہا گیا کہ حق اور صدف (عالمگیر) بیان تمام مذاہب میں موجود ہیں، کوئی ایک ہی دین حق کا اجارہ دار نہیں ہے، ہندو مذہب مذہبوں میں سے جو جو باتیں حق ہیں انہیں لے کر ایک جامع طریقہ بنا دیا جائے اور اس کی طرف لوگوں کو دعوت عام دینی چاہیے تاکہ ملتوں کے سب اختلافات مٹ جائیں، اسی طرح جامع کا نام دین الٰہی ہے۔ اس نئے دین کا کلمہ لا الہ الا اللہ اکبر خلیفۃ اللہ بنور کیا گیا۔ جو لوگ اس دین میں داخل ہوئے ان کو دین اسلام مجازی و تقییدی کہنا پیدا کیا گیا۔ دشمنیہ ادھم سے تو بڑے بڑے دین الٰہی اکبر شاہی میں داخل ہونا چاہتا تھا، اور داخل ہونے کے بعد ان کو لفظ چیل سے تعبیر کیا جاتا۔ مسلمان کا طریقہ بدل کر دیا گیا کہ سلام کرنے والا اللہ اکبر اور جواب دینے والا اے جلال کہتا رہا ہے کہ اکبر کا نام جلال الدین تھا، چلوں کو بادشاہ کی تصویر دی جاتی اور وہ اسے بگڑی میں لگاتے۔ بادشاہ پرتی الٰہین کے مکان میں سے ایک رکن تھی۔ ہر روز صبح کو بادشاہ کا دشمن کیا جاتا اور بادشاہ کے سامنے جب حاضری کا شرف ملتا ہوتا تو اس کے سامنے سجدہ بجالایا جاتا۔ علما کرام اور صوفیائے باخفا دونوں اپنے اس قبیلہ حاجات و کعبہ مرادات کو بے تکلف سجدہ فرماتے تھے اور اس صریح شرک کو سجدہ تہمت "اور زمین بوسی جیسے الفاظ کے پرے میں چھپاتے۔ یہ وہی ملعون علیہ بازی تھی جس کی پیشین گوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی کہ ایک زمانہ ایسا آئے گا جب بھوک تمام چیز کا نام بدل کر اس کو ملال کر دیا کریں گے۔

اس نئے دین کی بنا تو یہ لکھی گئی تھی کہ اس میں ہر کسی کو سب کے ہر مذہب کی اچھی باتیں لی جائیں گی اور ہر مذہب کے سارے ہر مذہب کی نیک باتیں لی جائیں گی۔ اور ہر مذہب کے لیے صرف وہ نام چھان کے عظیم

دو تین ہی کا غصہ کر لیا تھا۔ پڑوسیوں سے آتش پرستی لی گئی، ماکبری محل میں دوئی آگ کا اللہ روشن کیا گیا، اس محل فرشتہ
 کہنے سے وقت قیام تقبلی کیا جانے لگا۔ عیسائیوں سے ناقوس نوازی اور تماشا سے صورت نامنہ تلاخا اوسا کی قسم کی
 چند چیزیں لی گئیں۔ سب سے زیادہ نظر ثنائیت ہندو میت پر تھی کیونکہ یہ ملک کی اکثر آبادی کا مذہب تھا اور بادشاہی
 کی جڑیں مضبوط کرنے کے لیے اس کی اتنا نیت ضروری تھی، چنانچہ محاسبے کا گوشت حرام کر لیا گیا، ہندو تہوار، دھماکی دھڑلے
 راگی پونم، خیوساتری وغیرہ پوری ہندو اندروم کے ساتھ منائے جانے لگے، شاہی محل میں پھول کی نکم اور کی جانے
 لگی، اون میں چار تخت آفتاب کی عبادت کی جاتی اور آفتاب کے ایک ہزار ایک ناموں کا جاپ کیا جاتا، آفتاب
 کا نام جب زبان پر آتا تو جلت قدرت کے الفاظ کہے جاتے، پشانی پر فتنہ لگایا جاتا، دوش و کمر پر بنیو ڈالا جاتا،
 اور جھانے کی تسلیم کی جاتی۔ سادھے ملحق عقیدہ تناخ تسلیم کر لیا گیا اور برہمنوں سے ان کے دوسرے بہت سے
 اعتقادات یکے لگے گئے۔ یہ سارا معاملہ تو تھا دوسرے مذاہب کے ساتھ۔ رہا اسلام تو اس کے معاملہ میں بارخلافہ
 درباریوں کی ایک ایک حرکت سے ظاہر ہوتا تھا کہ ان کو اس سے ضد اور چڑ ہو گئی ہے۔ اسلامی تعلیمات کے
 خلاف دوسرے مذہب والوں کی طرف سے جو بات دربار کا رنگ دیکھ کر مذہب فلسفیانہ و صوفیانہ انداز میں پیش
 کر دی جاتی ہے وہی آسانی سمجھ کر قبول کر لیا جاتا، اسی کے مقابلہ میں اسلامی تعلیم نہ کر دی جاتی۔ علماء اسلام اگر
 اسلام کی طرف سے کوئی بات کہتے، یا کسی گمراہی کی مخالفت کرتے تو انہیں فقیرانہ نام سے موسوم کر لیا جاتا، ان کے
 سنی ان کی اصطلاح خاص میں جس میں اوستا قابل التفات آدمی کے ہو گئے تھے۔ چالیس آدمیوں کی ایک کمیٹی مذہب
 کی تحقیق کے لیے مقرر کی گئی تھی جس میں تمام مذاہب کا مطالعہ بڑی رواداری بلکہ عقیدہ بندی کے ساتھ کیا جاتا تھا۔
 مگر اسلام کا نام آتے ہی اس کا مذاق اڑایا جانے لگا تھا اور اگر اسلام کا کوئی حامی جواب دینا چاہتا تو اس کی
 زبان بند کر دی جاتی تھی۔ یہ برتاؤ اسی حد تک نہ رہا بلکہ علماء اسلام کے احکام میں دل کھول کر تریم و فحش کی گئی
 سوہاگو سے اور شراب کو حلال کیا گیا، شاہی مجلس میں نوشہ کے موقع پر شراب کا استعمال ضروری تھا حتیٰ کہ تاجا و
 مفتی تک پل جاتے تھے۔ واری منڈوانے کا فیشن عام کیا گیا اور اس کے جواز پر دلیل تائیم کیے گئے۔ چھاندا اور
 ماسوں زاد بہن سے شہرے شہرے ٹھیکرے لگایا گیا۔ لڑکے کیلئے ۱۶ سال اور لڑکی کیلئے ۱۴ سال کی عمر شہرے شہرے تھوکی گئی۔
 ایک ہیوی سے زیادہ بیویاں رکھنے کی ممانعت کی گئی۔ حد زنا نہ صرف موقوف کی گئی بلکہ چند خرابہ کے ساتھ نہ
 کوٹا نوٹا جائز ٹھیکرے لگایا گیا۔ ۱۲ سال کی عمر سے پہلے عقد کی ممانعت کر دی گئی، ریشم اور صدف کے استعمال کو حلال کر لیا گیا
 شیرازہ پیش کرنے کو حلال کیا گیا۔ سور کی ملام کی منہ سے نہ صرف ایک بلکہ ایک منہ سے جانور قرار دیا گیا، حتیٰ کہ ان کے
 کھانے کی چیزیں بھی حلال کر دی گئیں۔ کچا مہارک خال کیا جاتا تھا۔ مرد و عورت دونوں کے لیے بھونڈا بھونڈا دھانی دھانی
 کھانے کی چیزیں حلال کر دی گئیں۔ کچا مہارک خال کیا جاتا تھا۔ مرد و عورت دونوں کے لیے بھونڈا بھونڈا دھانی دھانی

پاول کے ہونے کا التزام نہ تھا۔ حکومت کی تعلیمی لکھی بھی سراسر مسلمان کی غفلت تھی۔ عربی زبان کی تعلیم اور فہم نہ
کے ہیں گونا گونا گونہ سمجھا جاتا اور جو لوگ ان علوم کو حاصل کرتے وہ غیر خیال کئے جاتے۔ علوم دینی کے بجائے حکمت
و فلسفہ، ریاضی و تاریخ اور اسی نوع کے علوم کو سرکاری سرپرستی حاصل تھی، زبان میں ہندویت پیدا کرنے کی طرف خاص
میلان تھا اور عربی حروف کو زبان سے خارج کرنے کی بھی جوہر نہیں تھیں۔ ان حالات کی وجہ سے دینی مدرسے یوں
ہونے لگے اور اکثر اہل علم تک چھوڑ چھوڑ کر نکلتے گئے۔

یہ تو تھا حکومت کا حال۔ اور عوام کا حال یہ تھا کہ جو لوگ باہر سے آئے تھے وہ ایمان و خراسان کی اخلاقی
درافتہ دی بیاریاں ساتھ لائے تھے اور جو لوگ ہندوستان ہی میں مسلمان ہوئے تھے ان کی اسلامی تعلیم تربیت
کا کوئی خاص انتظام نہ تھا اس لیے وہ پُرانی جاہلیت کی بہت سی باتیں اپنے خیالات اور اپنی عملی زندگی میں لے
ہوئے تھے۔ ان دونوں قسم کے مسلمانوں نے مل کر ایک عجیب و غریب تیار کیا تھا جس کا نام اسلامی تمدن تھا۔
اس میں شرک بھی تھا، نسلی اور طبقاتی امتیازات بھی تھے، اوہام و خرافات بھی تھے، اور نوابی و ریکوں کی ایک
نئی شریعت بھی تھی، وہنا پرست ملّا اور مشائخ نے نہ صرف اس مخلوطے کو اقلیت کر لی تھی، بلکہ وہ اس نے
مت کے پر و ہمت بن گئے تھے۔ لوگوں کی طرف سے ان کو مذاہنہ چھوٹنے، اور ان کی طرف سے لوگوں کو فتنہ
کا تختہ ملتا۔

یہ ان طریقہ کے بافتوں سے ایک اور بیماری پھیل رہی تھی اشرافیت، رواقیت اور ویدانتزم کی آمیزش
سے ایک عجیب قسم کا فلسفیانہ تقوت پیدا ہو گیا تھا جسے اسلام کے نظام افتخادی و اخلاقی میں ٹھونس دیا گیا تھا
طریقہ و حقیقت، شرع اسلامی سے الگ اور اس سے بے نیاز قرار دی گئی تھی۔ باطن کا کو جو ظاہر سے جدا بنا لیا
گیا تھا اور اس کو چھ کا قانون یہ تھا کہ حدود و حلال و حرام و نصیحت، احکام دین علّا منسوخ، اور ہوائے نفس کے
انہ میں کئی اختیارات، جس فرض کو چاہے ساتھ کرے اور جس چیز کو چاہے فرض بلکہ فرض المظہر بنا دے، جس
حلال کو چاہے حرام کر دے اور جس حرام کو چاہے حلال کر دے۔ ان عام پیروں سے بہتر جن کی حالت
تھی ان پر بھی کم و بیش اس فلسفیانہ تقوت کے اثرات پڑے ہوئے تھے، اور وحدت الوجود کے ایک غلط تصور
نے خصوصیت کے ساتھ تمام قوانین کو بیکار کر دیا تھا۔

یہ حالات تھے جب اکبری سلطنت کے ابتدائی ایام میں شیخ احمد سرہندی پیدا ہوئے۔ ان کی تعلیم بہت
ایسے لوگوں میں ہوئی تھی جو اس دور کے متاعِ قہر لوگ تھے، گو اپنے گرد و پیش کے ف و کا مقابلہ کر سکتے تھے مگر ان
کے ہونے ایمان و عمل کو بھانپنے پر نہ تھے اور جہاں تک ہو سکتا تھا دوسروں کی اصلاح بھی کر رہے تھے خصوصیت کے ساتھ

شیخ کو سب سے زیادہ فیضِ حضرت ابی بکرؓ حاصل ہوا۔ وقت کے ایک بڑے صالح بزرگ تھے۔ مگر خود شیخ کی ذاتی صلاحیتوں کا یہ حال تھا کہ جب حضرت عوفؓ کے ساتھ ساہ و برسم کی ابتدا ہوئی تھی اسی وقت انھوں نے شیخ کے متعلق پہنچیلیات لکب وہ دست کو لکھ کر بھیجے تھے کہ۔

قال میں سرہند سے ایک شخص امانی آیا ہے نہایت ذی علم ہے۔ بڑی ملی طاقت رکھتا ہے چند روز فقیر کے ساتھ اس کی نشست و برخاست ہوئی ہے۔ اس دوران میں اس کے حالات کا جو خلاصہ ہو اس کی بنا پہنچتا ہے کہ اگے چل کر یہ ایک چراغ ہو گا جو دنیا کو روشن کرے گا۔

یہ پیشین گوئی پوری ہوئی۔ ہندوستان کے گوشوں میں بہت سے حق پرست علماء اور بڑے صوفیہ بھی اس وقت موجود تھے۔ مگر ان سب کے درمیان وہ ایک شخص تھا جو وقت کے ان تئوں کی صلاح اور شریعتِ محمدی کی حمایت کے لئے اٹھ اٹھ کر اپنی شہرہ کی قوت کے مقابلہ میں یکہ و تنہا احیاءِ دین کی جدوجہد کی۔ اس بے سرو سامان فقیر نے ملی الامان اٹھا کر ان گلوں کی مخالفت کی جنہیں حکومت کی حمایت حاصل تھی، اور اس ستریت کی تائید کی جو حکومت کی فحاشی میں منوع تھی۔ حکومت نے اس کو ہر طرح دبانے کی کوشش کی، حتیٰ کہ جیل بھی بھیجا، مگر بالآخر وہ فتنہ کا منہ پھیر دینے میں کامیاب ہو گیا، جابگیر جس نے بعد قید نہ کرنے پر شیخ کو گواہ لیا کہ قید خانہ میں بھیج دیا تھا، آخر میں شیخ کا مستند ہو گیا اور پہلے بیٹے خرم کو جو بعد میں شاہجہاں کے لقب سے تخت نشین ہوا، ان کے ملکہ بہیت میں داخل کیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسلام کے متعلق حکومت کی مساندانہ روش احترام سے بدل گئی۔ "دین الہی اکبر شاہی" ان تمام بدعتوں کے ساتھ ختم ہوا جو درباری شریعت مائدوں نے گھڑی تھیں۔ اسلامی احکام کی جو تہمید و تبلیغ کی گئی تھی وہ خود منسوخ ہو گئی۔ حکومت اگرچہ شاہی حکومت ہی رہی مگر کم از کم اتنا ہوا کہ علوم دینی اور احکامِ شری کی طرف اس کا رویہ کافرانہ ہونے کے بجائے حدیثِ منانہ ہو گیا۔ شیخ کی وفات کے تین چار ہی سال بعد عالمگیر پیدا ہوا اور غالباً وہ شیخ ہی کے پھیلائے ہوئے اسلامی اثرات تھے جن کی بدولت تجوری خانان کے اس شاہزادے کو وہ علمی اور اخلاقی تربیت ملی کہ اگر جیسے خادمِ شریعت کا بد پوتا خادمِ شریعت ہوا۔

شیخ کا کارنامہ اتنا ہی نہیں ہے کہ انھوں نے ہندوستان میں حکومت کو بالکل ہی کنٹرول کر دیا۔ بلکہ جانوسہ روکا اور اس فتنہ خیزم کے سیلاب کا مزہ پیرا جواب سے تین چار سو برس پہلے ہی یہاں اسلام کا نام و فغان نہا دیا۔ اس کے علاوہ انھوں نے دو عظیم الشان کام اور بھی انجام دیے۔ ایک یہ کہ تقووت کے شہرہ صانی کو ان آلائشوں سے جو فلسفیانہ اور راہبانہ گراہیوں سے اس میں سرایت کر گئی تھیں پاک کر کے سلام کا املا اور صحیح تصوف پیش کیا۔ دوسرے یہ کہ ان تمام رسومِ جاہلیت کی شدید مخالفت کی جو اس وقت تمام مملکتیں بھٹی تھیں اور مسلمہ بیحد اور شاہانہ دوریہ سے اتباعِ شریعت کی ایک ایسی تحریک پھیلائی جس کے ہزار ہا تربیت یافتہ کارکنوں نے نہ صرف

ہندستان کے خلاف گرفتاریوں میں ایک سدا بہار ایکسپریس ہو کر اہم کے اخلاق اور خفا کی اصلاح کے لیے کوشش کی یہی
اس شخص کی وجہ سے شیخ سرہندی کا شمار مجددین طاعت میں ہوتا ہے۔

شاہ ولی اللہ دہلوی حضرت مجدد الف ثانی کی وفات کے ۲۰ سال بعد اور عالمگیر شاہ کی وفات سے چار سال پہلے
قراچہ دہلی میں شاہ ولی اللہ صاحب پیدا ہوئے۔ ایک طرف ان کے زمانے اور ماحول کو اور دوسری طرف ان
کے کام کو جب آدمی بالمقابل رکھ کر دیکھتا ہے تو مثل دنگ رہ جاتی ہے کہ اس دور میں اس نظر ان خیالات، اس
ذہنیت کا آدمی کیسے پیدا ہو گیا۔ فرخ سیر محمد شاہ، رنگیلے اور شاہ عالم کے ہندوستان کو کون نہیں جانتا۔ اس نا اہک
ناتوانی میں نشو و نما پا کر ایسا آندہ خیال، فکر و بصر نظر عام پر آگے بڑھتا اور ماحول کی ساری بندشوں سے آزاد ہو کر
سویچا ہے انقلابی علم اور مدہ پول کے جے ہوئے نصیبات کے بند توڑ کر ہر مسئلہ زندگی پر محققانہ و مجتہدانہ نقطہ نظر ڈالتا ہے
اسا ایسا لڑچک چھوڑ کر جائے جس کی زبان، انداز بیان، خیالات، نظریات، مواد تحقیق اور نتائج مستخرج کسی
چیز پر ماحول کا کوئی اثر دکھائی نہیں دیتا، حتیٰ کہ اس کے اور ان کی سیر کرتے ہوئے یہ گمان تک نہیں ہوتا کہ یہ
چیز ہے اس جگہ کسی کمی تیس جس کے گرد و پیش حیاتی، نفس پرستی، قتل و غارت، اجرو ظلم اور بد امنی و طوائف الملوک
اور فحش برپا تھا۔

شاہ صاحب تاریخ انسانی کے ان لیڈروں میں سے ہیں جو خیالات کے اُلکھے ہوئے شکل کو صاف
رکے فکر و فکر کی ایک صاف سیدھی شاہراہ بناتے ہیں اور ذہن کی دنیا میں حالات موجودہ کے خلاف یہی
بے مہنی اور تعبیر لگا ایسا دل آویز نقشہ پیدا کر کے چلے جاتے ہیں جس کی وجہ سے ناگزیر طور پر تخریب فاسد تعمیر
حاصل کے لیے ایک تحریک ہوتی ہے۔ شاہ وادری ایسا ہوتا ہے کہ اس قسم کے لیڈر اپنے خیالات کے مطابق خود
اپنی عملی تحریک اٹھاتے ہیں اور بگڑی ہوئی دنیا کو توڑ پھوڑ کر اپنے ہاتھوں سے نئی دنیا بنانے کے لیے میدان میں
نکل آتے ہیں۔ تاریخ میں اس کی خالیں بہت ہی کم ملتی ہیں اس طرز کے لیڈروں کا اہل کارنامہ بھی ہوتا ہے کہ
وہ عقیدے مدابرس کی جی ہوئی غلط فہمیوں کا غبار چھانٹ دیتے ہیں، اذہان میں نئی روشنی پیدا کرتے ہیں
زندگی کے گمراہے ہوئے کو گمراہ بنے ہوئے سانچے کو عالم ذہنی میں توڑتے ہیں اور اس کے طے میں سے آگے اور
اُس وقت تک توں کو نکال کر دنیا کے سامنے رکھ جاتے ہیں، یہ کام بچانے خود اتنا بڑا ہوتا ہے کہ اس کی شہوتوں سے آدمی
کی حق زمت چکل ہی سے مل سکتی ہے کہ خود میدان میں آکر تعمیر کا عملی کام بھی کر سکے اگرچہ شاہ صاحب اہمیت انہیں
کچھ جگہ اتنا کرتے ہیں کہ اگر وہ فعل کا اتنا ہوتا تو میں جنگ کو کے علاوہ اصلاح کرنے کی قابلیت بھی رکھتا ہوتا

محمد ابراہیم علیہ السلام - وفات ۱۱۰۱ھ

محمد قیام بلال بن شہرہ فلورین ان کیون ہذا بلال جل فی نامان واقضت الاسباب ان یکن ملاح النبا

مگر بات نہ ہی چوک اٹھیں۔ اس طرز کا کوئی کام نہیں کیا، بلکہ اپنے خیالات کی دنیا میں ان کا منہاں اتنا بڑھا ہوا تھا کہ خود ان کے اپنے گھر اور ان کے قریبی حلقہ میں غیر اسلامی طریقے مانجے تھے اور وہ ان کی اصلاح پر بھی توجہ صرف کرنے سے محذور رہے۔ مثلاً اسلام علیکم تک کا رواج ان کے گھروں نہ تھا، رفیع الدین آداب بجا لاتا ہے، عبداللہ علیہ السلام عرض کرتا ہے: "ساکم سنون کے بجائے اس قسم کے فقرے بولے جاتے تھے۔ شاہ صاحب کی بڑی اور شاہ عبدالعزیز صاحب کی صاحبزادی جو ان بیوہ بیٹی ہوئی تھیں اور نکاح مانی میں نہیں اس لیے تال تھا کہ ہندو ان کا بیسٹ اسے میوہ کھیتی تھی۔ بی بی کی صوبہ اور اسی قسم کی نیا زوں کا سلسلہ خود اس خاندان کی خاتون میں بھی جاری تھا۔ سب باتیں اس بات کی دلیل ہیں کہ شاہ صاحب کی ماری قوتوں کو تنقید و تمہیر انکا کے بھاری کام نے بالکل اپنے اندر جذب کر رکھا تھا اور ان کو اس کا علم سے اتنی مہلت بھی نہ ملتی تھی کہ اپنے عزیز ترین مہول کی طرف ہی توجہ کر سکتے۔ جیسا کہ آگے مل کر عرض کیا جائے گا، ان کے صاحب کیے ہوئے راستہ پر عملی جدوجہد کرنے کیلئے کچھ دوسرے لوگوں کی ضرورت تھی، اور وہ نصف صدی کے اندر خود انہی کے حلقہ تعلیم و تربیت سے نشرونا پا کر اُٹھے۔

سلسلہ صفحہ گزشتہ، باقاعدہ الحاروب و نفث سے قلبہ اصلاحیہ لقاہ ہذا الرجل باصرا الحجاب اہم قیام و کون اما مانی الحجاب لا یقاس بالہم والاصفند ہا رمل الہم والاسفند یا ر و غیر ہا طیفیلون علیہ مستند و منہ مقتند و ن ۱۱

سلسلہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے گھر لکھنے کے تعلق اور اسی قسم کے اور بھی چند واقعات بعض لوگ نقل تو کرتے ہیں لیکن باوجود ان کے اب تک کوئی قابل اعتبار روایت اور کوئی مستند بیان اس بارہ میں مجھے نہیں ملا۔ اور روایت پر ہی قوت کے ساتھ ان کو رد کرتی ہو۔ شاہ صاحب اور ان کے باشندین کا مرتبہ تو بہت بلند ہوں لوگوں کے گھروں میں ایسی مگر وہ بیوہ رہیں اور غیر اسلامی رسمیں مانجے ہوں ان کو تو واسطہ جب کے مسلمانوں میں بھی جگہ نہیں دی جا سکتی، اور شخص اپنے گھر کی نفا کو جس میں اس کی نسل کو پرورش پانا جو اسی عزت و خرافات سے بھی پاک نہ کر سکے یا نہ کرے وہ کس طرح تہذیب و تہذیب و تہذیب کے علم کا حق چھو سکتا ہے۔ میرے نزدیک یہ کہ ہے جس میں انشاء اللہ کوئی استثنا نہیں کہ حقیقی مصلحین اپنی اصلاحی جدوجہد کا آغاز اپنی ذات اپنے گھر اور اپنے قریبی مہول ہی سے کرتے ہیں، پھر شاہ صاحب کا خاندان تو پہلے ہی سے باطن میں فضل و کمال اور زہد و تقویٰ کا مٹا نہ گھرا تھا، ایسی حالت میں صرف چھٹا تو ہی حکایتوں کی بنا پر کس طرح باز کرایا جائے کہ خود شاہ صاحب کی موجودگی میں اور ان کے پھر شاہ شہید کے زمانہ تک ایسی اول درجہ کی ملکات اس گھرانے میں ہوتی ہوں۔ میں نے جہاں تک دیکھا ہے اس قسم کی حکایتوں کا کوئی ناقل وہ لوگ ہیں جن کو حضرت سید صاحب رائے بریلوی اور حضرت شہید کے بارہ میں غلو ہے اس سے یہ ثابت کر چکے ہیں کہ خود شاہ صاحب کے گھر سے بھی ان بدعات و منکرات کو انہی حضرات نے شاید اس قسم کی بے سرو پا چھٹی نہیں نہ معلوم انہی نے نقل کرتے ہیں پھر انہی لوگوں سے ان حکایات کو دوسرے حضرات نے بھی نقل کیا ہے۔ (واللہ اعلم) (میں نے)

شاہ صاحب کے تجدیدی کارنامے کو ہم ڈھونڈتے عزائمات پر تقسیم کر سکتے ہیں۔ ایک عنوان تنقید و تنقیح کا اور دوسرا عنوان تمجید کا ہیں ان دونوں کو الگ الگ بیان کر دیتا ہوں۔

پہلے عنوان کے سلسلہ میں شاہ صاحب نے پوری تاریخ اسلام پر تنقید کا فائدہ ڈالی ہے۔ جہاں تک مجھے علم ہے شاہ صاحب پہلے شخص ہیں جس کی نظر تاریخ اسلام اور تاریخ مسلمین کے اصولی فرق اور باہمی فرق تک پہنچی اور جس نے تاریخ مسلمین پر تاریخ اسلام کے نقطہ نظر سے نقد و تبصرہ کر کے یہ معلوم کرنے کی کوشش کی کہ انہما بہت سی حد۔ یوں میں اسلام قبول کرنے والی اقوام کے درمیان فی الواقع اسلام کا کیا حال رہا ہو۔ یہ ایک ایسا دمزدک معجزہ ہے جس کی پیچیدگیوں میں پہلے بھی لوگ اُلجھے رہے اور اب تک اُلجھے ہوئے ہیں، چنانچہ شاہ صاحب کے بعد بھی کوئی ایسا صاحب نظر نہ اُٹھا جس کے ذہن میں حقیقی تاریخ اسلام کا، تاریخ مسلمین سے الگ کوئی واضح تصور نہ تھا۔ شاہ صاحب کے کلام میں مختلف مقامات پر اس کے متعلق اشارات موجود ہیں، مگر خصوصیت کے ساتھ اور زیادہ انصاف کی فصل ششم میں انہوں نے صفحہ ۱۲۷ سے صفحہ ۱۵۰ تک مسلسل تاریخ مسلمین پر تبصرہ کیا ہے، اور کمال یہ کیا ہے کہ ایک ایک دور کی خصوصیات اور ایک ایک زمانہ کے فنون کو بیان کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ان پیشگوئیوں کو بھی نقل کرتے گئے ہیں جن میں ان حالات کی طرف مزید اشارات پائے جاتے ہیں۔ تبصرہ میں قریب قریب ان تمام جاہلی آمیزشوں کی نشان دہی ہو گئی ہے جو مسلمانوں کے عقائد، افکار و علوم و اخلاق تمدن، اور سیاست میں ہوتی رہی ہیں۔

پھر شاہ صاحب نے خرابیوں کے اس هجوم میں کھوج لگا کر یہ معلوم کرنے کی کوشش کی کہ ان میں بنیادی خامیاں کونسی ہیں جن سے باقی تمام خرابیوں کا شجرہ نسب ملتا ہو، اور آخر کار دو چیزوں پر ٹھکانا لگا کر دیا ہے۔ ایک اقتصاد سیاسی کا خلافت ہے پادشاہی کی طرف انتقال، دوسرے روح اجتہاد کا مردہ ہو جانا اور تقلید جامہ کا دماغوں پر مسلط ہو جانا۔

پہلی خرابی پڑھنے والوں نے ازالہ میں پوری تفصیل کے ساتھ بحث کی ہو۔ خلافت اور پادشاہی کے اصول و اصطلاحی فرق کو جس قدر واضح صورت میں انہوں نے بیان کیا ہے اور جس طرح احادیث سے اس کی تشریح کی ہے، اس کی کوئی مثال ان سے پہلے کے مصنفین کی تحریروں میں نہیں ملتی۔ اسی طرح اس انقلاب کے نتائج کو بھی جس صراحت کے ساتھ انہوں نے پیش کیا ہے وہ انگوٹوں کے کلام میں مفقود ہے۔ ایک جگہ لکھتے ہیں:-

ارکان اسلام کی اقامت میں فوراً عظیم برپا ہو گیا۔... حضرت عثمان کے بعد کسی فرماں روا نے حج فاجہ نہیں کیا بلکہ ہمیشہ نے تاب ہی مقور کر کے بھیجتے رہے، حالانکہ اقامت حج خلافت کے

لے کر پہلی نظر مشد کا نسخہ ہے جو بریلی میں ملے ہوا ہے۔

لوازم میں سے ہے جس طرح تخت پر بیٹھا، تاج پہنا اور خاں گز خد کی شہ نشین میں بیٹھا فیروز کو
کے لئے علامت پادشاہی تھا اسی طرح خود اپنی امت میں قائم کرنا اسلام میں علامت خلافت
ایک اور جگہ کہتے ہیں۔

”پہلے وعظ و فتوے دونوں ظہیر کی مائے ہر قوت تھے، جلیغہ کی اجازت کے بغیر نہ وعظ کیا جاسکتا تھا
اور نہ کوئی شخص فتویٰ دینے کا جواز تھا مگر اس انقلاب کے بعد وعظ اور فتویٰ دونوں اس مگرانی
سے آزاد ہو گئے بلکہ بعد میں تو فتویٰ دینے کے لئے جماعت ممالکین کے مشورے کی قید بھی نہ رہی“
پھر فرماتے ہیں:-

”ان لوگوں کی حکومت جمیوں کی حکومت کے مانند رہی ہے۔ اس فرق یہ ہے کہ یہ نماز پڑھتا اور
کلمہ شہادت زمان سے ادا کرتے رہے ہیں۔ ہم اسی فقیر کے دامن میں پیدا ہوئے ہیں، معلوم نہیں
آگے چل کر خدا سے قتال کیا دکھانا چاہتا ہے“

یہی دوسری غرابی تر شاہ صاحب نے ازالہ میں اجمت میں، بدور بازہ میں، تعلیمات میں ستویٰ اور صفیٰ میں اور
قریب قریب اپنی ہر تصنیف میں اس پر اتم کیا ہے۔
ازالہ میں فرماتے ہیں:-

دولت خدام (دوسری سلطنت) اسے خاتمہ تک کوئی اپنے آپ کو حنفی یا غاصبی نہ کہتا تھا، بلکہ سب اپنے
اپنے فرقہ اور مذاہ کے طریقہ پر دلائل شری سے استنباط کرتے تھے۔ دولت عراق (عباسی سلطنت)
کے لہذا میں ہر ایک نے اپنا ایک نام میں کیا اور یہ کیفیت جو گئی کہ جب تک اپنے مذہب کے
بڑوں کی نص نہ پاتے کتاب و سنت کی دلیل پر گم نہ کرتے۔ اس طرح وہ اختلافات جو تاویل کتاب
سنت کی تعبیر سے ناگزیر طرہ پر پیدا ہوئے تھے، مضبوط بنیادوں پر جم گئے، پھر جب دولت عرب
کا خاتمہ ہو گیا (یعنی ترکی اقتدار کا زمانہ آیا) اور لوگ مختلف ممالک میں منتشر ہوئے تو ہر ایک نے جو
کچھ اپنے مذہب فقہی سے یاد کیا تھا اسی کو اصل بنا لیا۔ پہلے جو چیز مذہب مستنبط تھی اب وہ سنت
مستقرہ بن گئی اب ان کے علم کا مدار اس پر نہ گیا کہ تخریج پر تخریج کریں اور تفریح پر تفریح
صفت میں سمجھتے ہیں:-

”ہمارے زمانے کے سادہ لوح اہل اجتہاد سے بالکل برگشتہ ہیں، اونٹ کی طرح ناک میں ٹھیل پڑی ہے
اور کچھ نہیں جانتے کہ کدھر جا رہے ہیں، ان کا کاروبار بھی دوسرا ہے۔ یہ پہاڑ سے انصاف کی
کچھ وجہ کے لئے مکلف ہی نہیں ہیں“

جنت کے بچت مہتمم میں ادب و انصاف میں شاہ صاحب نے اس مرض کی پوری تاریخ بیان کی ہے اور ان خیالات کی نفاذ ہی کی وجہ سے اس کی بدولت پیدا ہوئیں۔

تاریخی تنقید کے بعد شاہ صاحب اپنے زمانہ کی حالت کا جائزہ لیتے ہیں اور ایک ایک گروہ کو نام بتا کر اس کے فائدے بیان کرتے ہیں۔ تنقیدات میں ایک جگہ لکھتے ہیں:-

تیسری (یعنی خود شاہ صاحب ایسے زمانہ میں پیدا ہوئے جبکہ لوگوں میں تین چیزیں غلط طرز پر تھیں: ۱) دلیل باری اور یہ توانائی علوم کے اخلاط کی بدولت ہے۔ لوگ کلاسی مباحث میں مشغول ہو گئے ہیں جن سے کمال میں کوئی نگاہ ایسی نہیں ہوتی جو اس قدر لالی مناظرات سے خالی ہو۔

(۲) وجہ ان پرستی، اور یہ صوفیوں کی مقبولیت اور ان کی علاقہ گوشتی کی وجہ سے ہے جس نے مشرق سے مغرب تک لوگوں کو گمراہ کر رکھا ہے، یہاں تک کہ ان حضرات کے اقوال و احوال لوگوں کے دلوں پر کتاب و سنت اور ہر چیز پر زیادہ تسلط رکھتے ہیں۔ ان کے بعد وراثات اس قدر دخل پائے گئے ہیں کہ جو شخص ان بعد وراثات کا انکار کرے یا ان سے خالی ہو وہ نہ مقبول ہوتا ہے، نہ صالحین میں شمار ہوتا ہے، منبروں پر کوئی واعظ ایسا نہیں جس کی تقریر اشارات صوفیہ سے پاک ہے، اور درس کی مسندوں پر کوئی عالم ایسا نہیں جو ان کے کلام میں اعتقاد اور غور و خوض کا اظہار نہ کرے اور نہ اس کا شمار گروہوں میں ہونے لگتا ہے۔ پھر امر اور مہم وغیرہ کی کوئی مجلس ایسی نہیں جن کے ہاں لطف کلام اور جذبہ سنجی اور تفنن طبع کے لیے صوفیہ کے اشعار اور کلمات کھلنا بنے جو سے نہ ہوں۔

(۳) طاقت، اور یہ اس بنا پر ہے کہ یہ لوگ قریب اسلام میں داخل ہیں

پھر اس زمانہ کی ایک بیماری یہ ہے کہ ہر ایک اپنی رائے پر چلنا چاہتا ہے اور بگسٹ جلا جا رہا ہے، نہ منشا بہت پر کاربند ہوتا ہے اور نہ کسی لیے اس میں دخل دینے سے باز رہتا ہے جو اس کے علم سے بالاتر ہو، احکام کے معانی اور اثر پر ہر ایک اپنی عقل سے کام کر رہا ہے اور جو کچھ اس نے سمجھ لیا ہے اس پر دوسروں سے مناظرہ و مباحثہ کر رہا ہے۔ دوسری بیماری یہ ہے کہ مذہب میں غنی، افغانی وغیرہ کے سخت اخلاقات پسے جاتے ہیں، ہر ایک اپنے طریق میں تعصب برتا ہے اور دوسروں کے طریقے پر اعتراض کرتا ہے۔ ہر مذہب میں تعزیرات کی کثرت ہے اور حق اس غبار میں چھپ گیا ہے۔

اسی کتاب میں ایک اور جگہ لکھتے ہیں:-

تین ان چیزوں سے کہ کسی استحقاق کے بغیر آپ داد کی گدیوں پر بیٹھتے ہیں، کہتا ہوں کہ یہ کیا دھڑے بندیاں تم ننگے رکھی ہیں؟ کیوں تم میں سے ہر ایک اپنے طریقے پر چل رہا ہے اور کھولے اس طریقہ کو سب نے چھوڑ رکھا ہے جسے اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارا تھا؟ تم میں سے ہر ایک امام بن بھاگتا

اپنی طرف یا لوگوں کو بلا رہا ہے اور اپنے آپ کو یا دی دہندی کہتا ہے حالانکہ وہ ضال و ضلال ہے۔ ہم ہرگز انکس سے رخصتی نہیں ہیں جو دُنیا کے فوائد کی خاطر لوگوں سے جیت لیتے ہیں، یا اس لئے علم حاصل کرتے ہیں کہ اغراض دنیوی حاصل کریں یا لوگوں کو اپنی طرف دعوت دیتے ہیں اور اپنی خواہشات نفس کی افادت ان سے کراتے ہیں، یہ سب بہرین ہیں، و قال ہیں، کذاب ہیں، خود بھی دھوکہ میں ہیں، اور دوسروں کو بھی دھوکہ دے رہے ہیں۔

میں امن طالبانِ علم سے کہتا ہوں جو اپنے آپ کو ملّا کہتے ہیں کہ بے وقوف! تم یونانیوں کے علوم طہر صرف و نحو و معانی میں محض گئے اور سمجھے کہ علم اس کا نام ہے حالانکہ علم تو کتاب اللہ کی آیتِ مکملہ ہے یا وہ سنت ہے جو رسول سے ثابت ہو..... تم پچھلے فقہاء کے ہتھکڑیاں اور تعزیمات میں ڈبک کر گیا نہیں خبر نہیں کہ مکم صرف وہ ہے جو اللہ اور اس کے رسول نے فرمایا ہو! تم میں سے اکثر لوگوں کا حال یہ ہے کہ جب کسی کوئی کی کوئی حدیث پر سختی ہے تو وہ اس پر چل نہیں کرتا اور کہتا ہے کہ میرا مل تو ظاں کے مذہب پر ہے نہ کہ حدیث پر۔ پھر وہ جیلہ یہ پیش کرتا ہے کہ صاحب حدیث کا فہم اور اس کے مطابق فیصلہ تو کالمین و ماہرین کا کام ہے اور یہ حدیث ائمہ مطلق سے چھپی تو رہی نہ ہوگی، پھر کوئی وجہ تو ہوگی کہ انہوں نے اسے ترک کر دیا۔ جان رکھو کہ یہ ہرگز دین کا طریقہ نہیں ہے۔ اگر تم اپنے نبی پر ایمان لائے ہو تو اس کا اتباع کرو خواہ کسی مذہب کے موافق ہو یا خلاف.....

میں ان متعنت واعملوں، عابدوں اور خائفانہ نشیمنوں سے کہتا ہوں کہ اسی زندگی کے مدعو! تم ہر دہائی میں جھٹک نکلے اور ہر طب و بائس کو بے بیٹھے۔ تم نے لوگوں کو موضوعات اور بائبل کی طرف بلایا۔ تم نے خلق خدا پر زندگی کا دائرہ تنگ کر دیا، حالانکہ تم فریخی کے لئے مامور تھے نہ کہ تنگی کے لئے۔ تم نے مملوب الحال مشائخ کی باتوں کو اپنا مدار علیہ بنا لیا ہے حالانکہ یہ چیزیں پھیلانے کی نہیں، لپیٹ کر رکھ دینے کی ہیں۔

میں امراء سے کہتا ہوں کہ تمہیں خدا کا خوف نہیں آتا؟ تم خانی لذتوں کی طلب میں مستغرق ہو گئے اور رعیت کو چھوڑ دیا کہ ایک دوسرے کو کھا جائے، علانیہ شراہیں پی جا رہی ہیں اور تم نہیں روکتے، زنا کاری، شراب خواری اور قمار بازی کے اوڑھے برسر عام بن گئے ہیں اور تم ان کا انسداد نہیں کرتے۔ اس غیلم الشان ملک میں مدظلہ سے وہ اذہ سے کوئی حد شرعی نہیں لگائی گئی جس کو کمزور و اندوز پکڑوں اور مکاتول کی لطافت، اس یہ چیز میں ہیں جن میں تم دُوبھ گئے ہو کبھی خدا کا نیک

تھیں نہیں؟.....

میں ان فوجی آدمیوں سے کہتا ہوں کہ تم کو تو اللہ نے جہاد کے لیے، غلامت کو حق کے لیے شہرک و اہل شرک کا زور توڑنے کے لیے بنا دیا تھا۔ اس کو چھوڑ کر تم نے گھوڑ سواری اور ہتھیار بندی کو پیشہ بنالیا۔ اب جہاد کی نیت اور قصد سے تمہارے دل خالی ہیں۔ پسیدہ کمانے کے لیے سپاہی مگر کامیاب نہیں کرتے جو جنگ اور شہر آب پینے ہو۔ ڈاڑھیاں منڈاتے اور مونچھیں بڑھاتے ہو۔ بندگان خدا ظلم ڈھاتے ہو۔ اور تمہیں کبھی اس بات کی پروا نہیں ہوتی کہ حرام کی روٹی کھا رہے ہو یا حلال کی خدا کی قسم تمہیں ایک روز دنیا سے جانا ہے، پھر اللہ تمہیں بنائے گا کہ کیا کر کے آتے ہو۔.....

میں ان اہل حرفہ اور عوام سے کہتا ہوں کہ تم میں سے امانت و دیانت بھرت ہو گئی ہے اپنے رب کی عبادت سے تم غافل ہو گئے ہو اور اللہ کے ساتھ شریک کرنے لگے ہو۔ تم غیر اللہ کے لیے قربانیاں کرتے ہو اور مدار صاحب اور سالار صاحب کی قبروں کا راج کرتے ہو۔ یہ تمہارے بدترین افعال ہیں۔ تم میں سے جو کوئی خوشحال ہو جاتا ہو وہ اپنے لباس اور کھالے پر سنا خرچ کرتا ہو کہ اس کی آمدنی اس کے لیے کافی نہیں ہوتی، اور اہل و عیال کی حق تلفی کمٹی ٹپتی ہے یا پھر وہ شراب نوشی اور کراہی کی عورتوں میں اپنی سواش اور معادوں کو ضائع کرتا ہے۔.....

پھر میں مسلمانوں کی تمام چاخون کو مخاطب کر کے کہتا ہوں کہ اویسی آدمی! تم نے اپنے خلاق کو دینے، تم پر ہنگ دلی چاگئی اور شیطان تمہارا محافظ بن گیا۔ عورتیں مردوں پر عادی ہو گئی ہیں اور مردوں نے عورتوں کو ذلیل بنا رکھا ہے۔ حرام میں تمہیں خرا آتا ہے اور حلال تمہارے لیے بھروسہ بن گیا ہے۔..... اویسی آدمی! تم نے ایسا فاسد رسیں اختیار کر لی ہیں جن سے دین متغیر ہو گیا ہے۔ مثلاً روزِ عاخرہ کو تم جمع ہو کر باطل حرکات کرتے ہو۔ ایک جامعہ نے اس دن کو ماتم کا دن بنا رکھا ہے۔ کیا تم نہیں جانتے کہ سب دن اللہ کے ہیں اور سارے حوادث اللہ کی مشیت سے ہوتے ہیں؟ اگر حسین رضی اللہ عنہ اس روز شہید کیے گئے تو اور کونسا دن ہے جس میں کسی محبوب خدا کی موت زدوع ہوئی ہو؟ کچھ لوگوں نے اس دن کو کھیل تماشوں کا دن بنالیا ہے اور کچھ دوسرے لوگوں نے اسے مذہبی مناسک کا دن بنا رکھا ہے، پھر تم شبِ بارات میں جاہل قوموں کی طرح کھیل تماشے کرتے ہو اور تم میں سے ایک گروہ کا یہ خیال ہے کہ اس روز مردوں کو کثرت سے کھانا بھیجا جائے اگر تم بچے ہو تو اپنے اس خیال اور ان حرکات کے لیے کوئی دلیل لاؤ۔ پھر تم نے ایسی رکیں بنا رکھی ہیں جن تمہاری زندگی تلک ہو رہی ہے، مثلاً شادیوں میں فضول خرچی، طلاق کو فروغ دینا، بیوہ عورت کو تھکانا

اس قسم کی بھول میں تم اپنے مال اور اپنی زندگیوں کو خراب کر رہے ہو اور ہدایت صالحہ کو تم نے چھوڑ دیا ہے، حالانکہ بہتر یہ تھا کہ ان رسموں کو چھوڑ کر اس طریقے پر چلتے جس میں سہولت تھی نہ تنگی پھر تم نے موت اور غمی کو عید بنا رکھا ہے، گویا تم بہ کسی نے فرض کر دیا ہے کہ جب کوئی مرے تو اس کا اقربا خوب کھانا کھلائیں۔ تم نمازوں سے غافل ہو، کوئی اپنے کاروبار میں اتنا مشغول ہوتا ہے کہ نماز کے لیے وقت نہیں پاتا اور کوئی اپنی تقریحوں اور خوش گپیوں میں اتنا منہمک ہوتا ہے کہ نماز فراموش ہو جاتی ہے۔ تم زکوٰۃ سے بھی غافل ہو، تم میں کوئی مالدار ایسا نہیں جس کے ساتھ بہت سے کھانے والے لگے ہوئے نہ ہوں، وہ ان کو کھانا اور پہنا تا ہے، مگر زکوٰۃ اور جہالت کی نیت نہیں کرتا۔ تم رمضان کے روزے بھی ضائع کرتے ہو، اور اس کے لیے طرح طرح کے بہانے بناتے ہو۔ تم لوگ سخت بد تدبیر ہو گئے ہو، تم نے اپنی بسر وقات کا انحصار سلاطین کے وظائف و مناصب پر کر رکھا ہے اور جب تمہارا بار بڑھانے کے لیے سلاطین کے خزانے کافی نہیں ہوتے تو وہ رعیت کو تنگ کرنے لگتے ہیں.....“

ایک اور تعلیم میں فرماتے ہیں :-

جو لوگ حاجت طلب کر لے کیئے جمہور یا سالار مسعود کی قبر یا ایسے ہی دوسرے مقامات پر جاتے ہیں وہ اتنا بڑا گناہ کرتے ہیں کہ قتل اور زندہ کا گناہ اس سے کم تر ہے، آخر اس میں اور خود ساختہ مسعودوں کی پرستش میں فرق کیا جو؟ جو لوگ لات اور غریب سے حاجتیں طلب کرتے تھے ان کا فعل ان لوگوں کے فعل سے آخر کس طرح مختلف تھا؟ ہاں یہ ضرور ہے کہ ہم ان کے غریبوں ان لوگوں کو صاف الفاظ میں کافر کہنے سے احتراز کرتے ہیں کیونکہ خاص ان کے معاملہ میں غبار کی نفس موجود نہیں ہے مگر اصولاً ہر وہ شخص جو کسی مردے کو زندہ ٹھیکر کر اس سے حاجتیں طلب کرتا ہے اس کا دل گناہ میں مبتلا ہے۔“

یہ اقبا سانہ بہت طویل ہو گئے ہیں مگر تفہیمات جلد دوم کے چند فقرے اور تقاضا کر رہے ہیں کہ ان کو

بھی اس سلسلہ میں ناظرین تک پہنچا دیا جائے۔ فرماتے ہیں :-

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ تم مسلمان بھی آخر کار اپنے سے پہلے کی امتوں کے طریقے اختیار کرو اور جہاں جہاں انہوں نے قدم رکھا ہے وہاں تم بھی قدم رکھو گے حتیٰ کہ اگر وہ کسی گویہ کے بل میں گئے ہیں تو تم بھی ان کے پیچھے جاؤ گے صحابہ نے پوچھا یا رسول اللہ پہلی امتوں سے آپ کی مراد یہود و نصاریٰ ہیں؟ حضور نے فرمایا اور کون۔ اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔“

پھر فرمایا اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم نے اپنی آنکھوں سے وہ ضعیف الايمان مسلمان کیے ہیں جنہوں نے صلی اللہ علیہ وسلم کو اباب من دون اللہ بنا لیا ہے اور یہود و نصاریٰ کی طرح اپنے ادویا کی قبروں کو

سجدا کا بارگاہ ہے۔ ہم نے ایسے لوگ بھی دیکھے ہیں جو کام شروع میں تعریف کرتے ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے قول منسوب کرتے ہیں کہ نیک لوگ اللہ کیسے دیکھتے ہیں اور گناہ کا میرے لئے۔ یہی قسم کی بات ہے جیسے یہودی کہتے تھے کہ ان تسمنا النار الا ایا ما معدودہ (ہم دوزخ میں نہ جائیں گے اور گئے بھی تو بس چند روز کے لئے) پھر پوچھو تو آج ہر گروہ میں دین کی تحریف پھیلی ہوئی ہے صلی اللہ علیہ وسلم کی قیادت میں ایسے افعال زبان زد ہیں جو کتاب و سنت سے مطابقت نہیں کرتے، خصوصاً مسئلہ توحید میں اور معلوم ایسا ہوتا ہے کہ شریعت کی انہیں بالکل پہچان ہی نہیں ہے۔ فقہانی فقہ کو دیکھو تو اس میں اکثر وہ باتیں ملتی ہیں جن کے ماخذ کا پتہ ہی نہیں، مثلاً وہ درود کا مسئلہ اور کنوؤں کی عبادت کا مسئلہ۔ رہتے صحابہ معقول اور شہداء اور اصحاب ثروت اور عوام تو ان کی تحریفات کا ذکر کہاں تک کیا جائے؟

ان اقتباسات سے ایک دھندلا سا اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ شاہ صاحب نے مسلمانوں کے معنی اور حال کا کس قدر تفصیلی جائزہ لیا ہے، اور کس قدر جامعیت کے ساتھ ان پر تنقید کی ہے۔ اس قسم کی تنقید کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ سوسائٹی میں جتنے عناصر موجود ہوتے ہیں، جن کے ضمیر و ایمان میں زندگی ہے، جن کے قلب میں برے اور بھلے کی تیز ہوتی ہے، ان کو حالات کی خرابی کا احساس سخت مضطرب کر دیتا ہے۔ ان کی اسلامی جس اتنی تیز ہو جاتی ہے کہ اپنے گرد و پیش کی زندگی میں جاہلیت کا ہر اثر انہیں کھٹکنے لگتا ہے۔ ان کی قوت امتیاز اتنی بڑھ جاتی ہے کہ وہ زندگی کے ہر پہلو میں اسلام اور جاہلیت کی آمیزشوں کو کھیل کرنے لگتے ہیں۔ اور ان کی قوت ایمانی اس قدر بیدار ہو جاتی ہے کہ غارت خانوں کی ہر کھٹک انہیں مطلع کے لئے بے چین کر دیتی ہے۔ اس کے بعد حقہ دے لینے ضروری ہوتا ہے کہ ان کے سامنے تعبیر کا ایک نقشہ واضح صورت میں پیش کرے تاکہ حالت موجودہ کو جس حالت سے بدلنا مطلوب ہے اس پر وہ اپنی نظر جاسکیں اور اپنی تمام سی و مل کو اس کی محنت میں مرکوز کر دیں۔ یہ تعمیری کام بھی شاہ صاحب نے اُسی خوبی اور جامعیت کے ساتھ انجام دیا جو ان کے تنقیدی کام میں آپ ابھی دیکھ چکے ہیں۔

تعمیر کے سلسلہ میں ان کا پہلا اہم کام یہ ہے کہ وہ فقہ میں ایک نہایت متقابل مسلک پیش کرتے ہیں جس میں کسی ایک مذہب کی جاہلیاری اور دوسرے مذاہب پر تکبر و جبر نہیں پائی جاتی۔ ایک محقق کی طرح انہوں نے تمام مذاہب فقہیہ کے اصول اور طریق استنباط کا مطالعہ کیا ہے اور بالکل آزادانہ رائے قائم کی ہے جس میں مذہب کی کسی مسئلہ میں تائید کی، اس بنا پر کہ دلیل اس کے حق میں پائی، نہ اس بنا پر کہ وہ اس مذہب کی وکالت کا عہدہ کر چکے ہیں۔ اور جس سے اختلاف کیا، اس بنا پر کہ دلیل اس کے خلاف پائی، نہ اس بنا پر کہ

لکھنے والے نے مسلمانوں کو دین کا سب سے بڑا اصول جو توحید ہے اس کا پانی اور کثیر دیا۔
لکھنے والے نے مسلمانوں کو دین میں کس قانون کے گرنے پر کھینچنے والے پانی کے کھانے کا نہیں۔

انھیں اُس سے خدا ہے۔ اسی وجہ سے کہیں وہ حنفی نظر کرتے ہیں، کہیں شافعی، کہیں مالکی کہیں حنبلی۔ انھوں نے ان لوگوں سے بھی اختلاف کیا ہے جو ایک مذہب کی پیروی کا علاوہ اپنی گروں میں ڈال لیتے ہیں اور قسم کھا لیتے ہیں کہ تمام مسائل میں اسی کا اتباع کریں گے۔ اور اسی طرح وہ ان سے بھی سخت اختلاف کرتے ہیں جنھوں نے امر مذہب میں سے کسی کی مخالفت کا عہد کر لیا ہے۔ ان دونوں کے بین بین وہ ایک ایسے مسئلہ ہاتھ پر چلتے ہیں جس پر غیر متعصب طالب حق کو المیدان حاصل ہو سکتا ہے۔ ان کا سال انصاف اس ملک کا آئینہ ہے۔ یہی رنگ مصطفیٰ اور حجت اور ان کی دوسری کتابوں میں پایا جاتا ہے۔ فیہات میں ایک جگہ فرماتے ہیں۔

میرے دل میں ایک خیال ڈالا گیا ہے اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ ابوحنیفہ اور شافعی کے مذہب میں سب سے زیادہ مشہور ہیں سب سے زیادہ پیرو بھی انھیں دونوں کے پاسے جاتے ہیں اور تعصبات بھی اپنی مذہب کی زیادہ ہیں۔ فقہاء محدثین، مفسرین، متکلمین اور صوفیہ زیادہ تر مذہب شافعی کے پیرو ہیں۔ اور علما میں اور حرام زیادہ تر مذہب حنفی کے متبع ہیں۔ اس وقت جو امر حق مارا ملے اس کے علوم سے مطابقت رکھتا ہے وہ یہ ہے کہ ان دونوں کو ایک مذہب کی طرح کر دیا جائے۔ دونوں کے مسائل کو حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مجموعوں سے مقابلہ کر کے دیکھا جائے۔ جو کچھ ان کے موافق ہو وہ باقی رکھا جائے۔ اور جس کی کوئی اصل نہ ملے اسے ساقط کر دیا جائے۔ پھر جو چیزیں تنقید کے بعد ثابت نہیں آئیں اگر وہ دونوں مذہبوں میں متفق علیہ ہوں تو وہ اس لائق ہیں کہ انھیں دانستوں سے یکو کر لیا جائے، اور اگر ان میں دونوں کے درمیان اختلاف ہو تو مسئلے میں دونوں قول تسلیم کیے جائیں اور دونوں پر عمل کرنے کو صحیح قرار دیا جائے۔ یا تو ان کی حیثیت ایسی ہوگی جیسی قرآن میں اختلاف قرائت کی حیثیت ہے یا رخصت اور عروبت کا فرق ہوگا، یا کسی شخص سے نکلنے کے دور ہوتوں کی سی نوعیت ہوگی جیسے تعدد و کفایات، یا دو ہمارے کے خارج طریقوں کا معاملہ ہوگا، ان چار پہلوؤں کے باہر کوئی پہلو انشاء اللہ تعالیٰ نہ پایا جائے گا۔

انصاف میں انھوں نے اپنی رائے اس سے زیادہ تفصیل کے ساتھ دی ہے چنانچہ اب سوم میں عالم ان التخریج علی کلام الفقہاء سے لے کر آخر باب تک جو کچھ لکھا ہے وہ اس لائق ہے کہ الیٰ اللہ حیث اور الیٰ اللہ خیر دونوں اس کو غور کی نگاہ سے دیکھیں۔ اس بحث میں انھوں نے جس طریقہ کو ترجیح دی ہے وہ یہ ہو کہ طریق الیٰ اللہ حدیث اور طریق الیٰ اللہ تخریج دونوں کو جمع کیا جائے۔ اسی طرح محبت کے بحث ہفتم میں فصل و مصلحت سب منہا المقامات المتنبیہ عظام مسائل صلت فی برادینہا الا ذہاب کے تحت جو بحث کی ہے وہ بھی یکجہ کے لائق ہے۔

مکمل متدل اختیار کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ تصحب اور تنگ نظری اور تقلید جلد اوروں کا کل مجتہدین میں نہیں
 اوقات کا فائدہ پہنچاتا ہے اور وسعت نظر کے ساتھ تحقیق و اجتہاد کا سامنا کھلتا ہے۔ چنانچہ اس کے ساتھ ہی شاہ صاحب
 اجتہاد کی مزدوریت پر غور دیتے ہیں، اور قریب قریب ان کی تمام کتابوں میں ایسی عبارتیں ملتی ہیں جن میں کسی کسی
 طرح تحقیق و اجتہاد کا اگسا اگسا ہے، مثال کے طور پر صفحہ ۷۷ کے مقدمہ سے چند فقرے انہی کے الفاظ میں نقل کرتا ہوں۔۔
 ”مکتودہ ہر عصر فرض بالکفایہ است و مراد از اجتہاد اینجا... معرفت احکام شرعیہ از اولہ فیصلہ... تفریع
 و ترتیب مجتہد انہ اگرچہ بارشاد صاحب نہ ہے بودہ باشد۔ و اگر گفتیم اجتہاد ہر عصر فرض است بحجت
 آنست کہ مسائل کثیرۃ الوقوع فیہ مضمورانہ و معرفت احکام الہی در آنہا واجب و واجبہ معلومہ مدون
 شدہ است غیر کافی، و در آنہا اختلاف بسیار کہ مدون رجوع بادلہ حل اختلاف آنستہا کرد و ہر قی
 ان تا مجتہدین غالباً منقطع پس بنیر عرض بر قواعد اجتہاد راست بایا۔“

یہی نہیں کہ شاہ صاحب نے اجتہاد پر نہ دیا ہو بلکہ انہوں نے پوری تفصیل کے ساتھ اجتہاد کے اصول
 و قواعد اور اس کی شرائط کو بیان کیا ہے۔ ازالہ حجت، عقد الحجۃ، انصاف، بدور بازہ، نصف وغیرہ میں اس مسئلہ
 پر ہمیشہ اختادات اور کہیں مفصل تقریریں موجود ہیں۔ نیز اپنی کتابوں میں جہاں بھی انہوں نے کسی مسئلہ پر گفتگو کی ہو
 ایک محقق اور مجتہد کی حیثیت سے کی ہے، گویا ان کی کتابوں کے مطالعہ سے آدمی کو نہ صرف اجتہاد کے اصول
 معلوم ہو سکتے ہیں بلکہ ساتھ ساتھ اس کی تربیت بھی مل جاتی ہے۔

مذکورہ بالا دو کام اولیہ ہیں جو شاہ صاحب سے پہلے ہی لوگوں نے کیئے ہیں، مگر جو کام ان سے پہلے کسی
 نے نہ کیا تھا وہ یہ ہے کہ انہوں نے اسلام کے ہر سے فکری، اخلاقی، شرعی اور تمدنی نظام کو ایک مرتب و موثر
 میں پیش کرنے کی کوشش کی ہو۔ یہ وہ کام ہے جس میں وہ اپنے تمام پیش روؤں سے بازی لے گئے ہیں
 اگرچہ ابتدائی تین چار صدیوں ہم اکثریت ایسے ائمہ گزرے ہیں جن کے کام کو دیکھنے سے عادت معلوم ہوتا ہو کہ وہ
 پہلے ذہن میں اسلام کے نظام حیات کا مکمل تصور رکھتے ہیں اور اسی طرح بعد کی صدیوں میں بھی ایسے محققین
 ملنے ہیں جن کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اس تصور سے خالی تھے، لیکن ان میں سے کسی نے بھی جامعیت
 اور منطقی ترتیب کے ساتھ اسلامی نظام کو بحیثیت ایک نظام کے مرتب کرنے کی طرف قوم نہیں کی۔ یہ مشرت
 شاہ ولی اللہ ہی کے لئے مقدمہ ہو چکا تھا کہ اس راہ میں پیش قدمی کریں۔ ان کی کتابوں میں سے حجتہ مطہرہ
 البعد البازغہ دونوں کا موضوع یہی ہے۔ پہلی کتاب زیادہ مفصل ہے اور دوسری زیادہ فلسفیانہ۔

ان کتابوں میں انہوں نے مابعد الطبیعی مسائل سے ابتدا کی ہے اور تاریخ میں پہلی مرتبہ ہم دیکھتے ہیں کہ
 ایک شخص فلسفہ اسلام کو مدون کرنے کی بنا ڈال رہا ہے۔ اس سے پہلے مسلمان فلسفہ میں جو کچھ لکھتے اور کہتے تھے

اس کو محض نادانی سے لوگوں نے فلسفہ اسلام کے نام سے موسوم کر رکھا ہے۔ حالانکہ وہ فلسفہ اسلام نہیں، فلسفہ مسیحی ہے جس کا بنیادی بنیاد یونان و روم اور ایران و ہندوستان سے ملتا ہے۔ فی الواقع جو چیز اس نام سے موسوم کرنے کے لائق ہے اس کی داغ بیل سب سے پہلے اسی واپس شیخ نے ڈالی ہے۔ اگرچہ اصطلاحات وہی قدیم فلسفہ و کلام یا فلسفیانہ تصوف کی زبان سے لی ہیں، اور غیر شیعہ ہی طور پر بہت سے تغیرات بھی دیے گئے ہیں، جیسا کہ اہل اول ہر نئی راہ نکلنے والے کے لیے جتنا ناگزیر ہے، مگر پھر بھی تحقیق کا ایک نیا دروازہ کھولنے کی ایک نئی نہ بدست کوشش ہے خصوصاً ایسے شدید انحطاط کے دور میں اتنی طاقتور عقلیت کے آدمی کا ظاہر ہونا بالکل حیرت انگیز ہے۔

اس فلسفہ میں شاہ صاحب کائنات کا دور کائنات میں انسان کا ایک ایسا تصور قائم کرنے کی سعی کرتے ہیں جو اسلام کے نظام اخلاق و تمدن کے ساتھ ہم آہنگ و متحد المزاج ہو سکتا ہو یا دوسرے الفاظ میں جس کو اگر شجرہ اسلام کی جڑ قرار دیا جائے تو جڑ میں اور اُس درخت میں جو اُس سے بھڑکا، عقلاً کوئی فطری ممانعت محسوس نہ کی جاسکتی ہو۔ میں حیرات رہ جاتا ہوں جب سنتا ہوں کہ شاہ صاحب نے ویدانتی فلسفہ اور اسلامی فلسفہ کا جوڑ لگا کر نئی ہندو دھرمیت کے لیے فکری اساس فراہم کرنے کی کوئی کوشش کی تھی مجھے ان کی کتابوں میں اس کوشش کا کہیں سراغ نہ ملا۔ اور اگر مل جاتا تو بالمشا عظیم کہ میں شاہ صاحب کو بدین کی فہرست سے خارج کر کے متعبدین کی صف میں لے جا کر بٹھاتا۔

ماہرہ طبیعی بنیاد کو استوار کرنے کے بعد وہ اس پر ایک نظام اخلاق مرتب کرتے ہیں اور اس مقام پر انتہائی جذبہ اعتراف کے ساتھ میں دیکھتا ہوں کہ وہ یونانی ایتھنکس کی غلامی سے پہلو چارہ ہیں، اُس ایتھنکس کی غلامی سے جس میں دو آئی جیسے لوگ جا پھٹتے اور جس کا اچھا خاصا اثر امام غزالی تک کے ذہن پر قائم رہا۔ مگر یہ کہنا صحیح نہ ہوگا کہ شاہ صاحب اس ایتھنکس کے اثر سے بالکل آزاد ہو چکے تھے۔

نظام اخلاق پر وہ ایک اجتماعی فلسفہ (سوشل فلائی) کی عمارت اٹھاتے ہیں جس کے لیے انہوں نے ارتقا قات کا عنوان تجویز کیا ہے، اور اس سلسلہ میں تدبیر منزل، آداب معاشرت، سیاست، عدالت، ضرب حاصل (یکیشین)، انتظام ملکی اور تنظیم عسکری وغیرہ کی تفصیلات بیان کرتے ہیں۔ اور ساتھ ہی ان اسباب پر

لے جو فلسفہ مسلمانوں میں رائج تھا وہ اسلام کے علمی، اخلاقی اور معاشرتی نظام سے کوئی ربط نہ رکھتا تھا اس وجہ سے اس کا رائج جتنا جتنا بڑھا اسی قدر مسلمانوں کی زندگی بڑھتی چلی گئی، عقیدہ بھی کمزور ہوا، خدائے بھی ڈھیلے ہوئے، اور توانے عمل بھی سرد ہو گئے۔ ذہن میں متصادم خیالات کی کشمکش کا یہ طبعی نتیجہ ہے۔ اور یہی اثرات موجودہ مغربی فلسفہ کے رواج سے بھی رونما ہو رہے ہیں مگر کچھ بھی کسی طرح نظام اسلامی کی ترقی، اساس نہیں بن سکتا۔

رہنما دلتے ہیں جن سے تمدن میں فساد پیدا ہوتا ہے۔

پھر وہ نظام شریعت، عبادت، احکام اور قوانین کو پیش کرتے ہیں اور ہر ایک چیز کی حکمتیں سمجھاتے چلے جاتے ہیں۔ اس خاص ضمنوں پر جو کام انھوں نے کیا ہے وہ اسی نوعیت کا ہے جو ان سے پہلے امام غزالی نے کیا تھا، اور قدسی بات ہے کہ وہ اس راہ میں امام موصوت سے آگے بڑھ گئے ہیں۔

آخر میں انھوں نے تاریخ طبرستان پر بھی نظر ڈالی ہے اور کما کر میرے علم کی حد تک وہ پہلے شخص ہیں جس نے اسلام و جاہلیت کی تاریخی شکست کا ایک دھندلا سا تصویر پیش کیا ہے۔

نظام اسلامی کے اس قدر معقول اور آستے مرتب خاکے کا میں جو بانا بکھانے خود اس امر کی پوری ضمانت ہو کہ وہ تمام صحیح الفطرت اور سلیم الطبع لوگوں کا نصب العین بن جائے، اور جو لوگ ان میں سے زیادہ قوت عمل رکھتے ہوں وہ اس نصب العین کے لیے بان و تن کی بازی لگا دیں خواہ اس نصب العین کو سامنے رکھنے والا خود عملاً ایسی کسی تحریک کی رہنمائی کرے یا نہ کرے مگر جو چیزیں سے بھی زیادہ محرک ثابت ہوئی وہ یہ تھی کہ شاہ صاحب نے جاہلی حکومت اور اسلامی حکومت کے فرق کو بالکل نمایاں کر کے لوگوں کے سامنے کیا اور نہ صرف اسلامی حکومت کی خصوصیات صاف صاف بیان کیں بلکہ اس بحث کو بکرا کر ایسے طریقوں سے پیش کیا جن کی وجہ سے صاحب ایمان کے لیے جاہلی حکومت کو اسلامی حکومت سے بدلنے کی جدوجہد کیے بغیر میں سے ہمیشہ محال ہو گیا۔ یہ مضمون بحث میں بھی کافی تفصیل کے ساتھ آیا ہے۔ گمراہ لوگوں کو یہ ہی اسی موضوع پر اس کتاب میں وہ مادہ پیش ہے ثابت کرتے ہیں کہ خلافت اسلامی اور بادشاہی، دو بالکل مختلف اہل چہرے ہیں۔ پھر ایک طرف بادشاہی کو اور ان تمام فتنوں کو رکھتے ہیں جو بادشاہی کے ساتھ مسلمانوں کی حیات اجتماعی میں اڑنے پڑنے پھیلنے پیدا ہوئے، اور دوسری طرف خلافت اسلامی کی خصوصیات اور شرائط کو اور ان رحمتوں کو پیش کرتے ہیں جو اسلامی خلافت میں فی الواقع مسلمانوں پر نازل ہو چکی ہیں اس کے بعد کس طرح ممکن ہے کہ لوگ جن سے بیچ جائیں۔

سید احمد بریلوی اور شاہ اسماعیل شہید | یہی وجہ ہے کہ شاہ صاحب کی وفات پر پوری نصف صدی بھی نہ گزری تھی کہ ہندوستان میں ایک تحریک اٹھ کھڑی ہوئی جس کا نصب العین وہی تھا جو شاہ صاحب ان کے سامنے روشن کر کے رکھ گئے تھے سید صاحب کے خطوط اور ملفوظات، اور شاہ شہید کی مہذب امامت اعتقاد تقویت الایمان اور دوسری تحریریں دیکھئے۔ وہ نون جگہ وہی شاہ صاحب کی زبان بولتی نظر آئے گی شاہ صاحب

سید صاحب ۱۲۱۲ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۲۳۲ھ میں شہادت پائی۔ شاہ اسماعیل صاحب ۱۱۹۳ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۲۱۲ھ میں شہادت پائی۔ اختلافی تحریک کی چنگاری سید صاحب کے دل میں غالباً ۱۸۵۷ء کے ٹک بھگ زماے ہی میں بھڑک اٹھی تھی۔ ۱۳

علاؤ کو کچھ کیا وہ یہ تھا کہ مدیقا اور قرآن کی تعلیم اور اپنی شخصیت کی تاثیر سے صحیح انجیل اور صالح لوگوں کی ایک کشتی تیار کر دی، اور پھر ان کے بعد ان کے چاروں صاحبزادوں نے، خصوصاً شاہ عبدالعزیز صاحب نے اس خطے کو بہت زیادہ وسیع کر دیا یہاں تک کہ ہزار ہا ایسے آدمی ہندوستان کے گوشے گوشے میں پھیل گئے جن کے اندر زمانہ اس کے خیالات نفوذ کیے ہوئے تھے، جن کے دماغوں میں اسلام کی صحیح تصویر ابتر ہو چکی تھی، اور جو اپنے علم و فضل اور اپنی عمدہ سیرت کی وجہ سے عام لوگوں میں خواہ صاحب امدان کے حلقہ کا اثر قائم ہونے کا ذریعہ بن گئے تھے۔ اس چیز نے اس تحریک کے لیے گویا زمین تیار کر دی جو بالآخر شاہ صاحب ہی کے حلقہ سے، بلکہ اہل کچے کے انکسار سے ٹکرائی تھی، یہ صاحب اور شاہ صاحب دونوں روحاً و معنی ایک وجود رکھتے ہیں اور اس وجود متحد کو میں منسلک بالذمہ سمجھتا ہوں۔ ان حضرات کے کارنامے کا خلاصہ یہ ہے:-

(۱) انھوں نے علاؤ اللہ خلائق کے دین، اخلاق اور معاملات کی اصلاح کا بیڑا اٹھایا، اور جہاں جہاں ان کے اثرات پہنچ سکے وہاں زندگیوں میں ایسا زبردست انقلاب رونما ہوا کہ صحابہ کرام کے دور کی یاد تازہ ہو گئی۔

(۲) انھوں نے اپنے وسیع پہانے پر جو انیسویں صدی کے ابتدائی دور میں ہندوستان جیسے برسر تنزل ملک میں تسکین ہی ممکن ہو سکتا تھا، جہاد کی تیاری کی، اور اس تیاری میں اپنی تبلیغی قابلیت کا کمال ظاہر کر دیا۔ پھر فائیت تدریج کے ساتھ آقا زکار کے لیے شمال مغربی ہندوستان کو منتخب کیا جو ظاہر ہے کہ جغرافی و سیاسی حیثیت سے اس کام کے لیے موزوں ترین خطہ ہو سکتا تھا۔ پھر اس جہاد میں شریک وہی اصول اخلاق اور قوانین جنگ ہتھمال کچے جن سے ایک دنیا پرست جنگ آزمائے کے مقابل میں ایک مجاہد فی سبیل اللہ ممتاز ہوتا ہے، اور اس طرح انھوں نے صحیح مسلمانوں میں روح اسلامی کا پھر ایک مرتبہ دنیا کے سامنے دکھا ہر کر دیا۔ ان کی جنگ ملک و دین یا قومی مصیبت، کوئی بیرونی غرض کے لیے نہ تھی بلکہ خاص فی سبیل اللہ تھی۔ ان کے سامنے کوئی مقصد اس کے سوا نہ تھا کہ حق اللہ کو جاہلیت کی حکومت سے نکالیں، اور وہ نظام حکومت قائم کریں جو خالق اور مالک الملک کے منشاء کے مطابق ہے۔ اس غرض کے لیے جب وہ لڑے تو حسب قاعدہ اسلام بجز یہ کی طرف پہلے دعوت دی اور پھر تمام محبت کر کے تلواریں اٹھائی اور جب تلواریں اٹھائی تو جنگ کے اس جذبہ قافلوں کی پوری پابندی کی جو اسلام نے سکھایا ہے۔ کوئی ظالمانہ اور وحشیانہ فعل ان سے سرزد نہیں ہوا جس بستی میں داخل ہوئے مسلح کی حیثیت سے داخل ہوئے نہ کہ مسلمان کی حیثیت سے۔ ان کی فوج کے ساتھ نہ شراب تھی، نہ جید بھجنا تھا، نہ بیادوں کی پٹن ہوتی تھی، نہ ان کی چھاؤنی بہ کاریوں کا ڈانٹتی تھی، اور نہ ایسی کوئی مثال ملتی ہے کہ ان کی فوج کسی علاقہ سے گزری ہو اور اس علاقہ کے لوگ اپنے مال اور اپنی حور و قتل کی مصیبتیں کھنے پر آمم کناں ہوں۔ ان کے سپاہی دن کو گھوڑے کی پیٹھ پر امداد کو جاننا نہ دیکھتے تھے۔ خدا سے ڈرنے والے، آخرت کے حساب کو یاد رکھنے والے، اور ہر حال میں ماسی پر قائم رہنے والے

خلفہ اس چاقیم رہنے میں ان کو فائدہ پہنچے یا نقصان۔ انھوں نے کہیں شکست کھانی تو قبول ثابت نہ ہوئے اور کہیں فتح پائی تو جفا اور شکست پائے گئے۔

۳، ان کو ایک چھوٹے سے علاقہ میں حکومت کرنے کا جو تصور اس امر سے غلامس میں انھوں نے ٹھیک غلامس طرز کی حکومت قائم کی جس کو خلافت علی منہاج النبوة کہا گیا ہے۔ وہی فقہانہ امامت، وہی مساوات، وہی خودی، وہی عدل و انصاف، وہی حدود و شرعیہ، وہی مال کو حق کے ساتھ لینا اور حق کے مطابق صرف کرنا، وہی مظلوم کی حمایت اگرچہ ضعیف ہوا مظلوم کی مخالفت اگرچہ قوی ہو، وہی خدا سے ڈر کر حکومت کرنا اور مظلوم کی بنیاد پر سیاست چلانا، غرض ہر سہلو میں انھوں نے اسی حکمرانی کا نمونہ ایک مرتبہ پھر تازہ کر دیا جو کبھی صدیق و فاروق نے کی تھی۔

یہ لوگ بعض عیسوی اسباب کی وجہ سے، جن کا ذکر آگے آتا ہے، ناکام ہوئے، مگر خیالات میں جو حرکت وہ پیدا کر گئے تھے اس کے اثرات ایک صدی سے زیادہ مدت گزر جانے کے باوجود اب تک ہندوستان میں موجود ہیں۔

اسباب ناکامی | اس آخری مجددانہ تحریک کی ناکامی کے اسباب پر بحث کرنا عمرائے حضرات کے مذاق کے خلاف ہے جو بزرگوں کا ذکر صرف عقیدت ہی کے ساتھ کرنا پسند کرتے ہیں۔ اس لئے مجھے اندیشہ ہے کہ جو کچھ میں اس عنوان کے تحت عرض کروں گا وہ میرے بہت سے بھائیوں کے لئے تخفیف کا موجب ہو گا لیکن اگر مہلک مقصد اس تمام ذکر اذکار سے محض سابقین بالایمان کو خراج تحسین ہی پیش کرنا نہیں ہے، بلکہ آئندہ تجدید دین کے لئے ان کے کاموں سے سبق حاصل کرنا بھی ہے، تو ہمارے لئے اس کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کہ تاریخ پر تنقیدی نگاہ ڈالیں اور ان بزرگوں کے کارناموں کا سراغ لگانے کے ساتھ ان اسباب کا کھوج بھی لگائیں جن کی وجہ سے یہ اپنے مقصد کو پہنچنے میں ناکام ہوئے۔ شاہ صاحب اور ان کے صاحبزادوں نے طالعوت اور صاحبین کی جو عظیم القدر جماعت پیدا کی، اور پھر سید صاحب اور شاہ شہید نے صلوات و انقیار کا جو لشکر فراہم کیا، اس کے حالات پڑھ کر ہم دنگ رہ جاتے ہیں، ہمیں ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ہم قرن اول کے صحابہ و تابعین کی میرتیں پڑھ رہے ہیں، اور ہمیں حیرت ہوتی ہے کہ ہم سے اس قدر قریب زمانہ میں اس پایہ کے لوگ ہو گزرے ہیں اگرچہ وہی ہمارے دل میں قدرتی طور پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آخر کیا وجہ ہے کہ اتنی زبردست مصاحی و انقلابی تحریک جس کے لیڈر اور کارکن ایسے صالح متقی اور ایسے سرگرم مجاہد لوگ تھے، انتہائی ممکن سبب و عمل کے باوجود ہندوستان پر اسلامی حکومت قائم کرنے میں کامیاب نہ ہوئی اور اس کے برعکس کئی ہزار میل سے آگے ہوئے اگر زیریں یا غاص جاہلی حکومت قائم کرنے میں کامیاب ہو گئے؟ اس سوال کو عاقبت مندی کے

جوش میں لا جواب چھوڑ دینے کے معنی یہ ہیں کہ لوگ صلاح و تقویٰ اور جہاد کو اس دنیا کی مصلحت کے معاملہ میں نہیں سمجھتے۔ اور یہ خیال کر کے ایسے زبردست تقیہ جہاد سے بھی کچھ نہ بناؤ آئندہ کیا بن سکے گا۔ میں اس قسم کے شبہات فی الواقع لوگوں کی زبان سے سن چکا ہوں، بلکہ حال میں جب مجھے علی گڑھ جانے کا اتفاق ہوا تھا تو سڑکی کے کنارے کے بھرتے میں میرے سامنے یہی شہ پیش کیا گیا تھا اور اسے رفع کرنے کے لیے مجھے ایک مختصر تقریر کرنی پڑی تھی۔ نیز مجھے یہ بھی معلوم ہے کہ اس وقت علماء و صاحبین کی جماعت ہمارے درمیان موجود ہے وہ بالعموم اس مسئلہ میں باطل خالی الذہن ہے، حالانکہ اگر اس کی تحقیق کی جائے تو بہت سی ایسی باتیں مل سکتی ہیں جن سے استفادہ کر کے آئندہ زیادہ بہتر اور زیادہ صحیح کام ہو سکتا ہے۔

پہلی چیز جو مجھ کو حضرت مجدد الف ثانی کے وقت سے شاہ صاحب اور ان کے خلفاء نام کے تجریدی کام میں ملتی ہے وہ یہ ہے کہ انھوں نے تقویٰ کے باب میں مسلمانوں کی بیماری کا پورا اندازہ نہیں لگایا اور ان کو پھر وہی غذا دیدی جس سے مکمل پرہیز کرانے کی ضرورت تھی۔ حالانکہ مجھے فی نفسہ اس تقویٰ پر اعتراض نہیں ہے جو ان حضرات نے پیش کیا۔ وہ بجائے خود اپنی روح کے اعتبار سے اسلام کا اہل تقویٰ ہے، اور اس کی نوعیت احسان سے کچھ مختلف نہیں ہے لیکن جس چیز کو میں لائق پرہیز کہہ رہا ہوں وہ موصوفانہ رموز و اشارات اور موصوفانہ زبان کا استعمال، اور متدوانہ طریقہ سے مشابہت رکھنے والے طریقوں کو جاری رکھنا ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ حقیقی اسلامی تقویٰ اس خاص قالب کا محتاج نہیں ہے۔ اس کے سوا اس کے لیے دوسرا قالب بھی ممکن ہو جس کے لیے زبان بھی دوسری اختیار کی جاسکتی ہو، رموز و اشارات سے بھی اجتناب کیا جاسکتا ہے، اور پوری مریدی اور اس سلسلہ کی تمام عملی شکلوں کو بھی چھوڑ کر دوسری شکلیں اختیار کی جاسکتی ہیں۔ پھر کیا ضرورت ہے کہ قالب کو اختیار کرنے پر اصرار کیا جائے، حالانکہ یہ پُرانا قالب اس بنا پر قابلِ ترک تھا اور ہے کہ مدتہائے دراز سے اہل حق میں جاہلی تقویٰ کی گرم بازاری ہو رہی ہے اور اس کی کثرت اشاعت نے مسلمانوں کو سخت اعتقادی و اخلاقی بیماریوں میں مبتلا کیا ہے، اور اب حال یہ ہو چکا ہے کہ ایک شخص خواہ کتنی ہی صحیح تعلیم دے، مگر یہ قالب جہالتِ حال کیا گیا اور پھر وہی تمام بیماریاں عود کر آتی ہیں جو صدیوں کے رواجِ عام سے اس کے ساتھ وابستہ ہو گئی ہیں پس جس طرح ایک مباح الاہل غذا سے بیمار کو پرہیز کرایا جاتا ہو تاکہ اس کے مرض میں اضافہ نہ ہو، جس طرح پانی صیسی حلال چیز بھی اس وقت ممنوع ہو جاتی ہے۔ جبکہ مریض کے لیے وہ نقصان دہ ہو، اسی طرح یہ قالب بھی مباح ہونے کے باوجود اس بنا پر قطعی چھوڑ دینے کے قابل ہو گیا ہے کہ اسی کے لباس میں مسلمانوں کو ایون کا سامپکا لگایا گیا ہو اور اس کے قریب جاتے ہی ان مومن مریضوں کو پھر وہی چنبا، یگم، بادا جاتی ہیں۔ جو صدیوں ان کو تشنگ کر سلاتی رہی ہیں بیعت کا معاملہ پیش آنے کے بعد کچھ دیر نہیں لگتی کہ مریضوں میں وہ ذہنیت پیدا ہوتی ہے کہ

جو مریدی کے ساتھ مختص ہو چکی ہے یعنی وہی بوجہ جادہ نہیں کن گرت پیر منان گوید والی ذہنیت جس کے بد پیر صاحب اہل باب من دون ائمہ کی کوئی فرق باقی نہیں رہ جاتا۔ فکر و نظر غلط، قوت تنقید، قوت علم و عقل کا استعمال موقوف، اور دل و دماغ پر بندگی شیخ کا ایسا مکمل تسلط کہ گویا شیخ ان کلمہ ہے اور یہ اس کے محبوب پھر جہاں کشف و الہام کی بات چیت شروع ہوئی اور عقیدین کی یہی علامی کے بند اور زیادہ مضبوط ہونے شروع ہو گئے۔ اس کے بعد صوفیانہ رموز و اشارات کی ماری آتی ہے جس سے مریدوں کی قوت و اہمہ کو گویا تانہ لگ جاتا اور وہ انہیں لے کر ایسی اڑتی ہے کہ بچہ سے ہر وقت عجائبات و عظمت ہی کے عالم میں سر کر رہے رہتے ہیں اور اوقات کی دنیا میں ٹھہرنے کا موقع غریبوں کو کم ہی دیتا ہے۔ مسلمانوں کے اس مرض سے حضرت مجدد صاحب ناواقف تھے، شاہ صاحبہ دونوں کے کلام میں اس پر تنقید موجود ہے۔ مگر غالباً اس مرض کی شدت کا انہیں پورا اندازہ نہ تھا، یہی وجہ ہے کہ دونوں بزرگوں نے ان بجاہوں کو بھروائی غذا دے دی جو اس مرض میں جہک ثابت ہو چکی تھی، اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ رفتہ رفتہ دونوں کا حلقہ پھر وہی پڑانے مرض سے متاثر ہونا چلا گیا۔ اگرچہ مولانا اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ نے اس حقیقت کو چھٹی طرح سمجھ کر ٹھیک وہی روش اختیار کی تھی جہاں تیبہ کی تھی، لیکن شاہ صاحب کے لٹریچر میں لویہ سامان موجود ہی تھا اور پیری مریدی کا سلسلہ بھی سید صاحب کی تحریک میں چل رہا تھا اس لیے مرض صوفیت کے جراثیم سے یہ تحریک پاک نہ رہ سکی، حتیٰ کہ سید صاحب کی شہادت کے بعد ہی ایک گروہ ان کے حلقہ میں ایسا پیدا ہو گیا جو شیعوں کی طرح ان کی عنیوہیت کا قائل ہوا اور البتہ ان کے ظہور ثانی کا منتظر ہے! اب جس کسی کو تجدیدیوں کے لیے کوئی کام کرنا ہو اس کے لیے لازم ہے کہ مصوفین کی زبان و اصطلاحات، رموز و اشارات، لباس، اطوار، پیری مریدی، اور ہر اس چیز سے جو اس طریقہ کی یاد تازہ کرنے والی ہو، مسلمانوں کو اس طرح پرہیز کرنے سے ڈیالیں کہ مرہیں کو شک سے پرہیز کرایا جاتا ہو دوسری چیز جو مجھے تنقیدی مطالعہ کے دوران میں محسوس ہوئی وہ یہ ہے کہ سید صاحب اور شاہ شہید نے جس علاقہ میں جا کر جہاد کیا اور جہاں اسلامی حکومت قائم کی، اس علاقہ کو اس انقلاب کیلئے پہلے جس طرح تیار نہیں کیا تھا۔ ان کا لشکر تو یقیناً بہترین اخلاقی و روحانی تربیت پاسے ہوئے لوگوں پر مشتمل تھا۔ مگر یہ لوگ ہندوستان کے مختلف گوشوں سے جمع ہوئے تھے اور شمالی مغربی ہندوستان میں ان کی حیثیت ہاجرین کی سی تھی۔ اس علاقہ میں سیاسی انقلاب برپا کرنے کے لیے ضروری تھا کہ خود اس علاقہ ہی کی آبادی میں پہلے اخلاقی و ذہنی انقلاب برپا کر دیا جاتا، تاکہ مقامی لوگ اسلامی نظام حکومت کو سمجھنے اور اس کا بار اٹھانے کے قابل ہو جاتے۔ دونوں لیڈر بلا اس غلط فہمی میں مبتلا ہوئے کہ سرحد کے لوگ ہو کہ مسلمان ہیں، اور غیر مسلم اقتدار کے ستارے ہوئے بھی ہیں اس لیے وہ اسلامی حکومت کا غیر مقدم کریں گے۔ اسی وجہ سے انہوں نے جاتے ہی وہاں جہاد شروع کر دیا۔

خلاقیات، ادب، قانون، مذہب سیاسیات اور تمام علوم عمران چند ہر دست اثر ڈالا اور انتہائی جرات و مہیاگی کے ساتھ دنیا سے قدیم پر تھنیکوں کے نظریات و افکار کی ایک نئی دنیا بنادی۔ پریس کے ہتھیار، اشاعت کی کثرت، ماسلیب بیان کی شدت، اور شکل مہلک زبان کے بواسطے عام فہم زبان کو ذریعہ اظہار خیال بنانے کی وجہ سے ان لوگوں کے خیالات نہایت وسیع پیمانے پر پھیلے انھوں نے محدود افراد کو نہیں بلکہ قوموں کو بحیثیت مجموعی متاثر کیا۔ دہشتیں بلبا دیں اخلاق بدل گئیں، نظم تعلیم بدل دیا، نظریہ حیات اور قصہ زندگی بدل دیا، اور تمدن و سیاست کا پورا نظام بدل دیا۔ ایسی نمانہ میں انقلاب فرما دیا جس سے ایک نئی تہذیب پیدا ہوئی، اسی زمانہ میں چین کی، یاجا نے صنعتی انقلاب دیکھا جس کو ایک بنا تدرن، ایک نئی طاقت اور نئے مسائل زندگی کے ساتھ پیدا کیا اکی زمانہ میں چین کو غیر معمولی ترقی ہوئی جس کو یورپ کو وہ توجہ حاصل ہوئی کہ پہلے دنیا کی کسی قوم کو حاصل نہ ہوئی تھیں اسی زمانہ میں قدیم فن جنگ کی جگہ نیا فن جنگ نئی دلتی تھیں کر سکتے پیدا ہوا۔ باقاعدہ مدلل کے ذریعے سے فوجوں کو نظم کرنے کا سلسلہ شروع ہوا جس کی وجہ سے میدان جنگ میں پیش پیش مشین کی طرح حرکت کرنے لگیں اور پرنے طرز کی فوجوں کا ان کے مقابلہ میں طہیرا شکل ہو گیا، فوجوں کی ترتیب عساکر کی تقسیم اور جنگی چالوں میں بھی پیہم تغیرات ہوئے، اور ہر جنگ کے تجربات سے فائدہ اٹھا کر اس فن کو برابر ترقی دی جاتی رہی۔ آلات حرب میں بھی مسلسل نئی ایجادیں ہوتی چلی گئیں، رافل ایجاد ہوئی، ہتھی اور سرب، حرکت میدانی توپیں بنائی گئیں، قلعہ شکن توپیں پہلے سے بہت زیادہ طاقت و دتیا رکھ گئیں اور کار توپ کی ایجاد نے نئی جند و قول کے مقابلہ میں پڑائی قوت سے فار بند و قول کو بیکار کیے رکھ دیا۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ یورپ میں ترکوں کو اور ہندوستان میں سپی ریاستوں کو جدید طرز کی فوجوں کے مقابلہ میں مسلسل شکستیں کھانی پڑیں انیولین ڈیٹھی بھر فوج کو مدہر قہضہ کر لیا۔ معاصر تاریخ کے اس سرسری خاکے پر نظر ڈالنے سے آسانی یہ بات معلوم ہو جاتی کہ ہم اسے ہاں تو چند خاص اشخاص ہی بجا بہار ہوئے تھے گمہ دہاں تو ہیں کی تو ہیں جاگ نہیں۔ یہاں صرف ایک جہت میں نمودار سا کام ہوا تھا اور دہاں ہر جہت میں نہرا روں گنا زیادہ کام کر ڈالا گیا بلکہ کوئی شعبہ زندگی ایسا نہ تھا جس میں تیز رفتور پیش قدمی نہ لگتی ہو یہاں شاہ ولی اللہ صاحب اللہ ان کی اعلیٰ نے چند کتابیں خاص خاص علوم پر لکھیں جو ایک نہایت محدود حلقے تک پہنچ کر رہ گئیں، اور دہاں لائبریریوں کی تائیریاں ہر علم و فن پر تیار ہوئیں جو تمام دنیا پر چھا گئیں اور آخر کار دواخوں اور ذہنیاتوں پر قابض ہو گئیں۔ یہاں فلسفہ، اخلاقیات، اجتماعیات، سیاسیات اور معاشیات وغیرہ علوم پر طہور کوئی بات چیت محض ابتدائی اور سرسری مدنگ ہی رہی جس پر آگے کچھ کام نہ ہوا اور دہاں ملل و ران میں ان مسائل پر پورے پورے نظام فکر مرتب ہو گئے جنھوں نے دنیا کا نقشہ بدل ڈالا۔ یہاں علوم طہیر اور فوڈی اذیہ کا عالم وہی رہا جو باجیہ سر سال پہلے تھا، اور دہاں اس میدان میں اتنی ترقی ہوئی اور اس ترقی کی بدو اہل مغرب کی طاقت اتنی چھٹ گئی کہ ان کے مقابلہ میں پرانے آلات و وسائل کے زور سے کامیاب ہونا قلمی محال تھا

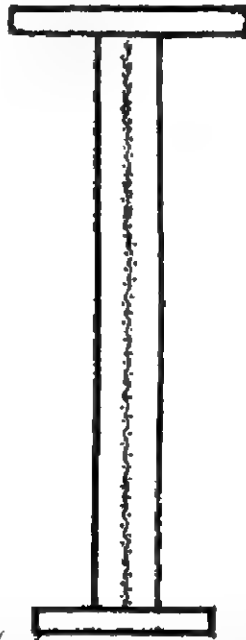
حضرت توبہ پر شاہ ولی اللہ صاحب کے زمانہ میں انگریز بنگال پر چھانٹے تھے اور سالہ آباد ملک ان کا اقتدار پہنچ چکا تھا، مگر انھوں نے اس نئی اُچھلنے والی طاقت کا کوئی زور نہ دیا۔ شاہ عبدالعزیز صاحب کے زمانہ میں توبہ کی بادشاہ انگریزوں کا پہلی خدہ ہو چکا تھا۔ قریب قریب سارے ہی ہندوستان پر انگریزوں کے پنجے جم چکے تھے مگر ان کے ذہن میں بھی یہ سوال پیدا نہ ہوا کہ آخر کیا چیز اس قوم کو اس طرح برباد رہی ہو، اور اس نئی طاقت کے پیچھے اسباب طاقت کیا ہیں۔ شاہ عبدالعزیز صاحب نے اٹھل اٹھل کر اسلامی انقلاب برپا کرنے کے لیے اُٹھے تھے۔ انھوں نے سارے اختلافات توڑ دیے مگر اتنا نہ کیا کہ اہل نفع ملک کا ایک وفد یورپ بھیجتے اور یہ تحقیق کراتے کہ یہ قوم جو طوفان کی طرح چھاتی چلی جا رہی ہو، اللہ نے اُن کے مسائل کے طریقوں اور نئے علوم و فنون سے کام لے رہی ہو، انکی آبی قوت اور آبی ترقی کا راز کیا ہے اس کے گھر میں کس نوعیت کو ادارت قائم ہیں، انکے حکم کو کس قسم کی بات کی تہن کی اساس کن چیزوں پر ہے، اور اس کے مقابلہ میں ہماری پاس کس چیز کی کمی ہے جس وقت یہ حضرات جہاد کیلئے اُٹھے ہیں، اس وقت یہ بات کسی سے چھپی ہوئی نہ تھی کہ ہندوستان میں اصل طاقت سکھوں کی نہیں، انگریزوں کی ہے، اور اسلامی انقلاب کی راہ میں سب سے بڑی مخالفت طاقت اگر کوئی ہوگی تو وہ انگریز ہی کی ہوگی۔ پھر سمجھ میں نہیں آتا کہ کس طرح ان بزرگوں کی نگاہ دور رس سے معاملہ کا یہ پہلو اہل ہی اوجھل رہ گیا کہ اسلام و جاہلیت کی کشمکش کا آخری فیصلہ کرنے کے لیے جس حریت سے نکلنا ہو گا اس کے مقابلہ میں اپنی قوت کا اندازہ کریں۔ اور اپنی کمزوری کو سمجھ کر اسے دور کرنے کی فکر کریں۔ بہر حال جب ان سے یہ چوک ہوئی تو اس عالم اسباب میں ایسی چوک کے نتائج سے وہ نہ بچ سکتے تھے۔

مغربی جاہلیت کے مقابلہ میں اسلامی تجدید کی اس تحریک کو جو ناکامی ہوئی اُس سے پہلا سبق تو یہ ہے یہ ملنا ہو کہ تجدید دین کیلئے صرف علوم و دنیا کا احیاء اور متبع شریعت کی روح کو تازہ کر دینا ہی کافی نہیں ہے بلکہ ایک جامع اور ہمہ گیر اسلامی تحریک کی ضرورت ہے جو تمام علوم و فنون و صناعات و تمام شعبہ ہائے زندگی پر اپنا اثر پھیلائے اور تمام امکانی قوتوں کی اسلام کی خدمت لے۔ اور دوسرا سبق جو اسی کے قریب المآخذ ہے یہ ہے کہ اب تجدید کا کام نئی اجتہاد کی قوت کا مطالبہ ہے جس سے وہ اجتہاد کی بصیرت جو شاہ ولی اللہ صاحب دلائل سے پہلے کے مجتہدین و مجددین کے کارناموں میں پائی جاتی ہے، قوت کے کام کو عہدہ براہِ حق کے لیے کافی نہیں ہے۔ جاہلیت جدید بے شمار نئے مسائل کے ساتھ آئی ہو اور اس نے بے شمار مسائل زندگی پیدا کر دیئے ہیں جن کا وہم و گم نہ تھا۔ شاہ صاحب اور دوسرے علماء کے ذہن میں نہ گزرا تھا۔ صرف اللہ جل جلالہ کے علم اور اس کی بخشش سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بصیرت ہی پر یہ حالات روشن تھے لہذا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ہی وہ تہما مآخذ ہیں جس سے اس دور میں تجدیدِ ملت کا کام کرنے کیلئے رہنمائی حاصل کی جا سکتی ہے۔ اور اس رہنمائی کو انھوں نے اسی وقت کے حالات میں شاہراہِ عمل تعمیر کر کے لیے ایسی مستقل قوت چاہتا ہے جو دیکھ رہی ہو مجتہدین سلف سے کسی ایک کے علوم اور تہلیل کی پابندی نہ ہو، اگرچہ اختلاف ہر ایک سے کرے اور ہر چیز کسی سے بھی نہ کرے۔

انغوش موج کا ایک تہا بن

یا اسلامی ہند کو طوفانی ہمیں

خدا کا ایک فادار بندہ



از جناب مولانا سید مناظر حسن گیلانی

صدر شعبہ دینیات عثمانیہ یونیورسٹی حیدرآباد دکن

نام المستعار کوئی اندھنبری کیونگا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تقریب :-

(اہل مضمون کے پڑھنے سے پہلے مناسب ہوگا کہ ناظرین یہ دو باتیں پڑھ لیں)

(۱) چند ہی دن پہلے کہ حضرت محمد دوسرہ ہندی رحمۃ اللہ علیہ کے سوانح حیات کے ایک حصہ کی ترتیب سے فارغ ہوا تھا کہ مولانا نعمانی دام مجاہد عالمی نے حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ سے متعلق تیار ہو جانے کا بگل بجا دیا، دماغ ٹھکا ہوا تھا، نیریہ سوچ کر کہ شاہ صاحب کی باتیں چونکہ عام طور پر متداول ہیں ان کے خاص خیالات و نظریات سے لوگ واقف ہیں، آسانی دوسرے حضرات مقالات لکھ لیں گے، جی چاہا کہ خاموش ہو جاؤں۔ لیکن مولانا کے بار بار تقاضے سے بالآخر آمادہ ہوا۔ یہ خیال کر کے کہ اس زمانہ میں ایک بڑا گروہ ہم میں ایسوں کا پیدا ہو گیا ہے جو سمجھتا ہے کہ سیاسی برتری جب تک حاصل نہ ہو جائے اسلام اور مسلمانوں کے لئے متعلق کسی قسم کی خدمت کا امکان نہیں ہے، ان کے نزدیک حکومت کی نسبت کا ٹھانا ہر کام ہی پر موقوف ہے، لیکن عراق سے جب تک تریاق آئے کیا مار گزیدہ کو یوں ہی چھوڑ دیا جائے؟ اسی خیال نے مجھے آمادہ کیا کہ ہندوستان کی تاریخ کا وہ دور جب اس ملک میں مسلمان اپنی سیاسی قوت اگر بالکل کھو نہیں چکے تھے، تو سرعت کے ساتھ کھوتے چلے جا رہے تھے، ملک جس طرح پانی میں گھٹکتا چلا جاتا ہے اسی طرح ہندوستان کا طوکانہ اقتدار اس ملک میں گلتا اور گھٹکتا جا رہا تھا حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے چونکہ فتویٰ کی ان ہی تاریک اور بھیاں تک راتوں میں کام کیا، اپنے کام میں کامیاب بہت زیادہ کامیاب رہے، خیال گزرا کہ روح اللہ سے جن دلوں میں گوشت "پاش" پیدا ہوتا چلا جا رہا ہے شاہ اس داستان کے دہرائے سے ان کے دلوں میں قوت پیدا ہو، مطلب یہ ہے کہ

یہ اس سے مراد وہ مثال ہے جو مولانا کے بعد القاضی مہرز میں بیڑاں ہزارہ دوم کا ترجمہ ہی کا ۲۰۰ صفحہ ہے جو افکار و دین کی دوسری قسط مشتمل ہے۔ کسی شاہ میں شائع ہوئی ہے۔ ۱۲۰

کام کرنے والوں کے لیے ہر زمانہ، ہر ملک اور ہر عہد میں ترمیم و ترمیم ہے، یہاں جو طبع فطرتی طور پر موانع و عوائق کے پیاروں کو اپنے سامنے کھڑا کر کے اپنی ہمت پست کر لیتی ہیں، یا ایسی شرطوں پر اپنی آوازیں کو موقوف و مشروط کر لیتے ہیں، جن کا حصول ہی مشکل ہوتا ہو، نہ سچ یہ کہ ہفت کشور جس سے تہخیر بے تیغ و تیغ

تو اگر چاہے تو تیرے پاس یہاں بھی ہو

اپنے جہد و ہمت انداز میں جو میری دیوانگی کا اقتضا ہے اس مضمون کو اس نے کھلبے، نہ میں تو بخ ہوں اور نہ شبیہ کا، بلکہ سچ یہ ہے کہ جن جن علوم و فنون سے حضرت شاہ ولی اللہ نے بحث فرمائی ہے ان میں سے کسی ایک سے بھی مجھے ماہرانہ تعلق نہیں، کچھ ادھر ادھر کی ٹکستہ و گست باتوں کو میں نے سچ کر دیا ہے۔ اگر کسی ایک دلی میں بھی وہ جذبہ پیدا ہو جائے جو اس مقالہ کے کھینے کا مقصد ہے تو سمجھوں گا کہ منت ٹھکانے لگی رہے۔

تہذیب و تہذیب

میں نے اپنے اس مضمون کے بیچ بیچ میں کہیں "عصری نظریات" کا تذکرہ بھی مصلحتاً کیا ہے اور کسی ایک پہلو کی طرف بظاہر سیر ارجان بھی محسوس ہو سکتا ہو لیکن واقعہ یہ ہے کہ اپنی رائے پر میں نے چونکہ خود بھی اعتماد نہیں کیا، اس لیے صرف رائے کی حیثیت سے اپنا خیال ظاہر کر دیا ہے باقی اعتماد تو ان ہی لوگوں کے کندھوں پر دوسروں کو کیا خود مجھے بھی کرنا چاہیے جن پر اہل فہم اور اہل دین مسلمانوں کی اکثریت اعتماد کرتی ہے "اتبعوا السواد الاعظم" پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے میں نے یہ اس لیے لکھ دیا کہ خواہ مخواہ ان امور کی وجہ سے مجھے کسی خاص پارٹی کا آدمی نہ خیال کیا جائے، بلکہ چند دوسروں کے جن کا اظہار کر دیا گیا چاہیے کہ آدمی ہر پہلو کے سوچنے والوں کی باتوں پر غور کرے۔

گرفتارست پند برد یوار

(۷) آئندہ مضمون کے پڑھنے اور سمجھنے میں سہولت ہوگی اگر حسب ذیل معلومات کا ایک

مہر میری خاکہ اپنے سامنے رکھ لیا جائے۔

(الف) حضرت شاہ ولی اللہ کی ولادت ۱۱۸۱ھ اور وفات ۱۲۵۰ھ ہجری میں ہوئی۔

(ب) اس کا طے آپ کی ولادت عہد مالگیری کے آخری زمانے میں ہوئی یعنی حضرت

اور جنگ نریب عالمگیر (انارکھیر) کی وفات سے چار سال پہلے شاہ صاحب فرس
عالم ہوسوت میں قدم رکھا۔

(۱۷) شاہ عالم ثانی یمن میں بادشاہ نے بنگال و بہار کی دیوانی کلاپوکے ذریعے کمپنی بہادر کو سپرد کی
اسی ناجنا بادشاہ کے عہد میں شاہ صاحب اس عالم سے عالم جاودانی کی طرف تشریف لے گئے۔

(۱۸) صاحب سے معلوم ہوتا ہے کہ شاہ صاحب کو دس بادشاہوں کے عہد حکومت سے گزرنے پڑا
(۱۹) ان دس بادشاہوں کی ترتیب یہ ہے عالمگیر بہادر شاہ معز الدین بہادر شاہ فرخ سیر
رفیع اللہ جات، رفیع الدولہ، محمد شاہ بادشاہ (المعروف بہ رنگیلا)، بدشاہ احمد شاہ، عالمگیر ثانی، شاہ عالم
بادشاہ کھول و ظہور و مہلوہ۔

(۲۰) ان سلاطین کے عہد میں ہندوستان کو جن مہیب اور خوفی واقعات اور فتنہ
تاریخی انقلابات سے گزرنا پڑا، اور مسلسل فتنے جو پیدا ہوئے مولا لوگ اس سے واقف ہیں۔ ہاتھ
کے ساتھ (جو رنگس مکر) بادشاہ گرجائیوں کے نام سے تاریخ میں یاد کئے جاتے ہیں
ان کا قتل فرنگ سیر کا ان کے ہاتھوں قید میں بعد بیکسی مرزا، چھوڑ دہار کے توڑانی امریکہ
ہاتھوں ان سادات کا زوال، مرہٹوں کی سرکشی کا انتہائی عروج، سکھوں کا غنی فتنہ،
بادشاہ کا قتل عام، اہالی کا پانی پست میں ایک فیصلہ کن جنگ کے ذریعہ ہندوستان کی تاریخ کا
مُخ جمل دینا، روسیوں کا ہندوستان کی ریاست میں شریک ہونا، ایرانی اور توڑانی امریکہ
باہمی کشمکش مغربی قوتوں کا تدریج ملک کی سیاست میں دخل ہونے پہلے جاننا، انگریزوں کا
اتحاد و جنگ اور ہندوستان کے بعض علاقوں پر قائم ہونا تقریباً یہ سارے واقعات شاہ
دلی اللہ جزا اللہ علیہ کی زندگی ہی میں پیش آئے،

(۲۱) دشمن افکار ہرے کہ جو کچھ ہو رہا تھا بالواسطہ یا بلا واسطہ ان سب کی آخری نروٹی
پر پڑ رہی تھی جو شاہ دلی اللہ کا مستقر تھا، سوال یہی ہوتا ہے کہ جس دل و دماغ کے شاہ
صاحب قدرتنا ملک تھے، کیا وہ ان واقعات سے متاثر نہیں ہو رہے تھے، اسی سوال کا جواب
ایک خاص طرز سے اس مضمون میں دینے کی کوشش کی گئی جو اس سلسلہ میں علاوہ دیگر لوگوں کے
شاہ صاحب کے دو اہم خواہوں کا تذکرہ کیا جائے گا جن میں سے ایک کا تعلق ہندوستان کی
اس فیصلہ کن جنگ سے ہے، جسے مہارہ اور اہالی کی جنگ کہتے ہیں، اور دوسرے خواب کا
تعلق شاہ صاحب کی ان ملی خدمات سے ہے جن کی وجہ سے ہندوستان کے مسلمان بھلا اللہ

اس وقت تک مسلمان ہیں اور ایسے مسلمان کہ شاید دوسرے اسلامی ممالک کے مسلمانوں سے ان کا دینی اور علمی پہلو اگر غالب نہیں تو منسوب بھی نہیں ہے، مقصود صرف داستان گوئی نہیں ہے بلکہ یہ بتانا ہے کہ خشکاتِ کامل جہاں داعی اور جہانی قوتوں میں تلاش کیا جاتا ہے کیا دل کی طاقتوں میں اس سلسلہ کی روشنی نہیں مل سکتی ہے، اور کیا ای طرح اسلام کی خدمت تو ان کے ساتھ ساتھ ظلم سے بھی ممکن ہے؟ شاہ ولی اللہ کی زندگی چونکہ ان سوالات کا پتہ اندھ چراغ رکھتی ہے، اسی لیے اس مقالہ میں ایک خاص طرز سے ان کے خاص حالات مرتب کیے گئے ہیں قرآن پاک میں طاقت کی بادشاہت و ملک کی علامت یہ پیش کی گئی ہے کہ وہ نبی ہر رئیس میں اس طاقت کو دہیں لے آئیں گے جس میں اسرائیل کی سکینیت اور آل موسیٰ و ہارون کا بقیہ غوث ہے، شاہ ولی اللہ اور ان کے خاندان و ازل نے ہندی مسلمانوں میں قرآن و حدیث کے علم کو دہیں لاکر اگر کوئی کام انجام دیا ہو تو کوئی وجہ نہیں کہ ان کو نبی ہندی اسلام کی نامشہیں کوئی اہم مقام نہ عطا کیا جائے۔ بہر حال یہ اجمالی اشارات ہیں اب سببِ تحقیق کا مطالعہ کیجئے۔

واللہ اعلم بالصواب

منظر حسن گیلانی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَصَّى الصَّالِحِينَ وَالسَّلَامُ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ صَلَّيْنَا عَلَيْهِمْ

كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ (الغزیر المیم)

ہر لحظہ جمال خود نوع دیگر آرائی

(العارف الجانی)

نور دیگر انگیزی شوق دیگر افزائی

یہی ہوتا رہا ہے اور ہوتا رہے گا، اور کیوں نہ ہو جبکہ اس پیکرِ رحمت کی زبان مبارک سے بھی جو جمال آ رہا ہو

کے ارتقا کی رفتار کا منتہا ہے کمال تھا (علیٰ الشریطہ و لم)

میں فنون کو دیکھ رہا ہوں کہ تمہارے گھروں میں اس

اپنی لاسری لغت تفعیل بیوتکم کو قع

طرح برس رہے ہیں، جیسے بارش برستی ہو،

(المطہر المجمع الجاری)

کی خیر النور کے کان میں آواز آئی تھی اور جو سنا یا گیا تھا، کیا ایمان والوں کو وہی دکھا یا نہیں گیا؟ ذوالنورین

یعنی اللہ تعالیٰ نے عنہ کے گن سے تو اس قدر کافر بادل اٹھا تھا، لیکن ابو بکر ہوں یا عمر، علی ہوں یا طلحہ، زبیر

ہوں یا انسائیت کے اس بہترین ہمد کی کوئی اور سستی درمیان اللہ علیہم کن کے گھروں میں ان فنون کو مسلسل

بہت سے ہوئے نہیں پایا گیا! پھر جب اس دنیا کی ریت ہی ہے کہ

بگل انداز غمت رست نہ بلبل و در باغ

(الافتاح الشیرازی)

بہر را نعرہ زناں جامہ دریاں می داری

اور جب اس ابتدائی زندگی کے خیرے شر کے عنصر کا مذاکرہ کرنا ناممکن ہے تو بجائے

اپنی مرضی کے مطابق دہر کو کیونکر کروں

(لسان المصروع)

مجھ کو بچہ غمہ آتا ہے مگر کس پر کروں

کی بے معنی تلامذت، سنج اور کڑھن کے۔ ”اطمینان“ کے خیال سے ہٹ کر ”تھان“ کے میدان میں

يَسْأَلُكُمْ أَنْتُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا | اگر تجھ میں نہیں کہ اپنے اپنے کردار کو دے کون تم میں چاہا اور کیا کر

تہمت تھی جس سے ہم کھلم کھلا اتر جائیں اور یہاں کی ہر ضد کی شور مگیزوں کو بجائے گھبرانے اور بھاگنے کے اپنی شوق افزا کھالوں پر پہن کر بولیں، "ہر طور پر دنیا نیلین" پیدا ہونا بھی تو انسانی زندگی کی جان ہے اگر ستر کے وجود ہی کو ختم کر دیا جائے گا، تو خیر فوجوں اور خیر طلبوں کے لیے احمد مزہ و دہی کا استکان ہی کب باقی رہے گا شیطان کے وجود کو غفلت والوں نے کبھی پہنچا سوچا ہے کہ اس ملعون کے ہٹ جانے کے بعد انسان کی فطرت اب مقابلہ کس کا کرے گی؟ تم سے کہا کہ کاشیہ وہ جنم میں مگر تباہ ہے لیکن تم کو اسی کی فکر جنت میں پہنچاتی ہے، بچا ہوا ارتقا اس دنیا میں دونوں کا یہی قانون ہے، اور صرف یہی قانون ہے۔

چرخہ ادا کے بعد امارت و عروج کے بعد زوال کا زمانہ بھی جو ثلاثہ الایامہ مند اور اہل بیت الناس میں چند دنوں میں دنیاوی دولت و قوت کو ہم لوگوں میں پکڑ دینے، رہتے ہیں اس کے ارشاد قرآنی کی جو تفسیر ہی اور بھی بات بھی یہی ہے کہ جبکہ وادی کا قیام ہی ایسا تھا تو تھک کر داریا رہے۔ اس وادی میں اُترنے والے اُترتے رہیں گے اور

ہر کے منہ زور و فہمت اور سست

کی نفیری چھوٹنے ہوئے فی جنتہ وغالیۃ کی بلند نیکی کی طرف چڑھتے ہوئے سر خضوات من اللہ اکبر کے تمام امین، اور مقصد صدق، ایک پہنچتے چلے جائیں گے۔

چند دن ہوئے کہ ہندوستان کے ایک تہذیبی کارنامہ کی وہ شان سنانے کی سماعت میسر آئی تھی بتایا گیا تھا کہ خلاص و دفا مدین و صفا کے سوا جس فقیر بے نوا کے پاس قوت و طاقت کا کوئی سرمایہ نہ تھا، وہ اپنے کنگرول گدائی کی اسی تبصاحت فرجاء کے ساتھ اٹھ کھڑا ہوا اور ایسا کھڑا ہوا کہ پھر اس وقت تک نہ بیٹھا جب تک کہ قوت و دین کی تہذیب کی گہر کو نہ جاری کرنا چاہتا تھا وہ جاری نہ ہوگی وہ جاری ہوئی اور اس کے بعد بھی جاری کیا گیا کہ دنیا وہ بڑی رہی چڑھتی رہی تا ایک ایک صدی بھی شاید پوری نہ گزرنے پائے تھی کہ اس کی بھی تہذیبی نہایت بھرپور کلاں کی شکل میں شاخیں مانی ہوئی آفاق کے کناروں سے نکالنے لگی، جس نعل بادشاہ نے فقیر کا ترجمہ بدو شفیق احق، مشہور کیا تھا، خدا کی شان دکھو کہ اسی کے تحت یہاں کا حقیقی پوتا اس تہذیبی معرکہ کے بعد ٹھہرا ہے اور دکان و دارینش تو بڑی چیزیں ہیں دینی و ملی حیثیت سے جس کا درجہ نسبتاً فروتر ہے مینی ہی خیر و فقہا و رئیس اس کے دادا نے اپنی آنکھوں سے گرایا تھا انہیں وہ اپنے سر پہ بٹاتا ہے آخر کون نہیں جانتا کہ حضرت اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے عہد میں قادی ہند بلیا قادی عالمگیر کے دونوں کرائے کی خدمت انجام دلائی تھی اور وہ عوام میں مشہور ہے، اور نہ اہل واقعہ تو یہ ہے کہ اکبر کا پوتا قادی اس کتاب کی تدوین میں اعلیٰ طور پر بذات خود ہی شریک تھا حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ انصاف العارفین میں مادی ہیں کہ

دراں ایام عالمگیری و تدوین آن بہت نامور
عظیم بود و نظام ہر روز یک صفحہ پیش بادشاہ فی اللہ

۲۳

ان دنوں میں عالمگیری کو اس کتاب کی ترتیب
و تدوین میں انتہا سے زیادہ اہتمام تھا نظام
(افسر سر شہر تدوین) روزانہ ایک صفحہ بادشاہ کے
تکے پڑھا کرتے تھے۔

اس کے معنی بجز اس کے ادا کیا ہو سکتے ہیں کہ قادی عالمگیری اور نگ زیب کے صرف علم نامی روپیہ
کی اسراوی سے مرتب نہیں ہوئی ہے، بلکہ اس تدوین و تصحیح و ترتیب میں بنفس نفیس خود بادشاہ بھی مشرک تھا علماء
دن بمرقتبت کرتا ہوں سے جزئیات اور مسائل کا انتخاب کر کے جب مرتب کر چکے تھے تو روز کا روز بادشاہ اسے سن پاتا
تھاکا اس کا یہ سننا صرف بطور تبرک اور حصول ثواب کے تھا، شاہ صاحب نے اس کے بعد جو قصہ لکھا ہے اس کو
معلوم ہوتا ہے کہ ہر روز لفظ کے کچھنے کے بعد آگے بڑھتا تھا جو بات سمجھ میں نہیں آتی تھی اس پر بحث کرتا تھا، شاہ صاحب نے ہم
کچھ ارقام فرمایا ہے اس کا حال یہ ہے کہ شاہ عبدالعظیم شاہ ولی اللہ کے پدر بزرگوار نے قادی عالمگیری کے اس حصہ پر جو
ان کے ایک دوست ملا حامد کے بہرہ تھا ایک حاشیہ لکھ دیا تھا، ملا نظام (جو صیغہ تدوین کے افسر علی تھے) اور اپنے
زناور کار کے کاموں کو روز بادشاہ کے سامنے پیش کرتے تھے حسب دستور ملا حامد کے اس مسودہ کو مٹا دیا ہے تھے کہ شاہ
عبدالرحیم داسے حاشیہ پر پہنچے، ملا صاحب کو روز وین خبر نہ ہوئی، لیکن عالمگیری جس توجہ سے عالمگیری کے مسودات کو
سننا تھا اس کا اندازہ اس سے کیجیے کہ حاشیہ والے زائد فقرہ کا کان میں پہنچتا تھا اور اس عبارت چسپیت کی آواز
شاہی جہاں کے ساتھ ملا نظام کے کان میں گونجی پھر ہوش و حواس کو درست کر کے خود کرتے ہیں جب بھی مطلب ضبط
ہی نظر آجاتی کہ اس وقت کچھ سمجھ میں نہ آیا، خفیف ہو کر محنت خواہ ہوئے اور بولے۔

ایں را مطالعہ نہ کروہ ام فرمایہ تفصیل عرض
خام ہم کرو۔
اس مقام کا میں نے مطالعہ نہیں کیا ہے
کل تفصیل سے اس کا مطلب عرض کروں گا۔

افسوس کہ الف ثانی کے تجدیدی کارنامہ کی تفصیل کا آئندہ بہر موقع نہ مل سکا، ورنہ تاریخی حقائق کی روشنی میں
بتایا جاتا کہ عالمگیری تحریکات و مجاہدات میں حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کی تجدیدی مساعی کو کس حد تک دخل ہو
کہ از کم حضرت مجدد کے فرزند مولانا شاہ مصوم کے وہ کتابت ہی پڑھ لیے جائیں جو بطورہ ہیں فغان سے بھی معلوم ہو سکتا ہے
کہ عالمگیری کے دنیاوی مہمات، جسے کہ جنگی اور سیاسی کارناموں میں شاہ مصوم رحمۃ اللہ کے مشغولوں بلکہ علم کو کتنا دخل ہو

شاہ احمد آباد کیا اس لیے کہ واقعہ یہ پیش آیا تھا کہ ملا حامد نے ایک ہی مسئلہ کے متعلق دو کتابوں کی دو متفرق عبارتوں کو جمع کر کے عبارت میں غلط
پیادہ کر دی تھی شاہ عبدالرحیم صاحب (دولت آباد) نے حضرت شاہ ولی اللہ کی نظر جلب اس مقام پر پڑی، اصل کتاب کو آپ نے دیکھا اور تجدیدی کے متنازع
حقوق میں سے بھر سونہ کر حاشیہ پر عبارت لکھی جس میں لکھ بیوقوفہ فی الدین متذلل خط فیہ ہذا غلط ہووا و گناہ دینی بن کا کچھ نہیں کتا اس نے بیان
کر دیا کہ یہ غلط ہے اور صحیح یہ ہے۔

نکاح بعدِ قتل کے جب بھی اس مضمون کی گئیں کا سو قدیم تر آئے گا اس وقت اس مسئلہ کو بھی روشن کیا جائے گا، اسی بنیاد پر میں سمجھتا ہوں کہ فتاویٰ مالگیری اور اس کی تدوین کا بادشاہ کوثرناظیم اہتمام بھی حضرت مجددِ اہل ثانی کی قیامی ویشنوں ہی کا ایک شرفِ غالبانہ اور فقیہی کتابوں میں یہ خصوصیت صرف فتاویٰ مالگیری کو حاصل ہے کہ ایک سلطنتِ کبریٰ (گریٹ ایمپائر) کا سب سے بڑا مطلق السلطان بادشاہ اس کی تدوین و تالیف میں خود شریک رہا ہوں سمجھنا چاہیے کہ جس تجدیدی عمل کی ابتدا جاگیر سے ہوئی تھی اس کے عروج کا انتہائی کمال مالگیری کی ذات پر ہوا جو جاسکتا ہے کہ سرپرست سے تیغ زنی و سپہ گری جس کا آبائی پیشہ ہوا اور نہلہا نسلِ تخت و تاج اور ملک و دوہم کے آغوش میں جس نے پرورش پائی ہو، تجدیدی عمل کے نکلنے دیکھو کہ ایسے علماء کے دینی کے ہاتھ میں اس لئے قلم پڑوا یا گیا کہ غلطہ و مطلق بعدِ تفسیر و حدیث وغیرہ کے تسلط بھی نہیں بلکہ غلطہ و دوسرے رج و زکوٰۃ و بیع و شری و اطلاق و خارج کے خشک فقہی مسائل کی ترتیب میں خود شریک ہوا، اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ دین کو اعزاز کا آخر اس سے بھی زیادہ بلند ترین مقام اور کیا مل سکتا تھا، قرآن لکھ کر اگر مالگیر روز کا آؤ قدیم کیا کرتا تھا، اس کی نظیر تاریخ سے مفقود تھی، اسی دلی کے تخت پر فیصلہ الدین محمود بادشاہ ہی شانِ اوسا التزام کے ساتھ سنا جاتا ہے کہ بیٹھا تھا لیکن نقد جیسے فیروہ سپہ دہن و پیچیدہ علم کے ساتھ بادشاہ کی یہ دلچسپی میرے نزدیک دینی عزت کا آخری ذمہ تھا۔

اب اگر اس عروج کے بعد کسی نزول کی پیش گوئی کی جاتی تو تاریخ کے اور ان اس کی شہادت ادا کر سکتے تھے۔ دنیا کے کچھ تجربوں سے اس کی توثیق ہو سکتی تھی، جیسا کہ میں نے ہمیدہ میں اشارہ کیا ہے، بحال کی تھلیوں کا جب کبھی بتائی حیات کے کسی عبوری دور میں اتنا زور بندھا ہے تو مارنے والوں نے اس کے بعد حلال کے مظاہر کا ہمیشہ انتظار کیا ہے اور دنیا جانتی ہے کہ مالگیری کی رحلت کے بعد ہی دوسرے رُخ کا آغاز شروع ہو گیا، خود انگیزوں کی ساکن سلج میں پھر فتنہ شروع ہوئی اور — "کون ہوتا جو حریف و مردِ دگنِ مشن کے قبیحی فتنوں نے صلا سے عام دنیا شروع کیا،

وہی دلی جہاں کابل سے آسام اور نیپال سے ساحلِ ہندو تک کی زمین اور اس کے باشندوں کے تہنا مالک کو دیکھا گیا تھا کہ وہ مسبوطِ سرخسی حادی قدسی ہنرمند ستار خانیدہ وغیرہ فقیہی کتابوں کی جہاتوں کا سنا پانے لئے زادِ آخرت قرار دے رہا تھا۔ اسلام کے کلیات اور اساسی اصولی نے نہیں بلکہ ان کتابوں کی جزئیات عبیدہ نے بھی عزت و احترام کا یہ درجہ حاصل کیا تھا،

وہی دلی ہے، دلی کا لال قلعہ ہے، لال قلعہ بابری و تیموری نسل کے تہوں سے ابھی خالی نہیں ہوا ہے، اسی دلی کا سب سے بڑا امام بکر مارے ہندوستان کے مسلمانوں کا مسلم مکمل پیشوا اسی دلی میں بیٹھا رہتا ہے، اسلامِ روئے ہے، مسلمانوں پر ہوتا ہے، اور ان کی کھوئی ہوئی عظمت رفتہ پر رہتا ہے۔

میری مراد شاہ ولی اللہ کے بیٹے ماجنار سے حضرت شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ العزیز سے ہے، اپنے بچا
حضرت شاہ اہل اللہ کے نام عربی میں چند خطوط آپ نے لکھے ہیں، غالباً کسی مصحف سے اس نانہ کے انکسارت اولیٰ
محاسن کا انہماک و فی الخیر کی موت پر تھے میں، میں ان نقول کے چند اشعار بقدر ضرورت حاصل منی کے ساتھ یہاں نقل کر رہا ہوں
فرماتے ہیں

جزی اللہ عنا قوم سکھ و مرہٹ	عقوبۃ شرعاً جلاً غیر اجل
انہ سکھ اور مرہٹوں کی قوم کو ہماری طرف سے بدلہ لکھا ہے، بہت برابر ہے اور سب لکھا ہے	
وقد قتلوا جمعا کثیرا من الوری	وقد اوجعوا فی کل شاع وجاھل
ان دونوں نے بہت سی اللہ کی مخلوق کو قتل کیا	
لہم کل عام خبۃ فی بلادنا	ایک ایک کے گڑبڑوں میں کبھی انہوں نے خود کو پہنچایا
ہماری ہمتیوں پر باوجود ہر سال لوٹا جاتا ہے	
فلھما من معاذ لسانہ	یخوضون فیما بالضم والاصائل
پھر کیا پناہ لینے والوں کیلئے یہاں کوئی جگہ ہے	
	ایک ایک کے گڑبڑوں میں کبھی انہوں نے خود کو پہنچایا
	یخوضون فیما بالضم والاصائل
	ایک ایک کے گڑبڑوں میں کبھی انہوں نے خود کو پہنچایا
	یخوضون فیما بالضم والاصائل
	ایک ایک کے گڑبڑوں میں کبھی انہوں نے خود کو پہنچایا
	یخوضون فیما بالضم والاصائل

ایک اور دوسرے خط میں جو ان ہی شاہ اہل اللہ کے نام سے فرماتے ہیں،

ایام بہرہ دامت فالقلب منجوع	من قوم سکھ و ان الحوف معول
سردیوں کا موسم آگیا اور دل پریشان ہو	
انفاہم اللہ عن ہذا الدیار عنہم	سکھ قوم سے اور دل کا یہ اندیشہ معول ہو
خدا اس ملک سے ان کو ناپسند فرمائے	
فوضت امری و امر الناس اجمعہم	شرعاً الاحادی و ہم من جنت غول
میں اپنے اور لوگوں کو معاملہ کو خدا کے سپرد کر رہا ہوں	
ایک اور تیسرے خط کے چند اشعار یہ ہیں۔	یہ بہترین دشمن ہیں اور خود یہ غول ہمارے ہیں

ثم ان البلاد فاسدت	عن ایدی العشوم والظلام
پھر مملوک ہو کر ملک تباہ و برباد ہو	
غیر خائف علیہ ما صنعت	ظالموں اور بے رحمیوں کے ہاتھوں سے
آپ پر غالباً غیظ نہ ہو گا جو کچھ کیا	
	قوم سکھ کا انتقام شرعاً
	سکھ کی قوم نے جو غصہ کی نشانی کر رکھی ہے

لے میں اشعار کو دیکھئے ہیں یا نہ تم جو خدا کی تعجب کی گئی وہ نہ اپنے حال پر چھوڑا گیا، اس لفظ کا مطلب یہ نہیں ہے یا تو یہ کوئی کھانا گیا ہے

خفوا کل قریہ و مضوا
ہر سبھی کو انھوں نے پست کر دیا اور گڑ گڑ
ضیعوا امة من الاسباح
ایک گروہ کی جان انھوں نے غلطی کی
فہموا عداۃ من الاموال
مال و دوزخی کے بھروسے ہیں
وسقوا کل من تعرضہم
اسی کو پلا دیتے ہیں موت کا پیالہ
ذہبت کل مرصع عما
(آج) ہر دو دھو پلانے والی

یفتحون الحصون والاطار
قلعے اور گڑھیاں فتح کرتے پھرتے ہیں
قتلوا امة من الاجسام
اور ایک طبقہ کے اجسام کو انھوں نے قتل کیا
او ثقروا عداۃ من الایتام
اور چھائے کٹنے یتیموں کو انھوں نے قید بنایا
من فشاہ الاقامہ کاس الحماہ
جو انسانوں کے گروہ میں بڑی کڑائی سے کرتے
اس وضع سے دکل ذات فطامہ
اس بچہ کو بھول گئی جو جسے دودھ پلاتی تھی
اور اس کو بھی جو دودھ چھوڑ چکے ہیں

حضرت شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ العزیز نے اپنے ان اشعار میں ہندوستان کے جن سیاسی حالات کی طرف اشارہ فرمایا ہے، تاریخ کی کتاب میں ان کی تفصیلات سے سمجھیں اور آئندہ بقدر ضرورت میں من کا ذکر بھی کروں گا، لیکن قصداً اس سلسلہ میں میں نے حضرت شاہ صاحب کی شہادت اس لیے پیش کی ہے، تاکہ ایک عام غلط فہمی جو پھیلی ہوئی ہے، اظہار و توفیق کو ملک کے سیاسیات سے کوئی تعلق نہ تھا، اس کا ازالہ ہو سکے، یہ صبح ہو کہ ہمارے مسلمانوں کی خصوصاً اپنی تالیفات و تصنیفات میں یہ خاص خصوصیت تھی کہ وہ جو کچھ لکھتا جا رہے تھے، اسی کو لکھتے تھے بیچ بیچ میں اپنے زمانے کے سیاسی مجکڑوں کا ذکر اگلے کر رہتے جلتے تھے، اور غالباً غلط فہمی کا منشا بھی یہی ہو، آخر بچا شاہ ولی اللہ ہیں، بلا جاملہ کہا جا سکتا ہو کہ آپ کے مولانا کے دنا تر و طوا میر ہزارہ اصغرات سے متجاوز ہیں، لیکن بجز انفس العارفين کے جس میں آپ نے اپنے آبا و اجداد کے کچھ حالات و درجہ کچھ دیے ہیں، اور اس سلسلہ میں بلا املہ کہیں کہیں بعض سیاسی واقعات کا بھی اجمالاً ذکر آگیا ہے مگر اس کے سوا آپ کی کسی چھوٹی بڑی کتاب میں منسلک اندازہ ہو سکتا ہو، کہ یہ وہی کتاب میں ہیں جو اس وقت لکھی گئیں، جب نادر شاہ اپنی بے پناہ تلوار سے چاندنی چوک کی نہروں میں جلنے جمانے کے پانی کے انسانوں کا خون بہا رہا تھا، فتح پوری کی مسجد زمین سے چھت تک لاشوں سے بٹی ہوئی تھی، قاضی کا حوض اور دلی کے عام کنوئیں صرف مردوں سے بھرے ہوئے تھے، شری ہوئی لاشوں سے چپک کر گئے کیلئے دلی کے ہر ناک پر الاؤ جوڑا گیا تھا جس میں ہندو ہو یا مسلمان سب کی میت بلا امتیاز کے جھونکی جا رہی تھیں، اور یہی ایک واقعہ کیا، مرحوم اورنگ زیب کے بعد دلی کے آسمان نے جن جاں گداز روح گسل واقعات کا منشا کیا تھا

من سے کلن واقع نہیں ہوا لیکن دیکھتے ہو اوس کے کپڑوں کی اس شان کو دیکھتے ہو! بادشاہوں پر بادشاہیں گزرتی
 جاتی ہیں، انقلاب پر انقلاب ہوتا چلا جا رہا ہے، تو میں قوموں پر چڑھی چلی جا رہی ہیں، مغزوں کا ہر طرف زور
 ہو، فساد کا ہر طرف غور، لیکن اللہ کے کچھ بندے ہیں، جو سب کچھ دیکھتے ہیں، سب کچھ سنتے ہیں، سب سے خارج ہو
 ہیں، اور ہر شکل کے مل کا ساز و سامان بھی اندازہ نہاد کرتے چلے جاتے ہیں۔ لیکن

اگر مرغ سحر غنق زہر داند، بیا حوز کاں سوختہ ما جاں شد و آواز نیامد

دن کی زبانوں پر اسانوں کی ہلانے والی تقریریں ہیں، ان آنکھوں سے ہونے آنسوؤں کا سیلاب بہا یا
 جا رہا ہے۔ زور لیڈرشپ کے باب سے دشمنوں کے حصار پر گولہ باری کر کے فتح کے شادیانے بجائے جاتے ہیں۔ مخالفین
 کی بلے سر دیا جو یزیدوں یا آشوریوں کے ہونے منہ بولوں کو سن کر ان کا نہر آب ہوا جاتا ہے، وہی اندیشوں میں مبتلا
 ہو کر نہ اتر اترتے خواب خود دیکھتے ہیں، نہ دوسروں کو دکھاتے ہیں، نہ لایینی بنے معنی سفروں سے مسلمانوں کو کبھی خبر دے
 یوان کے دلوں کی طرف بھاگتے ہیں۔ جس قوم کا فرض صرف آگے بڑھنا اور آگے بڑھتے ہی چلے جانا ہے
 نہ ان میں بڑی اہمیت کے جذبات کی پردوش کر کے جوڑوں کے چھوڑنے کا کل بجاتے ہیں، نہ صرف سپ کی ادنیٰ
 اور تن کے چھڑوں کو بچانے کے لیے اللہ کی مسجدوں کو بزرگوں کے آؤ کو، آبا و اجداد کے خباہ کو انکار کے روشنیوں کے
 گو سالہ جانے پر اپنے کو مانی کرتے ہیں، کفر کی جن نسلوں کے خلق اُمید تھی کہ آج نہیں تو کل جہنم کی آگ سے ان کو پالینے
 میں کیا سیاب ہوں گے، قیامت تک کے یسکان پر ایمان کا دروازہ بند کر کے ہم اس لیے بھاگے جا رہے ہیں کہ جس طرح
 بے کتاب و بے پیغمبر زندگی گزارنے والی قوموں کے سامنے صرف روٹی کے چند ٹکڑوں کا سوال ہو اور اسی کامل زندگی کو
 سارے سوال کا حل ہو، ہم بھی کوئی ایسا کو نہ زین کے کسی حصہ پر چل کر نے میں کیا سیاب ہو جائیں جہاں ہمارے قانون و
 دوسری قوموں کے خزانے والے دکائی نہ دیں۔ بڑیوں پر اگر ہم بڑی ہی تو آپس ہی میں لڑیں، اے دے کو اب فرشتہ صیت
 پتیر خاں تین ماں گیروں کے تباہیوں کو اسی مردار پریش کے مسئلہ پر قیامت کا مشورہ دیا جا رہا ہے، تباہی کی غم
 کھلا کر ان پر غور و غیظ کی طاری کی جا رہی ہے، ان لوہانوں کو کون کبھا سکتا ہے جنہیں بھانے اپنے اسلاف کے اہل کفر کے بزرگوں پر
 لانے کی خود ہمارے گھر کے لوگ دعوت دے رہے ہیں، آج کیا وقت آیا کہ اس سے پہلے جو گھراں گورہی ہیں ان کو حجاب
 میں بیچ لے کہ ابھی کچھ نہیں ہوا، لیکن ہمارے باپ دادوں کا شیوہ بدلنے کا نہیں کرنے کا تھا، اس لیے کہ وہ بڑے

ملاحظہ فرمائیے کہ جو کچھ کہہ رہے ہیں، وہ تو بڑے بڑے آدمی ہیں، لیکن ان کی بات کو کسی غم کوئی مانیت کا یہ کوئی شکل میں نہیں لگتا، وہ انہوں نے ہر حال میں
 عظیم و عظیم کے اسلام اور حق کی باتوں کو اہل عیسا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قرآن، اسلام، اور حق کا لفظ صرف اس کے منہ سے نکلتا ہے
 کرتے ہیں جب تک کہ ان کے دوسرے حیرانوں کے خباہتیں ان ہی الفاظ سے چند لغتوں کو اپنے پیٹ کے سر کے لیے یہ سب کچھ
 جہاں اس حجاب کا وقت نکلا دیکھا جاتا ہے کہ ہر ان کے سمداغ اس کے لیے کہنا چاہتے ہیں، ان کو خوش ہیں لیکن چاہتے ہیں کہ

تم خطبہ کرتے ہو اگر سمجھتے ہو کہ ان کو ان ضرورتوں کا احساس نہ تھا، جو چیز کہ دار میں تلاش کی جاتی ہو، تم سے ملتی نہیں ہو کہ اسے گناہ میں ڈھونڈتے ہو، باتوں کی پیچیدگیاں باتوں سے مل چکی ہیں، لیکن کام کی دھواں بیاں بجائے کام کے صرف باتوں سے مل جوں میں اس زمانہ کا دستور تھا، ان کے کاموں کا جائزہ لینا چاہتے ہو تو بجائے بائیں کے ان کے کاہلی ہی سمجھیں اس کا اندازہ ہو سکتا ہے کہ ان کے سامنے کیا تھا، اور اس کے لیے انہوں نے کیا کیا، بقول فیضیہ ص ۵

اسے ولی طریق ہندی از محاسب بیا موز مست مست و در حق او کئی یگانہ دارد

بہر حال حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق بھی چونکہ میں بجائے ان کی باتوں کے ان کے کام بھی کے ایک پہلو کو پیش کرنا چاہتا ہوں اس لیے ظاہر ہے کہ ان کے اقوال کی جگہ میں بھی آپ کے سامنے صرف ان کے اعمال ہی پیش کروں گا، اور جیسا کہ میں عرض کیا اگر ان کے اعمال کے متعلق میں اقوال پیش بھی کرنا چاہتا تو پُر و اندہ سوختہ کی ایک سے میں ان چھپوں کا ریکارڈ کیسے تیار کر سکتا ہوں جو صرف مرغ سحر کے سوا خ غاروں کو مل سکتے ہیں، لیکن واقعہ تو یہ ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق آئندہ اپنے جس دعوے کو پیش کرنا چاہتا ہوں، مگر بجائے آٹا دی غبار و تری کے صرف قمری شہادتوں کا بھ سے مطالبہ کیا جائے تو اس مطالبہ سے عہدہ برا ہونا شامہ میرے لیے آسان نہ ہو، اگرچہ بڑی تلاش و تفریق سے بعض جنت جنت چیزیں ان کے طویل الذیل تفسیحات میں ملی ہیں، اور انہیں کوہیں آئندہ پیش بھی کر دینا، مگر حضرت مجدد کے تجدیدی کاموں کے کمال کے بعد جس زوال سے شاہ صاحب کو مابعد پٹا ہی قبل اس کے کہ عام تاریخی مواد اس کے متعلق پیش کروں میں نے براہ راست ولی اللہ گھرانے کے ایک مشہور بزرگ جگہ براہ راست بڑے ماحوزادے کی گواہی سے اسی لیے آفاذ کیا، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ میں آئندہ حضرت شاہ صاحب کی طرف جن دینی و ملی احساسات کو منسوب کر دینا، وہ محض میرا کوئی اختراعی نظریہ نہیں ہے، بلکہ اتفاقاً قصبیوں میں لزوم کے متعلق کو محض میرے حسن ظن نے نہیں پیدا کر دیا ہے، آئندہ کریم اللہ اندازہ کر سکتے ہیں کہ جس باب کا بیٹا، بیٹا ہی نہیں بلکہ جانشین خلیفہ اور کیسا جانشین خلیفہ نسبتاً و دلا و مد باجوہر بہر اس کا مشن تھا، جب وہ اپنے سیاسی ماحول سے اس طرح متاثر تھا تو یہ کتنی بڑی عبادت ہوگی کہ حضرت شاہ ولی اللہ جیسے ذکی المحس، ہمدار شعور، دقیقہ رس، نکتہ سنج، ذر و نگاہ باپ کے بیٹے کو ان جذبات سے محض اس لیے غالی فرض کیا جائے کہ ان کی عام کتابوں میں ان احساسات کا سرشار نہیں ملتا، حالانکہ واقعاً یہ بھی غلط ہے جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا، لیکن منجملہ چیزوں کے حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے یہ چند اشعار بھی اپنے اندر اس کی قوی شہادت رکھتے ہیں کہ اسلامی ایوان میں عہد عالمگیری کے بعد جو آگ لگی تھی اس میں جن جن کے کیجیے تھے تھے، اور جن جن کے بیٹے آہلوں سے مکرور ہو گئے، اس میں حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا بھی خاندان تھا، اور شاہ میر

فرمان آپ کا حضور صمد ہے

جنوں ترک منصبہائی کہ دم چمی کہ دم
تو اس وقت جبکہ ہر مہولی سوا و خواں انتقام الدولہ انتقام الملک خان و دواں اور انیلا لہ ارب بنکر
رنت و جلال کیا وجہ پرچک رہا تھا فدا صاحب قبول خود کسی جنوں میں مبتلا ہو کر سب پر لالت مار کر اپنا عذر ان
لفظ میں پیش کرتے ہیں

”جنوں ترک منصبہائی کہ دم چمی کہ دم“
جلال کی بن تجلیوں کا تا شا فرما ہے تھے، ان ہی کو پیش نظر کہ کر بھی فرماتے
جہاں دجاں فدائے وضع شیخ شہر آشوبست
قیامت می نمائی و دم میسے و دم ہم ہم

فرد کز چاہیے، ایک ایسے ارشد و مست اہلست کے متعلق یہ خیال کرنا کہ جس طرح بہت سے لوگ جو محض اس لیے
بھٹنا جانتے ہیں، کتاب میں لکھتے تھے، اسی زمرہ میں شاہ صاحب اپنا ہوا صاحب کی باطنی و ظہری خدمات کو شمار کرنا کم از کم میری
نزدیک و اعات کے عدم احساس ہی کا نتیجہ ہو سکتا ہے، ورنہ یہ یہ کہ اس گروہ کو جس کا سب سے بڑا کام صرف لکھنا ہی ہے کہ
ان دل باختوں، سوز و سامانوں سے کیا نسبت؟ جنہوں نے کسی بڑے کام کے لیے لکھنے کا پیشہ اختیار کیا، محاسب جو حال مولانا
موم کا ہے، جن کا کام شاعری نہ تھا، لیکن ایک کام کے لیے انہوں نے شاعروں کا لبادہ اڑھ لیا تھا، میرے نزدیک حضرت شاہ
ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے تمام سامعی کارکردگی نظر بھی رہی تھا، اور آئندہ آپ کے مسئلے اسی نظریے کی کچھ تفصیل (جتنی کہ کسی مجاہد
میں گنہگار نہیں ہو سکتی ہے) پیش کی جائے گی، اسی لیے پہلے ان حالات کو پیش کرنا ہوں جن میں حضرت شاہ صاحب کے لکھنے
جیسا کہ میں نے عرض کیا تھا، عالمگیری کے بعد سب سے بڑے فتنے دو تھے، جن میں ایک کا مرکز پنجاب آمد دوسرے کا مشرق

دولہ جنوبی ہند کا وہ ساتھی ملا تھا، جسے عموماً کوکن یا مرہٹاؤں ہی کہتے ہیں، میں پہلے فتنہ سکھ کا اجمالاً ذکر کرنا چاہتا ہوں،
پنجاب و رقتہ سکھ یہ عجیب بات ہے کہ ٹھیک جس طرح کچھ چند سالوں میں پنجاب ہی کی سرزمین سے ایک تحریک نکلی جس کے
آغاز میں یہ ظاہر کیا گیا، کہ مذہب کے کھنچنے میں لوگوں کو غلطی ہوئی ہے، بعض اس کی اصلاح مقصود ہے، اور اس سلسلہ میں
نیک نیت تیرہ سو برس سے قرآن کا مہمان جو مطلب سمجھتے تھے، اس کو بالکل اُلٹ دیا گیا، حتیٰ کہ بالکل آخری چیز یعنی ایمان و
تقریبی بدعتی بات بھی نظری قرار دی گئی، اور اس کے مطلب کو بھی اتنا سکڑا دیا گیا کہ جو کفر تھا وہ اسلام قرار پایا، اور جو
اسلام تھا وہ سراسر سکڑ کر بن گیا، بہر حال ابتداء جس طرح یہ ایک مذہبی اصلاحی تحریک تھی، لیکن چندی روزوں میں صاحب
تحریک کے ہوتے ہوئے چلا بدلتا شروع کیا، ایک آہنی اونڈر کو ذرا بھی شہار رنگ عطا کر کے مانتے والوں کو مسخ کیا گیا، پھر
بعد کے ساتھ ساتھ چند دن میں گھر سے نیچے صوبوں و مول ہونے لگیں، اور بالآخر چاکلک اس تحریک کا بیج تیار کیا

خود آہستہ آہستہ جمع نمود دلاخ و تپ و دیناں ہم
رمانیدہ و برہما ہیاں خود قسمت کردہ و اندک اندک
دست دہائے خود را دما و مشرق ملک و آواز نمود ملک

ہر گندہ منتشر افرا کو آہستہ آہستہ اکٹھا کرنا شروع کیا،
اور ہتھیار گھوڑے دوسرے بگی ساز و سامان بھی فراہم
کیے۔ اپنے راجا پر یکو تسلیم کیے لگایا و خود اکر کو اس نے چھوٹا
نخلے شروع کیے اور دور و صحیح کی ابتدا کی۔

پھر مال گورو گوبند کے ساتھ تو بہرہاں با دشاہ خود داران حلقہ بنا دیا اور بہرہ مند، لیکن گوجن کا شہنشاہ
جب بندانامی گرو ہوا۔ اور اس وقت حضرت شاہ صاحب جوان ہو چکے تھے، اس نے مسلمانوں کے ساتھ جو کچھ کیا،
ان خدا حافظ سے اس کا اندازہ ہو سکتا ہے

گورو گوبند کے زیر قیادت سکھوں کی چیرہ دستیوں اور لرزہ خیز مطالب۔

اہل اسلام کے گاونوں اور آبادیوں پر جہاں کہیں
تا ہوا تھا چڑھ دوڑتا، اور باشندوں میں جس کسی کو پناہ
بانی نہیں پھرتا تھا خواہ مخہ ہو کر کسی کے ہی کیوں نہ ہوں۔

برہمات و آبادی اہل اسلام ہر جاوست ادیویہ
تاختہ از سکھ ہمارا کرامی یافت ابقا نمی کرد۔
ہر چند اطفال منیر اسن باشند

حاملہ عورتوں کے پیٹ چاک کر کے بچہ کو باہر نکال
اڑا لے گئے۔

قتل و لاش شہادت کی انتہا یہ تھی کہ
حتی نہ ہائے حاملہ را نکم دیدہ و جنین ما بیرون کشیدہ
ی کشند

یہ تو طباطبائی کا بیان ہے امر ز آخرت نے ایک ہندو مصنف کی جو پنجاب میں اکسٹر اسسٹنٹ کے
مہد پر ماسد تھے حسب ذیل شہادت نقل کی ہو۔
ایک ہندو مصنف کی شہادت۔

مسلمانوں سے سکھوں کو بڑی دشمنی تھی اذان مینی باگ با داز بلند نہیں ہونے دیتے تھے، مسجدوں کو
اپنے تخت میں لیکے گرتے پڑھنا اس میں شروع کرتے اور اس کا نام مست گرتہ رکھتے تھے۔،
نکارا و خراب غار ہوتے ہیں اگھوڑے پر چڑھے ہوئے روٹی کھاتے جاتے ہیں،
پکھنے والے کہتے ہیں کہ جہاں پہنچتے تھے جو برتن مٹی کا استعمال کسی مذہب والے خصوصاً مسلمانوں کا
پڑا ہوا ان کے آقا آجاتا تھا پانچ چتر دجئے، اس پر مار کر اس میں کھانا پکا لیتے تھے، یہ تبلیغ ہوتی،
مسلمانوں کے برہمن کے پاک کرنے کا سکھوں نے جوتے مارنے کا عجیب طریقہ اختیار کیا تھا، ہر حال اگر یہ
حقائق صحیح ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ عید از قیاس کہا جائے اس واقعہ کو جان حکار اور شراب خواہوں
کے متعلق مناجات نے مدعا کیا کہ

سکھوں کا دستور ہے کہ وہ ہولے کر کے کھاتے ہیں، وہی میں ہولے سر کے بڑھوں کو گھاس بھوس کی آگ میں مرشاؤں کے خستہ کرنے کو کہتے ہیں، مگر سکھوں میں انہیں ہولے نہیں کہتے وہ ایک وہ ایک بڑے فولادی پنجرہ ہیں چیل، کو سے، کبوتر، تھیر، مینائیں، طوطے، غرض مختلف قسم کے جانور بند کر کے پنجرہ کو کسی درخت سے لٹکا دیتے ہیں اور پھر نیچے آگ دیدیتے ہیں وہ زندہ پرند پھر پھڑکے میں سے کوئلہ ہو جاتے ہیں، پھر انہیں صاف کر کے یہ نا خدا ترس کھاتے ہیں۔

خیر خوب پرندوں اور جانوروں کو ہول کر بنانے کی شکل تھی، آنکھوں میں اندھیرا چھا جاتا ہے جب اسی کے بعد مرزا حیرت کی اس روایت پر نظر پڑتی ہو کہ

انسانوں کے ہولے۔

اسی طرح بے گناہ مسلمانوں کے بھی ہولے کیے جاتے تھے اور یوں تڑپا پڑپا کے نہیں لایا جاتا تھا۔

بہر حال قتل و غارت و خونریزی، دھواں و غباری اس تحریک کی روح تھی، دماغوں کو آتش کوڑ کیا گیا تھا کہ جب فرخ سیر سے اپنے زمانہ میں سکھوں کی ان ظالمانہ پیرہ دستیلوں کا قرار واقعی علاج کرنا چاہا اور عبدالصغیر خان قورانی صوبہ دار کشمیر اس ہم پرستین ہوا۔ جس نے بڑی دہری سے ہذا اور اس کے ساتھیوں پر قابو حاصل کر کے سب کو گرفتار کر کے وہی روانہ کیا بادشاہ کے پاس ہزار باغیہ و بے کس مسلمانوں کی فریاد و زاری کی عرضیاں پہنچی ہوئی تھیں، جب حکم دیا گیا کہ اب ان سے انتقام لیا جائے تو بقول طباطبائی اس وقت کا سماں عجیب تھا سمجھتے ہیں۔

سکھوں کا جذبہ قربانی۔

عجیب قسم کی سخت جانی اس گروہ کے متعلق سننے میں آتی یعنی مارے جانے میں ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کرنا جہلاً کی خوشامد کرنا کہ پہلے اسے قتل کیا جائے،

تعلیٰ عجیب اناں جاء صومع شدہ کہ در کشتہ شدن
یکے بر دیگرے سبقت فی جست و منت جلا دی نمود
کہ اول اور ایک شہید ۲

کتنی عجیب بات ہے حق ہو یا باطل اس قسم کی قربانیوں اور دیدہ دلیریوں کے نظائر کی تاریخ میں کچھ کمی نہیں ہے، لیکن پھر بھی کچھ لوگ ہیں جو ہر چیز سے قطع نظر کر کے صرف کسی کے تعصب و استقلال یا جذبہ قربانی کو اس کی صداقت کی دلیل بنا لیتے ہیں، اکس لیے مرا؟ یہ نہیں دیکھتے بلکہ کسی بات پر ہٹا کرتے ہوئے مر جاتے ہیں یہی ان کے نزدیک اس کے خیال کی صحت اور اس کے مسلک کی راستی کی کافی شہادت ہے، حالانکہ اگر حق و باطل کا یہی میاں ہو تو سمجھ میں نہیں آتا ہے کہ ابو جہل اور سید الشہداء عمرو بنی اللہ تعالیٰ عنہ میں یہ دیوانے

اس بنیاد پر احتیاط پیدا کرتے ہیں آخر ابو جہل نے قربانی کی کوئی قیمتی قسم بھی جو پیش نہیں کی۔ ال ٹا یا، نگہ چھوڑا
درجہ ۱۱، اور بالآخر اپنے مسلک پر اصرار کرتے ہوئے بدر پہنچ کر اسی ماہ میں اپنی جان بھی دیدی، پھر کیا واقعی
صلح اس لیے ابو جہل بجائے ابو جہل ہونے کے، بلکہ قمار دیا جاسکتا ہے، جس نے بھی اپنی جان دیدی، اس کے
بندی رتبہ کا ان کے سامنے پھر کوئی ٹھکانا نہیں رہتا، حالانکہ یہ پوچھئے تو ایک نہیں لاکھوں ہرزائے ہیں ہر ملک میں آپ کو
ایسے آدمی مل سکتے ہیں اور بڑے بڑے ہیں، اور اس وقت بھی مل سکتے ہیں، جو کسی بڑی چیز کے لیے نہیں، صرف پندرہ روپے
اور اگر کے لیے فوجوں میں اس لیے بھرتی ہونے پر تیار ہیں، کہ جب ہی چاہے ان کی گردن ان کے سروں سے اُٹا لی جائے
پھر کیا اس کے یقینی ہیں کہ فوج کا ہر سپاہی قربانی و ایثار، استقامت و استقلال کا پیکر ہے؟ اور منظر ہم پر؟ صرف اسی لیے
کہ بجائے کسی بڑے منصب العین کے عام فوجی سپاہیوں کے سامنے ٹھہر جاتے ہیں جن کے لیے وہ اپنی جانوں
سے بھی سست بدار ہو جاتے ہیں، ان کی کوئی عظمت کسی دل میں نہیں پائی جاتی؟ یہی واقعہ ہے اور یہی فطرت کی
شہادت ہے۔

بڑی جہالت ہے کہ کس لیے جان دی؟ اس سوال کی تحقیق کرنے سے پہلے لوگ غل جھادیتے ہیں کہ ظالم نے
جان دیدی اب اس سے زیادہ اس کی بہت باڑی کی اور کیا دلیل چوکتی ہو؟

آج بھی تحریکوں کی صداقت و عدم صداقت کا تیار جاہلوں میں صرف یہی چیز بنی ہوئی ہے کہ کبھی کبھی کسی ملک
کی تصدیق اس لیے کی جاتی ہے کہ اس پر چنے والے بڑے منظم ہیں۔ بڑے اور اور اعزاز ہیں ہندوستان ہی نہیں ہندوستان کے
باہر بھی اپنے خیال کے پرچار میں دیوانہ وار اسے مارے پھرتے ہیں، کبھی کہا جاتا ہے کہ آخر جو کسی سے کچھ لینے ہیں، نہ مانگتے ہیں
بلکہ اپنی جیب خاص سے انہی در دیاں بناتے ہیں پیچھے خریدتے ہیں گراہ یا داکر یا یہ ریل گاڑیوں پر سفر کرتے ہیں، ہر
بڑی سے بڑی قوت سے ٹھکرا جاتے ہیں ہر وقت تیار رہتے ہیں، نہ اپنی جائیدادوں کی نہیں چرواہے، نہ اپنی اولاد کی
لڑکچان عزیز، ہر وقت ان کی ٹٹھی میں دھری ہے، معمولی اشاروں پر اسے آسانی چھینک دینے پر آمادہ ہو جاتے ہیں
کہا جاتا ہے کہ آخرا اس سے بڑھ کر ان کی سبائی، اور خدا کی مرضی کے مطابق ہونے کی اور کیا دلیل تلاش کی جاتی ہے۔ میں یہ
نہیں کہتا کہ بجائے خود یہ صفات اچھے نہیں ہیں، لیکن لکڑی کا ٹٹنے کے لیے جسے تیشہ دیا گیا، اگر بجائے لکڑی کے
وہ مسجک دیوار کھودنے لگے، تو اس میں تیشہ، کی بڑائی نہیں، استعمال کرنے والے کی غلطی ہی تھی، سچا نے اسی کی طرف
اشارہ کرتے ہوئے فرمایا تھا:-

ترائیشہ دادم کہ مسرہم شکن
مغفتم کہ دیوار مسجد سخن

آپ یہ نہ دیجئے کہ اس کے ہاتھ میں کیا ہے بلکہ اس پر نظر کیجئے کہ وہ اپنے ہتھیاروں کو کن چیزوں پر
چھڑا رہی ہے، احمق، ایثار، قربانی یہ قدرت کے اہل قوانین ہیں جن کے بغیر اپنے منصب العین کی تکمیل میں مشکل ہی

کوئی کامیاب ہو سکتا ہو، مگر بذات خود ان کی کوئی قیمت نہیں ہوگا اگر کسی اچھے بلند نصب العین کیلئے انہیں استعمال کیا جائے۔ یہ بہترین چیزیں ہیں، لیکن اگر شوشا و غوغائی، و تباہ کاری، آتش و زلزلہ، تو میں شرمیہ کی توہین، اہل حق کی تحقیر کا ذریعہ ان ہی چیزوں کو بنایا جائے۔ تو پھر ان صفات سے زیادہ بدتر کوئی چیز نہیں ہو سکتی۔

قیوم و جہل معزز نہ تھا، چرند و گھمٹے شامل مغرب کی قدیم تحریک اور جدید تحریک میں گونجتا بہت نظر دے رہی ہو اس لیے ان چند اشعار کا ذکر مناسب معلوم ہوا۔ اب میں اپنے اہل مقصد کی طرف رجوع کرتا ہوں، میرا مطلب یہ ہے کہ سکھوں کے جس فتنہ کا، جمالی نقشہ آپ کے سامنے پیش کیا گیا، آپ کو قیاس و قیاس سے سنا یا جا رہا ہو، لیکن دین کے جس دیوانے اور شمع محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو جس پروانے کا نام "ولی اللہ" تھا اسے یہ سب کچھ دکھایا جا رہا تھا، ٹھیک جن دنوں پنجاب بندہ کی شرکت اڑیوں سے قیامت کا نمونہ بنا ہوا تھا، اسلامی حکومت اس کا اداس کے ساتھیوں کا تقاب کرتی تھی، لیکن

مذکورہ بالا بنیاد شاہی فوج کا سامنا بہت کم کرتا تھا بلکہ زیادہ تر گوریلوار کے طور پر چھپ چھپا کر حملے کرتا اور اطراف و جوانب میں راہنہائی کرتے ہوئے چلے جاتا ایک جگہ اپنا ٹھکانا بنا کر نہیں رہتا تھا، جہاں موجود ملقات و قتال لوٹ مار اور مسجدوں کی بربادی مسلمانوں کے متاثرہ کے گھارے میں کی نہیں کرتا۔

بندہ اسے مذکور کم تر مقابل افواج بادشاہی می گشت اکثر بطور چپاولی، و قطار الطریق در اطراف و جوانب و دیرہ یک جانبی آسودہ ہر جا قوی یافت و قتل و غارت و تخریب مساجد و منبر قبور مسلمانان تصور می نمود
۲۳ جمادی الثانی ۱۲۰۲

بندہ کے یہاں تھی جس وقت دلی میں خود اپنے قتل کے لیے منت جلاؤں سبقت کر رہے تھے، حضرت ڈی اے رحمت اللہ علیہ اس وقت دلی ہی میں موجود تھے اور سارے واقعات ان کے سامنے گزر رہے تھے، ان حضرات کے زمانہ جو تحریک اٹھائی گئی ہو، عوام کو اس کی اہمیت کا ممکن ہے صحیح اندازہ نہ ہو، لیکن جس نے حجۃ اللہ الباقیہ اور آخر کلمۃ اللہ انشا اللہ جی دلی الہی تعظیفات کا مطالعہ کیا ہے اور حضرت خاں صاحب کی کچھ عتابین کا اسے تجویز ہو وہ کچھ سمجھتا ہے کہ ان حالات کو دیکھ دیکھ کر تو کین و حدیث کے اس عاشق جاں باز پر کیا گزر رہی ہوگی مسلمانوں کے جیسا کہ انجام کہ جو تصویر ان کے سامنے گھوم رہی ہوگی، اسباب بصیرت ہی اس کا کچھ اندازہ کر سکتے ہیں، ایک طرف پنجاب سے یہ آمدی اُٹھی تھی، اور بددیوبند تیرے تیر تیر ہوتی جا رہی تھی، سلطنت و حکومت کی قوتیں بھی اس کے مقابل میں تھیں اپنے کو گھٹنے ٹیکنے پر مجبور پارہی تھیں تو سیمائی کے وارغ نے دکن میں جو الاء و جھڑا تھا حالگیر مارا و شہر انشا اللہ جی مسلسل کوششوں سے اگرچہ کبھی کبھی دب و دب جاتا تھا، لیکن جی بات یہی ہے جیسا کہ اسی صاحب جانی نے لکھا ہے کہ مالگیر خود پیش فنیس متوجہ دکن شد و بست و پنج سال مالگیر نے بذات خود دکن کی طرف رخ کیا، اور کچھ

اہل مدرگٹائی مرہٹہ صرف خود امانتہاں معزاً ہو کر
کاب لکے جائے۔ غرض خود انصاف ہنگامہ مرہٹہ
نی خواستہ متبعان جہاد مرہٹہ صورت نہ گرفت۔

۳۱۲۳

مرہٹوں کی گورنل میں وقت صرف کیا، لیکن شاہی
کاب میں جو امراتھے ان کی کسب و کاری میں
ان کے غرض پوشیدہ تھے معاملہ قلعی فیصلہ ہو پایا، یہ
ام اپنے ذاتی غرض کے تحت مرہٹوں کے ہنگاموں کو ختم
کرنا ہی نہیں چاہتے تھے۔

بلکہ اورنگ زیبی، پنجہ فولاویں کے دباؤ کے اٹھ جانے کے بعد اس قوم کو صرف دکن، ورنہ کوئی ہی نہیں بلکہ
خریبا ہندوستان کے اکثر علاقوں میں گنگ دان، تختہ و تاج کا کھڑا میدان مل گیا، بڑی بڑی مرہٹہ غارتگوں کا
پکپک دینہ والا نام تھا، اس سے ملک کے اکثر و بیشتر صوبے پاپال ہو رہے تھے۔ خود دہلی پر مسلسل مرہٹوں کے حملے ہوتے
تھے، اور حکومت ان کے مقابلہ سے دن بدن اپنے کو عاجز پاتی چلی جا رہی تھی، یہ وہ واقعات ہیں، جن سے عامی
و خاص سب ہی واقف ہیں، لیکن اس سلسلہ میں ایک چیز قابل غور ہے، کہ مغربی شمالی گوشہ سے جو فتنہ اٹھا تھا، جیسا کہ بیان
ہو گیا، ابتداً اس کی شکل ایک مذہبی ملائی تحریک کی تھی اور غالباً انتقامی جذبات کے تحت اس نے سیاسی کروٹ لی،

لیکن اسی کے مقابل میں جس تحریک کی ابتدا اجنبی ہند سے ہوئی تھی عیب بات ہے کہ یہاں کسی مذہبی ملائی
تحریک کے شروع ہی سے اس کا آغاز ایک ایسی سیاسی تحریک کی شکل میں ہوا جس کا مقصد ہندوستان کا تقسیم پر مبنی تہذیب
کی طرف دہس لے جانا تھا، پنجاب کی تحریک کا تعلق عوام کے مذہبی خیالات کی اصلاح سے تھا، اور چونکہ اس کا بانی ہندو
کی کسی اعلیٰ ذات سے نہیں بلکہ قوم کھتری سے تعلق رکھتا تھا اس لئے ہر طبقہ کے عوام اس میں شریک ہوتے تھے، صاحبزادے
بیرالما خیرن کا بیان ہے کہ کسک لوگوں کا دستور تھا کہ

ہر چند از فرق مختلف باشند ہر گاہ اس ملک اختیار نمایند
جناب و اعزاز از ہر گاہ ہمسفر و ضابطہ و ہر چند
نی کنند اگرچہ از بعد فرق باشند

کہ لوگ خواہ کسی طبقہ سے تعلق رکھتے ہوں یعنی کئی ذات
کے ہوں، جس وقت اس ملک کو حکومت کو چھوڑنا
کر لیتے تھے تو ہندو مذہب کا جو دواہی اور پرانا قاعدہ
پھوٹ چھٹا تھا، اس کی بنیاد پر باہم ایک دوسرے
سے اب پرہیز کرنا مجبور دیتے تھے خواہ کتنی ہی مذہبی ذات سے
ان کا تعلق کیوں نہ ہو۔

لیکن جنوبی ہند کی تحریک کے بانی چونکہ سیوا جی سمجھے جاتے ہیں، اور سیوا جی بلکہ عام مرہٹوں کا تعلق اودو پور
جگہ ماڈولی سے بتایا جاتا ہے، اس لئے شروع سے ہندوؤں کے لفظ طبقہ یعنی برہمن اور برہمن اس میں شریک ہے
تھی کہ انہیں تو مرہٹہ تحریک کی عزت بالاجہی المعروف بہ پیشوا کے ہاتھ میں آگئی تھی، جو براہ راست کوئی برہمن تھا،

گوئیات ہی جنہی ہند سے جس تحریک کی ابتدا ہوئی اور بالآخر اس وقت تمام دوسرے صوبوں کی مختلف تحریکیں بھی بنے باہر اس میں غم ہو چکی ہیں، اس تحریک کی خصوصیت یہی تھی جو چھٹی کی تھی۔ علامہ غلام علی آزاد بنگالی جن کی زندگی کوٹا حیدر پٹواری میں گزرا ہے اور اس قوم کے طامعات و اطوار، تناسل و تضادوں سے جتنی زیادہ واقفیت اس صوبہ کے حامل ہو سکتی تھی، دوسروں کو اس کے مواقع مل نہ سکتے وہ دیکھتے ہوئے کہ

اللہ تعالیٰ جاننا ہے دور گواہ ہونے کے لئے وہ کافی ہو
کہ (جو کچھ لکھا جا رہا ہے) یہ سب کچھ وہی ہے جو ماضی
کے مطابق ہے تعصب یا بائوٹ کو اس میں قطعاً دخل نہیں

وح میم شست و گنی بہ خبیثا کہ ایں ہمہ امور مطابق
واقع بقلم آمدہ و تعصب و تعسف ہمارا دخل ندارد۔

مرتبہ تحریک کے نصب العین کو ان الفاظ میں ادا فرماتے ہیں،

لوگوں سے یہ بات پوشیدہ نہ ہے کہ وہ نئی فرتوں و فتنوں
اور کوئی برہمن کی نیت یہ ہے کہ جہاں ان کو قابو
مائل ہو جائے ہاں خدا کی سناری مخلوق کو ذلیل معاش
کو بند کر کے اپنی طرف ان کو میٹ لیں، زمیندی مادی
پٹواری کا کام ان پیشوں کو بھی پرانے لوگوں کے ہاتھ میں
انہوں نے باقی نہیں چھوڑا جو جیسا ہے ان لوگوں کے فرائض
ہیں ان کی توجہ نہ مل کر انہوں نے چھیک دی اور سب پر
اپنا دخل و دخل قائم کر لیا ہے۔

مخفی نامہ کہ فریقین مذکورین سینے واند کہ ہر جاد دست
یابند و جوہ معاش جمیع خلق خدا بند کردہ بطرف خودی
کنہ و زمینداری و مقتدی و دخل پٹواری گری ہم باقدین
مگر ہشتہ اساس و انان کا رہائے مذکورہ مازین بن برکند
بنیاد و دخل و تصرف خود قائم کنند

آفیں ان کے اندر وہی منصوبے کا ذکر ان الفاظ میں فرماتے ہیں۔

یہ لوگ یہ چاہتے کہ تمام روئی زمین کے مالک بن جائیں
اگرچہ بچا رہے یہ صاحب نے اس کے بعد اپنے ایمانی خیالات کا اظہار ان الفاظ میں فرمایا ہے کہ
رزاق مطلق اللہ تعالیٰ جو ہند اور مسلمان دونوں
کا روزی پہنچانے والا ہے اسی نے ہر ایک کی دنیا
کا حصہ ای مرتدین (ہندو) میں مقرر فرمایا ہے، پس ملت
کسی ایک قوم کے فائدہ کے لئے کس طرح مخصوص کی جاسکتی ہے

وہی خدا ہند کہ مالک تمام روئی زمین شوند
اگرچہ بچا رہے یہ صاحب نے اس کے بعد اپنے ایمانی خیالات کا اظہار ان الفاظ میں فرمایا ہے کہ
رزاق مطلق تعالیٰ شانہ کہ روزی مسلمان ہندو مسلمان
پر امت رزق اصناف خلایک برہمن زمین نوشہ تمام
اسی ملکیت بریک قوم چ طور مسلم تواند ماند۔

لیکن میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ جو تحریک کو جو لوگ موجودہ مغربی کلیات اور کالجوں کی تعلیم کا نتیجہ

ملہ یہ ساری جہات ان کی کتاب خزانہ فارہ سے منقول ہو طاب اللہ فی نے بھی مجھے اپنی کتاب میں اس کو نقل کیا ہے ۱۲

قرار دیتے ہیں، اور اس بنیاد پر اس حکم کا کیا جانا چاہیے کہ اس کے وجود کا یہ فائدہ بتایا جاتا ہے کہ اسی کی بدولت
 سوتے ہوئے جاگ پڑے، ان کو غمگینا چاہیے کہ اس میں کہاں تک حقیقت کا عنصر شریک ہو اور اس کے بعد کچھ ان
 کو غم سے عرض کرنا چاہیے کہ اسی مسئلہ مذاق کے حل کی یہ صورت نکال کر ملتی ہو چاہئے ہیں کہ ہم ملک کا کوئی گوشہ چھوئے
 ملک کے آباد ہونے میں کامیاب ہو جائیں گے، تو یہودی اس بحث بحث سے نجات مل جائے گی، اول تو جنگے جمل
 اور باہمی نزاع و فساد کے لئے صرف ہندو مسلمان کی تفریق کی ضرورت نہیں، چاہئے والے اگر چاہیں گے، تو شیعہ سنی
 کے مسئلہ میں بھی اسی قدر نہ ہر جہر سکتے ہیں بلکہ میں تو آگے بڑھ کر کہتا ہوں کہ ماس خلی سنی مسلمانوں میں بھی اس سے زیادہ
 فتنہ بلی اور بربادیاں کھن ایک لفظ والی وغیرہ والی، یا تو بندی، یا تو بیوی یا زین قبیل دوسری قسموں سے
 پیلائی جاسکتی ہے، پھر ان لوگوں نے مرض کا یہ علاج تجویز کیا ہے، اگر ان کے متعلق یہ باور کرنا ہوں کہ ان کی نظر
 دور نہیں ہو چکی ہے، تو کیا غلط سمجھ رہا ہوں، اور بالعموم مسلمانوں کے ہاتھ یا پٹوٹے میں ہاتھ والی تو توں کو کہی
 وجہ سے کامیابی نہ بھی ہو لیکن جس کا نصب العین آج ہی نہیں بلکہ آج سے صدیوں پہلے یہ تھا کہ

ی خواہند کہ ملک تمام دئے زمین شود | چاہتے ہیں کہ تمام روئے زمین کے ملکے جاویں
 آفران سے ہم کہاں تک بھاگ بھاگ کر پناہ لیں گے، آپ ہندوستان ہی کے متعلق سوچ رہے ہیں کہ
 اس ملک کے کسی علاقہ میں ہیں مین نصیب ہو سکتا ہے، اگر ان سے بالکل الگ ہو جائیں، لیکن ہندوستان تو
 بقول ان کے ”ہندوستان“ ہے، جو ہندوستان حق نہیں ہے جب وہ بھی ان کے ”می خواہند“ میں داخل ہے،
 آخر صرف جدائیگی، اور برباد ہونے کو جو ہر مرض کی دوا خیال کیا جا رہا ہے کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے، زندگی اور دنیا
 کے قدرتی قانونوں سے محروم ہونے کے بعد کھن ناخروں کے چہروں پر غار زنی ملنے سے کسی کو زندہ نہیں خیال کیا گیا ہو
 ورنہ ان سے زندگی کے آثار نمایاں ہو سکتے ہیں، ہمارے پاس ہماری کتاب میں ہمارے پیشوا املی اللہ علیہ
 سلم کی تعلیم میں جینے کے جو اصول بتائے گئے ہیں، ان سے کٹ کر جو باوجود اور دارِ اسلام کے اپنی خود تراشیدہ
 ربربروں کے ذریعہ سے جینا چاہتے ہیں، میں نہیں سمجھتا کہ وہ اپنے کو کس طرح زندہ رکھ سکتے ہیں،

بہر حال ایک طرف پنجاب سے سکھوں کا فتنہ تھا جو بڑھتے ہوئے بادل کی طرح مسلمانوں پر چھٹا چلا جاتا تھا،
 درجے درجے سے بجائے پانی کے ان پر آگ برسا رہا تھا، اور دوسری طرف جنوبی ہند کا مرہٹی سیلاب تھا جس میں
 بڑبڑ سے شمال اور مغرب سے مغرب ملک کے مسلمان اپنے ڈوبنے اور بھنے کا تماشہ دیکھنے کا انتظار کر رہے تھے۔
 رحمتِ گری | مرہٹے ملک میں اس کتاب سے اس کتاب تک جہاں تک پہنچ سکتے تھے پہنچ کر

مرحوم آبادی یافت سوختہ و غارت کردہ بھاگ بھاگ | جہاں کہیں آبادی انہوں نے پانی سے جلا کر لوٹ کر زمین
 کے برابر (سیرۃ ۴ ج ۲)

کرتے چلے جاتے تھے مگر خود دلی کو اس وقت جس وقت شاہ صاحب کی عمر چھتیس پچیس سال کی تھی، اور ہاک کے میل کے عمارت و محکمے کے لیے ہندو سلمان شہر سے باہر ہو گئے تھے مہربوں نے دلی پر مہربوں کی تاخت اور دوسری اسلامی ایتھیوں کی بربادی۔

ازدحام طعمہ نودہ بخا طریح غارت نمودہ مال وافر دشت
دشب نزدیک مرا رخا جہ قلب الدین ماندہ بصر روز
چار شہر یوم لمر فریسا بانارو کا نہائے آبادی انبار
سوخہ غارت نمودہ۔

ہاک کے ایک بڑی جھٹکے ساتھ باطنیان تمام دلی کو لوٹا
اور بہت دولت جمع کی اور ات جب قریب دلی
تو حضرت خواجہ قطب الدین اکا کی کے مزار کو پیش
گزار کر صبح بدھ کے دن جو عطلہ کا ملن تھا مینا بازار اور
آبادی کی وکانوں کو آگ لگا کر محسم کیا اور سب کے ٹپکے شہر

اور یہاں سے پٹنہ کے ہندو مسلمانوں کی مشہور بہتیاں

تعبیر اور می داپوڈ ہی رفتہ ہر دو قصہ را چاں کہوتا
خدمت نمودہ اند بچ دین بر انگشت

تعبیر و یوڈی، اپوڈ ہی گئے اور وہ توں آجوں کو جیسا
ان کے جی میں آیا لوٹا غارت کیا امدان آبادی کی تیغ
و بنیاد اٹھاڑ دی۔

گویا ایک حیلہ غیبت کے دلت مسلمانوں کی قرانیاں کو کہے یہ اپنے مرض و آرزو کے دہتاؤں کو خوش کر رہے تھے
سوچنے والے سمجھ سکتے ہیں۔ اس آمل میں اوروں کا جو حال ہو گا وہ تو بجاے خود لیکن جس سینہ میں
ان کیب شرم کا سوز بھرا ہوا تھا احمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مرود کے اس حال کو دیکھ کر کس کس کران پر
کھڑکی ہوگی؟

حضرت شام صاحب کا ایک مایہ نچی خواب | کون کہہ سکتا ہو کہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ علیہ کے اس مشہور قطب
میں جس کا تذکرہ فیض محمد میں ہے اپنے فرمایا ہے، ان احساسات کو دخل نہ تھا، درحقیقت اسی سلسلہ میں آپ کی آنندوں
اور بہت دردناک توجہات ہی نے عالم مثال میں شکل اختیار کی تھی،
فیوض انور میں کے پڑھنے والے تو اس خواب سے واقف ہیں، لیکن نہ پڑھنے والوں اور نہ جاننے والوں کو
میں بہتہ مل علی عبارت کے ساتھ دین کرتا ہوں، قرأتے ہیں۔

ما لیتنی فی المناہ قائم الزمان اعنی بذک
۱۰۱۰ اللہ اذا امراد شیا من نظاما الخیر جلیفی
کا لجا ر حۃ لا تمام مراد کا دستانت ان
میں نے خواب میں اپنے کو دیکھا کہ میں قائم الزمان ہوں
مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ جب بھلائی اور خیر کسی غلام کو
تایم فرما رہا ہوتے ہیں، تو اس وقت مجھے اس قسم کی

شاہ صاحب کے غیر تھانہ کا جوہر چھوٹی جیت، خلعت باجھت کے لٹا ہے جو کہ ہم لوگ کہ بہتیں خیل کو بھی شہر کا تار نہیں بکھرتے

مَلَکُ الْقَائِمِ قَدْ اسْتَوْلَى عَلَى بِلَادِ الْمَسَاكِينِ وَ
 نَهَبَ اِسْوَاحَهُمْ وَ سَبَا ذُرِّيَّتَهُمْ
 وَ اَظْهَرَ فِي بِلَادِهِ اَجْمَعِ شَعَاثِرَ
 الْکُفْرِ وَ اَبْطَلَ شَعَائِشَ الْاِسْلَامِ
 وَ اَلَمَّا ذَا بِاللّٰهِ تَغَضِبَ اللّٰهُ فَتَلَا عَلَى
 اَهْلِ الْاَسْرَافِ غَضَبًا شَدِيدًا وَ رَأَيْتُ
 صُورَةً هَذَا الْغَضَبِ مِثْلَةً
 فِي الْمَلَاءِ الْاَعْلَى ثُمَّ تَرَجَّحَ الْغَضَبُ اِلَى
 نِسَائِنِ غَضَبَانَا مِنْ جِهَةِ نَفْثٍ مِنْ تِلْكَ
 الْحَصْرَةِ فِي نَفْسِي لَا مِنْ جِهَةِ مَا
 يَرْجِعُ اِلَى هَذَا الْعَالَمِ وَ اَنَا سَاعَتُهُ
 فِي جَمْعِ خُفَرٍ مِنَ النَّاسِ مِنْهُمْ الرُّومُ
 مِنْهُمْ الْاَنصَارُ بَلْکَ مِنْهُمْ الْعَرَبُ
 بَعْضُهُمْ رَاكِبَانِ الْاَبِلِ وَ بَعْضُهُمْ
 فَرَسَانِ وَ بَعْضُهُمْ مَشَاةٌ عَلَى اَقْدَامِهِمْ
 وَ اقْرَبَ مَا لَرَأَيْتُ شَبَهًا بِهَؤُلَاءِ الْحِجَابِ
 يَوْمَ عَرَفَةَ وَ رَأَيْتُهُمْ غَضَبَانَا لُغْصِي وَ سَالُوْنِي
 مَا ذَا حَكَمَ اللّٰهُ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ قُلْتُ فَکَ
 کُلُّ نَظَامٍ قَالُوا اِلَى مَتَى قُلْتُ اِلَى اَنْ
 تَرَوْنِي قَدْ سَكَّتْ غَضَبِي فَجَعَلُوا يَتَقَاتَلُونَ
 بَيْنَهُمْ وَ يَضْرِبُونَ اِلَيْهِمْ قَتَلَ مِنْهُمْ
 کَثِيرًا وَ اَنْکَسَرَتْ رَاْسُ اَبْلَهُمْ وَ
 شَفَا حَاشِمُ اِنِّي تَقَدَّمْتُ اِلَيْهِ
 بِلَادُهُ اَخْرَجَ بِهَا وَ قَتَلَ
 اَهْلَهَا فَتَبَعُوْنِي فِي ذَلِكَ
 وَ کَذَلِكَ خَرِبْنَا بِلَادَهُ بَدَدًا
 بِلَدًا تَتَابَعَتْ وَ صَلْنَا

کونیک آکر اور مسلط ہوتے ہیں اور میں نے دیکھا کہ کفار کا
 راجہ دیا بادشاہ مسلمانوں کے بلاد پر مسلط ہو گیا ہے امدان کے
 احوال کو اس نے لوٹ لیا، ان کی عورتوں و بچوں کو گرفتار
 کر لیا، اور پھر اسی طرح اس نے کفر کے شعاث کھلان کر و یا شعائر
 اسلام کو اس نے مٹا دیا دنیا کی چٹاؤں چھڑس کے بعد یہ دیکھا کہ
 زمین کے باشندوں پر عین قتل غضب ناک ہے، اور غصہ غضبانک
 اور میں نے حق تعالیٰ کے اس خصم کی صورت کو لہرانی
 متشکل تھے جیسے دیکھا، چرواہوں سے ٹپک ٹپک کر دی گئی
 فینا میرے اعدائے، پھر میں نے اپنے آپ کو غضبانک
 پایا، اور یہ غضب جو مجھ میں ہو گیا تھا حضرت الہیہ کی طرف
 سے مجھ میں دم کیا گیا تھا، اس کا منشا کوئی ایسی چیز نہ تھی بلکہ
 قتل اس عالم سے ہو اور میں نے اس وقت اپنے کو لیکہ بنے
 جس میں پایا کہ میں روم والے بھی تھے اور ان کی زندگی بھی اور
 عرب بھی اور یمن ان میں اونٹوں کے ساتھ تھے، اور یمن
 اسپ سوار اور بعض پہیل قریب قریب اس مرد کی حالت
 ایسی سلوم ہوتی تھی جیسے وہ کدن بجائے کی ہوتی ہے
 پھر میں نے ان لوگوں کو بھی اپنے غضب ناک ہونے کی وجہ
 سے غصہ میں جو پایا، ان لوگوں نے مجھ سے پوچھا کہ
 وقت اللہ تعالیٰ کا کیا حکم ہے میں نے کہا کہ ہر نظام اور
 زمین کو توڑ دینا، یہی حکم ہے۔ انہوں نے دریافت کیا، یہ
 حال کب تک رہے گا، میں نے کہا کہ اس وقت تک جب تک
 تم میرے غصہ کو ٹھنڈا ہونا نہ دیکھو، پھر وہ باجم آپس میں
 لڑنے لگے، اور ہاں قبول کو اس نے لگے، پھر اس غیبت سے
 نائے گئے امدان کے اونٹوں کے سر ڈٹے اور اب جو چھٹے
 پھر میں لیک شہر کی طرف لے رہا ذکر کرتے تھے امدان کے
 باشندوں کو قتل کرتے چھٹے آگے بڑھا، لوگ یہ سنا
 نے بے چہرے دیوں ہی ایک شہر کے بعد دوسرے شہر کو چلے

الاجمیر وقتلنا هنا ملک الکفار
 واستقلنا هنا منهم وسبنا
 ملک الکفار وشم رأیت ملک الکفار
 یساعی مع ملک الاسلام فی
 نفر من المسلمین فاما ملک
 الاسلام فی اثناء ذلک فبجہ
 فطش بہ القوم وصرعہ
 وذبحہ بسکین فلما رأیت
 الدم یخرج من اوداجہ
 متدفقا قلت الان نزلت الرحمة
 ورأیت الرحمة والسکينة
 شملت من یاشر القتال
 من المسلمین وصابر ورحیم
 فتادم الی ساجل وصالی عن
 المسلمین اقتتلوا فیما بینہم
 فتوقفت عن الجواب ولما صرح ضلت

کرتے ہوئے ہم بالآخر اجمیر پہنچ گئے اور
 وہاں ہم نے کفار کو قتل کیا، پھر ہم نے کفار کے
 بادشاہ کو دیکھا کہ وہ اسلام کے بادشاہ کے ساتھ
 مسلمانوں کے ایک گروہ میں ساتھ ساتھ چل رہا
 ہے اتنے میں.....

اسلام کے بادشاہ نے کفار کے بادشاہ کے مقلد حکم دیا
 کہ اسے ذبح کر دیا جائے، لوگوں نے اسے کچل کر دھچکا
 پھر ایک چھری سے اسے ذبح کر دیا، میں نے جب
 دیکھا کہ اس کی گردن کی شہ رگوں سے خون پھیل چکا
 گل رہا ہے تب میں نے کہا کہ اب رحمت نازل
 ہو گئی اور میں نے دیکھا کہ یہ جو مسلمان ہیں لوگ
 جنگ میں شریک تھے ان کو اس رحمت و سکون نے
 راجہ کر دیا اور ان پر رحم کیا گیا پھر ان میں ایک آدمی
 اٹھ کر میرے پاس آیا اور ان مسلمانوں کے متعلق پوچھا
 اہم رتے تھے میں اب بنائے ہوئے ایک تھکڑے کی نہ کی

شاہ صاحب عام طور پر اپنے خوابوں کے انہیں تاریخ دے کر کہتے ہیں لیکن اس خواب کی تاریخ کسی کو ہی طرح
 ایک اور خواب جس کا ذکر آئندہ آئے گا، اس میں بھی انہوں نے یہی کیا، بہر حال اس خواب کی تاریخ انہوں
 نے یہ درج کی ہے،

سأیت ذلک فی لیلة الجمعة الحادية
 والعشرين من ذی القعدة ۱۳۳۰ھ

میں نے یہ خواب شب جمعہ ۱۲ ذیقعدہ
 ۱۳۳۰ھ میں دیکھا

شاہ صاحب کو اس خواب کی تعبیر پانی پست کی مشہور تاریخی جنگ اٹھک اس تاریخ سے ۱۰ سال بعد
 یعنی ۱۳۴۰ھ میں اپنی وفات سے تین سال پہلے ہی شخص نے جس نے غزوات و فحاشات کو خواب میں دیکھا تھا، اپنے
 سر کی آنکھوں سے وہی شخص ایک اور واقعہ دیکھا ہے جس میں بجائے اجمیر کے گردنی کا نقطہ شمال کردیا جائے تو تقریباً
 جو کچھ خواب میں دیکھا گیا تھا بیداری میں کٹھن الصبح "ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پھر وہی کامنا کر لیا گیا، اس سے میرا اشارہ
 پانی پست کے مشہور فیصلہ کن سرک کی طرف ہے جو انہوں میں مرزا اور ابدالی کی جنگ سے موسوم ہو، جو کہ ہندوستانی
 تاریخ کی ہر جہتی بڑی کتاب میں یہ واقعہ یا اس کا کچھ نہ کچھ ضرور مذکور ہو اس لیے تفصیل کی ذیلیاں گنجائش نہیں دے سکتی

مرد ہے، اور مردی غلام علی آزاد بگڑائی کے ایک شاگرد، لیکن کس ہم پر شجاع الدولہ کے پاس بھیجا تو اس وقت جمہور
نے جو جواب دیا وہ مرہٹوں کی بھی افشاہ صاحب کے خواب کی بھی کال شروع ہے، شجاع الدولہ نے جواب دیا
ازہ تے براجمہ وکھن برہندوستان مسلط شدہ اند
روا داسا برو، ورفاہ داساٹش اہد نے از غل خدایتند
ایک زمانہ سے دکن کے برہمن ہندوستان پر مسلط ہو گئے
ہیں اور لوگ غل خدایتند سے کسی کے آرام و رستاشی
اور فراخالی کے روادار نہیں ہیں۔

ابہ آخر میں ان بجاہد دکن کی اس عجیب مصومیت کا انہما کیا ہے۔
ہم را برائے خود را قدم خودی خواہند مردم از دست
الیاں بجاں آمد۔
سب کو اپنے لیے اور اپنی قوم کے لیے حکومت بنا اچھے
ہیں، لوگ ان کے ہاتھوں جاں لبیب ہیں،

غیر یہ تو مجبور تھے تھے شاہ صاحب کے خواب سے غرض ہے، یعنی مسلمانوں پر ملک انگلہ کے غلبہ
جس شان سے انھوں نے دیکھا تھا آپ دیکھ رہے ہیں کہ بن و عن دی صورت پیش آرہی ہے ہال قلعہ پر جس
وقت مرہٹوں کا قبضہ ہوا ہے، تو تہب احوال، لوٹ مار، میں کس حد تک وہ پہنچے تھے اس کا اندازہ صرف اس
واقعہ سے چوسکتا ہے کہ

دنا عشت و تنگ شمی بھاؤ مہرتہ بود کہ قف دیوان طوس
پادشاہی را کہ از قفرہ مینا کار بود کزہ مسکوک ساخت
و طلا آلات، و نقرہ آفات مرزا قدم نبوی و مقبرہ نظام
معروف باولیا، مرقد محمد شاہ مثل عود سوز و شمع دان و
قنادیل و فیو طلبیہ مسکوک نمود (سیر المتاخرین ص ۹۱)
بھاؤ کی پست نظری اور تنگ شمی اس حد کو پہنچی تھی
تھی کہ دیوان خاص کی چیت جس کی مینا کاری چاندی
سے کی گئی تھی اس کی سب چاندی کو کمرے کر اس نے
سکڑ بنالیا، اور طلائی آلات چاندی کے ظروف جو
قدم رسول کی زیارت گاہ اور حضرت نظام الدین کے مقبرہ
و محمد شاہ کے مرقد میں تھے مثلاً عود سوز، شمع دان، قنادیل
وغیرہ کو اس نے سکڑ بنالیا۔

مرہٹوں کی اس تنگ نظری کا ذکر آنا و بگڑائی نے ان الفاظ میں فرمایا ہے۔
رسوم خدایان دہات مثل مقدم و پنچاری و نجاہ و گاند
و جام و حداد و غیر ہم را ضبط نمود
اور صرف "منبت" نہیں کیا گیا، بلکہ ان سب کو بھی ٹھیکہ پر لگا دیا گیا

پستہ ارجان ماد و مباح خطیرہ از ہی و دہ داخل خزا
حوص او شد
ٹھیکہ داروں کو یہ حقوق دے دیے گئے تھے، اور بڑی
بڑی زمینیں اس راہ سے ان کے حصے کے خزانہ میں داخل
ہوتی تھیں۔

حالانکہ مہربان کے یہ رسوم تقریباً ہزار ہا ہزار سال سے چلے آتے تھے اور اب بھی ہندوستان کے مختلف علاقوں

ہی موصوفی حلقہ پر کسی نے دست اندازی نہیں کی ہے، نقطہ نظر کے اس اختلاف کا کیا علاج ہے کہ طباطبائی صاحب قاضی ثنائے
چنگیز شکیا پر گول کہنے ہیں، لیکن حسن ظن سے کام لینے والے ہی کو تماشائی ہمارا ہے، اور اتفاقاً ہی بلند نظری سے تعبیر کریں گے
ہر مضمون علی صاحب نے، اسی ملک لکھا دیکھا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

یابوای را تو آں اقدار که سلطنت هندو کن بهشت ده
 بهمان اجره می خور و زمان گندم خوش داشت با دخیان
 خام و انبه خام و کمره خام بر قیمت تمام خورده.

یابوای را تو آں اقدار که سلطنت هندو کن بهشت ده
 بهمان اجره می خور و زمان گندم خوش داشت با دخیان
 خام و انبه خام و کمره خام بر قیمت تمام خورده.

ان عجیب و غریب توکل، اور عجیب و غریب باتوں کا ظہور جب اس زمانہ میں ہوا، تو کتنوں نے اسے نفس کشی کی عجیب مثال قرار دیا لیکن واقعہ میں نفس کشی ہی نفس پرستی، ہمیر غلام علی کو قیام حرکات کے دیکھ کر تو بڑے منفرد آتی تھی وہ ان ہی کی نمائندگی تھی کہ آپ کو کیا محجے اس سے اتفاق نہ ہو، لیکن بغور نظر اس کے ذکر میں کیا حرج ہو رہا ہے۔

چونکہ برعزوں کا اصل پیشہ درویشہ مگری ہون کے دھرم کی پائی ہوئی بات، تو کہ قسم قسم کے دان پر برعزوں ہی کو دینے جا میں اس کی وجہ سے سلسلہ بعد نسل اس قوم کی مشرت میں ہیں انحضرتی بطور لازم ماہیت کے شریک ہو گئی ہو، اس کی کاتیبہ یہ ہو کہ سلطنت اور حکومت کے دھرم یک ہیں مگر کے بعد

ہوں اصل پیشہ برابر گدا کی ست اور کش ہندواں مقرر شدہ کعبہ مقامات رابہ برابر باہد واطلاع اس قوم سلسلہ بعد نسل درویشہ مگری متا شدہ مست و طامی و ابن انحضرتی لازم ماہیت برعز ہی گریہ بنا ہر باہر جد حصول مرتبہ سلطنت و دارا سے خیرہ گمانی اور سلطنت آن ابدی رود

کا فطریہ جب اس زمانہ میں ہوا تو کوتاہی کے لئے نفس کشی کا وسیع غلام علی کو تو ان حرکات کے پیچھے جو بڑے منظر آتی تھیں وہ ہوا لیکن بطور فعل اس کے ذکر میں کیا جامع فروماتے ہیں۔

چونکہ برعزوں کا اصل پیشہ و ریزہ مگر ہی ہون کے دم کی مانی ہوئی بات تو کہ قسم کے دان پن برعزوں ہی کو دینے جائیں اس کی وجہ سے سلسلہ بعد نسل اس قوم کی سرشت میں ہوا۔

الغرض بطور لازم ماہیت کے شریک ہو گئی ہو، اسی کا نتیجہ یہ ہو کہ سلطنت اور حکومت کے دم تک پہنچنے کے بعد

یہی ان کی فطرت ہے شیوہ گدوائی الگ نہ ہو سکا۔

خود اپنا تجربہ بیان کرتے ہیں کہ

ہر محتاجے کے حکام و مقصدیان ہر ماہ مذکور جمع کنند
 نظراں ہا میں کہ برائے ماہ آ درودہ و ہر چہ بر سر درودہ
 اور باند کشیدہ گرفتہ بر آ دگار او را کہ عالمی کنند

کبھی قوم کا کوئی حاکم نہ جب ان مذکورہ بالا برہمنوں کے حکام اور کارندوں کی طرف رجوع کرنا چاہتا تھا حکام اور کارندوں کی نفرتی پر ہوتی جو کہ ہمارے لئے وہ گناہی ہے

جو کہ اس بچہ کے پاس ہوتا ہے اسے بھی گھٹ لیٹو ہیں اور اس کے کام کو دنیا کو الہ کرتے ہیں

آخر میں داد دیتے ہوئے ایک شعر بھی دمع فرماتے ہیں :-

پرست خلق عالم کا سر در پندہ سی بسیم گدا چوں بادشاہ گرد و گداز سازد جہانے را
 زمین میں دُنیا کی مخلوق کے ہاتھ میں جھیک کا پالہ ہی دیکھتا ہوں گدا کا جب بادشاہ چور جائے تو سوائے جہان کو گدا بنا کر رہتا ہے
 خدا جانے میر صاحب طب کے ہر تختہ یا پتھر میں لیکن اس کے بعد انھوں نے جو لطیف درج کیا ہے جو ممکن ہو کہ طب اس کی حید
 کری فرماتے ہیں ان عادات و اطوار کی ایک دوسری توجہ ان کے نزدیک یہ ہے کہ

۱۲۔ کون کونساں میں بھاری کتے ہیں شلے شکل ناک کی رنگ کا، ذوق ہی ۱۲

ہمارا خدا ہے آہنا خواہ مخی باشد یا فقیر مردال توہ است
وہا ایس مال ملے ازر و فن کہ آں مارد ہندی کھا کر گوند
نی کند و از خا منغ نیز و فن بکار نی بر ند کہ یوشش
اصلاح نماید و احیاناً اگر کسے بخرد و قتل قیل مرتبہ است
کرگو یا نخورد و شرح مسخ و عقیقت و زرد و چوبہم در
کولات خان بسیار استعمال می شود و چ سوائے انچہ در حق
داخل نمودہ اند ہنگام خوردن با طعام نیز با فراطمی خوردند
ہذا نظر اینہا پشت بر پشت از کولات مذکورہ حکون
می شود (خزانہ عامرہ میر غلام علی آزاد و مشتمل)

ان کی خوراک کا دلہدار خواہ امیر و افتخار صرف توہا وہ
کی دل پر جو اس حال کے ساتھ روغن ڈالی کر توہا کی جہ
ہے جسے ہندوستان میں بگھاہ کہتے ہیں یہ لوگ اس حال
حال کے ساتھ نہیں کرتے علاوہ اس کے باہر سے بھی روغن
اس میں شریک نہیں کرتے تاکہ اس کی خوشی کی کچھ اطلاع
کبھی اگر کوئی روغن ڈالنا بھی ہو تو اس کی مقدار اتنی قلیل
ہو کہ گویا اس نے روغن کا استعمال نہیں کیا، اسی طرح حال
اور ہینگ ہندی بھی ان کے کھانوں میں بہت شمل ہی لا
چھ کو بچھتے وقت تو کھانے میں شریک کرتے ہی ہیں، اور
سب جب کھانا کھانے لگتے ہیں اس وقت بھی بکثرت لال مرچ کو چھانے ہیں، اسی لیے ان کی نسل پھٹنا پشت سے آہی سم کی خوراک
تیار ہوتی چلی آہی اور

غیر یہ لوگ قوم کی چند خصوصیات کا ایک نمونہ ذکر ہو کہ اس زمانہ میں اسی کی تعمیر سادگی اور کفایت شہادی کی
زندگی سے کی جاتی ہے، اور جو قومیں نسباً نسل سے ان خوراکوں کی عادی ہیں نہ اس طرز زندگی کی ان سے جب آہی سم کے بعد
آہی سم کے کھانوں کا مطالبہ کیا جاتا ہے وقوعہ گہرائی میں کچھ دن ساتھ دیتی ہیں، اور پھر بھیجے ہٹ جاتی ہیں، مقصود یہ ہے کہ اس کے نتیجہ
کی طرف بھی موقع سے اشارہ کرنا چلوں ورنہ اس گفتگو کو شاہ صاحب کے خواب کے متعلق ہندو ہی قومی غلبہ میں جس شان سے
دیکھا گیا تھا ٹھیک ان ہی خصوصیات کے ساتھ ملک الکفار مسلمانان ہند پرستی ہو گیا، اور ان کے مرکزی مقام پر اس نے قبضہ
کر لیا تھا، خواب کے دوسرے اجزاء کے متعلق بظاہر تو یہی کچھ میں آتا ہے کہ چانگاہ حدشاہ ابدلی غازی کا ہندوستان پر حملہ ہو
اور مرہٹہ تحریک پانی پت کے میدان میں ہمیشہ کے لیے ختم ہو گئی، کہا جاتا ہے اور مرہٹہ نہیں لکھتے ہیں کہ اس حملہ پر احمد شاہ کو خو
ہندوستان کے امیروں اور بادشاہوں نے عرضداشت بھیج کر آمادہ کیا تھا جیسا کہ طباطبائی کا بیان ہے۔

نجیب الدولہ ورا جہائے ہندوستان از دست مرہٹہ و
عاد الملک بجاں آہ زوال دولت و ملک خود از دست
بر و مرہٹہ برای العین مشاہدہ نمود و عرائض استدعا بخدمت
احمد شاہ ابدلی مخلصہ خواباں در وادور ہند شدند۔

نجیب الدولہ اور ہندوستان کے مختلف اجڑے سرحد
اور عداد الملک کے ہاتھوں جاں طلب ہو کر دیکھنے لگے کہ ان
کی حکومت ان کے ہاتھوں سے نکل کر مرہٹوں کے قبضہ
میں جا رہی ہے اپنی آنکھوں سے یہ تماشا ان کو نظر آرہا تھا
تب انہوں نے احمد شاہ ابدلی کی خدمت میں عرائض لکھ کر بھیجے اور اس بات کے خواہشمند بنے کہ شاہ ابدلی خود ہندوستان چھوڑ
لے اس طرح کے متعلق میر صاحب نے ایک اور عجیب خبر سنائی ہے فرماتے ہیں کہ بہت سال کے قدم آں ہندوستان پر یہ
مرد ہندوستان پر استعمال میں مسخ و مقلد میں ترویج دی ہے در بیت المال ہندوستان زہد اخزاء عامہ صلی علیہم السلام العیوب کلمہ
جس طرح ایک حکومت کے زیر شاہ ہندوستان کے ہر گھر میں چوٹی سے بھی حال اس طرح سرخ لال بھی ہے ۱۳

مرہٹوں نے جب تاجدار الدولہ کو اقبال کی رفاقت سے روکنے کے لئے اپنے سفیر بھیجے تو اس کے جواب میں بھی کمال ملے۔
نے بھی کہا تھا جس کا کچھ ذکر پہلے بھی آیا ہے۔

مردم از دوست شای بہاں آمدہ برائے پاس تاویع ابرک
خود و ناکہ طلعہ شہادہ اچالی باہمت، نور لائتہ الہدیت
و صدات اوسا بہ نسبت ایزدے مرہٹوں کا گشتہ

جو نصانات پہنچیں گے انہیں مرہٹوں کی محبت کا سلفیٰ لکے ایسا کیا گیا
لیکن یہ تو باہر والے دیکھ نہ تھے چہ بارگاہ است کے دورانیوں، کو تیس سال پہلے ہی دکھایا گیا تھا کہ یہ رنگ
المصاحد، کا سوط غائب تھا جو ہمیشہ

اذا اکثر و اقل فیہا الغیبا
کے موقوفہ مدنی قانون کے تحت ظاہر ہوتا تھا جو لوگوں نے انکاری، اسیالی، کو دیکھا تھا غیبا کیا، لیکن اس عالم محسوس
کے پیچھے بھی جو نظام ہو، وہاں کسی اور نے اپنے آپ کو
جسٹس کا لہجہ سارحہ

کی نسل میں پایا، باہر والوں نے نجیب الدولہ، شجاع الدولہ، دوہے خاں، رحمت خاں اور ان میں ان سب کے ساتھ
آجہالی کے قلوب کو فتنے سے معمور پایا، لیکن اندولے نے اس کو باہر سے نہیں، بلکہ اس غضب کی آگ کو آندہ سے بلکہ
"باطن الباطن" سے بھر کئے ہوئے لارڈ علی ٹک اور لارڈ علی سے خود اپنے اندر چوکتی ہوئی محسوس کیا، جیسا کہ فرماتے ہیں۔
فغضب اللہ علی اهل الاصل غضبا مشدیدا
وساویث صوراۃ هذا الغضب متمثلة
نے الملاء الاعلیٰ ثم تفرغ الغضب امل
فریبتنی غضبا نا۔

اسی ہی آگ تھی جو غیب سے چل کر باختر پانی پت کے میدان میں پھرنی اور جن پر خدا کا غضب تھا وہ اس
میں گھسے ہوئے باہر والوں نے "پانی پت کی آخری جگہ" کامر و میدان احمد شاہ رحمۃ اللہ علیہ کو قرار دیا، لیکن آج سننے والے
سن رہے ہیں کہ اس سلسلہ میں اپنے کو قائم الزماں، کسی اور کو دکھایا گیا تھا۔

شہرہ صاحب نے اس خواب میں یہ بھی دیکھا تھا کہ خود اس معرکہ میں مسلمانوں نے بھی مسلمانوں کو قتل کیا
تھا اسیان مسلمانوں کے دشمن ان سے پوچھا بھی گیا تھا جس کا انھوں نے کوئی جواب نہیں دیا، کون نہیں جانتا کہ مرہٹوں
کی اس جنگ میں مسلمانوں کی بھی ایک جماعت بطور زکروں کے مرہٹوں کے ساتھ تھی ان میں حضری عرب بھی تھے اور
ہندوستانی مسلمان بھی، خصوصاً توپ خانہ کا سردار تو آجنگا، ابیہم گاروی کے نام سے مشہور ہو جا، بعد ازہ ہزار ہندو
چھاتی و توپا بجا بلکہ مرہٹوں کے ساتھ تھا اور اسی نے ایک مدت تک توپوں کی زنجیر بندی کر کے مرہٹوں کو سنا

لینے کا حقد دیا اور تعجب ہی کیا اور کہیں ہو کیا آج بھی مختلف رنگوں میں بھی نایاب نہیں دہرائی جا رہی؟
 ناصحاب نے یہ بھی دیکھا تھا کہ پچھنے والوں نے پوچھا کہ خدا کا حکم اس وقت کیا ہے؟ تو آپ نے فکری شکل
 اس وقت ہر قسم کے نظم کو ختم کر دینا چاہیے، فرمایا تھا ہر کو جس وقت باقی پست کی یہ جنگ ہوئی ہندوستان کے تقریباً
 بڑے بڑے نواب اور امیر اپنی اپنی حکومتوں کو چھوڑ کر آخری فیصلہ کے لئے میدان میں اتر آئے تھے حتیٰ کہ دلی میں بھی کوئی
 نظام حکومت باقی نہ تھا اور جب تک غلبہ الہی کا ظہور نہ رہا اس وقت تک کوئی نظام قائم نہ ہو سکا، ناصحاب نے
 یہ بھی دیکھا کہ ملک انکار بکڑا گیا، اور فتح ہوا۔ عطا بائی و اہل خانہ کی تفصیل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ جب کشتی کے پٹے لگنے لگے
 تو سردارانِ اولیٰ بسواس راؤ و پسر بالاجی راؤ کشنہزادہ | نواب علی مدد کے بڑے سردار اور بالاجی چنبہ کا بیٹا بسواس راؤ جو
 ان کا بدور میں شباب بزم تغلب آجٹا محرمے و مہنڈ | مہنڈوں کا شاہزادہ تھا عین جوانی کے دنوں میں ہندوئی کے زیرِ رحم
 کو سہرا کی طرف روانہ ہو گیا۔

ہاشمی صاحب اپنی تاریخ ہند میں ناقابلِ حیل ہیں کہ تھانے دلی چوں کچھ چاہا تھا کہ اپنے بھتیجے (یعنی اسی بسواس راؤ پسر
 بالاجی) کو تخت پر بٹھا کر اعلان کر دے کہ اب ملک ہند کی شہنشاہی مرہٹہ برہمنوں کی ملکیت ہے، لیکن چوں کہ تغلب کے فیصلہ تک
 اعلان کو خیال کو ملتی کر دیا۔

بہر حال تخت شاہی پر بٹھا سے جانے والا بسواس بھی اور بٹھانے والا بھائی بھی اسی جنگ میں ختم ہوئے۔ عطا بائی ان دنوں
 کے ذکر کے بعد ایک طویل نہرت دہی کرتے ہیں آخر میں لکھتے ہیں :-

واژ سواراں نامو رستم | افسے جاں سلامت نہ برد | دشمن کے نامور سرداروں میں کوئی اپنی جان بچا کر نہ بھاگ
 گرد و سگس | سکا مگر صرف دو تین آدمی |

خواب میں ملو کا نہ اقتدار کے ان مظاہر کو بکڑ شہزادہ اس جس کی بادشاہت کا گویا صرف اعلان کرنا باقی رہ گیا تھا
 اگر اسی کو خواب میں

رہیت الدامہ بیخ من اوداجہ متدا فضا | میں نے دیکھا کہ اس کی شہزادگی سے خون کے نواسے چھوٹ چکے
 کی شکل میں دیکھا گیا تو مثالی اور ناسوقی تعلقات کے جاننے والے کیا تعبیر کی تکمیل میں شک کر سکتے ہیں، اوداجہ تو یہ ہو کہ جب
 تمام مومنین کا اس پر اتفاق ہو کہ

بعد از وقوع اس شکست فاحش با تابی ہم قصہ مرگ گشتہ پس | اس فاش شکست کے بعد بالاجی یعنی چنبہ اور چنبہوں کا حالی
 اد پنج ماہ و سیزدہ روز و نیم بقیعہ سال مذکور پسر و برادر | بادشاہ تھا وہ بھی موت کے فتنہ کا شکار ہو گیا پارچہ سپین
 خود ملن گشت۔ | تیرہ روزہ مہینوں و بقیعہ کو اسی سال وہ بھی اپنے لٹکے

اور اپنے بھائی (بھائی) کے ساتھ جا کر مل گیا

شعہ ہر ایک اختیاری مزاج و دست نے جو اسلامی نظام کو بھی ایک قسم کا اشتراکِ نظام یا اقرب الی اشتراکیت سمجھتے ہیں نہ معلوم کہاں تک نقل فرمایا کہ
 کہ شاہ صاحب عالم دیا یا کھائے میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا میں نے خلاصہ حکم دیا، دنیا کو، خدا پرستی، ظہرِ ایمان کو سہواً چھوڑنا

فہم بغیر تاویل کے شاہ صاحب کا خواب کلمن الصبح بن جاسے، مگر خواب میں ملک انگار کا جہان جنگ میں داخل ہونا اور بعد ملک الاسلام کے ساتھ ساتھ چلنا، اس کے پی سی ہیں، کہ ہر طرف سے گھرجانے لگیا قیدیوں کے مانند ہونے کے بعد پھر بھی کچھ دن وہ ملک الاسلام کے ساتھ رسوائی و ذلت کی زندگی گزارے گا، اور بالآخر ختم ہو جائے گا۔ یہاں ایک نکتہ قابل ملاحظہ بھی ہے کہ حضرت شاہ صاحب نے یہ خواب دقیقہ ہی میں دیکھا تھا اور بالاجرا کو کا انتقال بھی یہی ہوا۔

در میان میں ایک خاص چیز میں کی طرف شاہ صاحب نے اجمالاً لیکن بسیغ فقرہ میں اشارہ فرمایا کہ وہ اپنے غیظ و غضب کے مطلق آپ کا یہ جلد ہو کہ

نفت من تلافی انصرفتانی نفسی لافن متواجب الی
حضرت (امام) کی طرف سے یہ ختمہ مجھ میں پہنچ گیا ہو
ہذا المعالم

یہ بڑے پتہ کی بات ہے کہ ایک حیت، غیظ و غضب تو وہ ہوتا جو جس کی حرکت (مثلاً) اپنی کوئی رسوائی و ذلت ہوتی ہو اور یہ کسی چیز کو جس میں مومن و کافر سب ہی مشرک ہو سکتے ہیں اور ہوتے ہیں، لیکن اس حیت اور غصہ کا خلا کے یہاں بھی اجرا کیا اس کا شمار حیت الجاہلیہ میں ہو بہت زیادہ عمل غور و تامل ہو سکتا ہے، اسی کی تفسیر حضرت نے کم از کم میرے نزدیک کا مجموع الی هذا المعالم سے فرمائی ہو لیکن ایک حیت و غیظ وہ ہو جس کی بنیاد غضب اللہ والی بغض اللہ کی نہ بننے والی چنانچہ بتفہیم ہے ابھی محبت و غیرت، اور یہی غیظ و غضب وہ ہے جس کی پہلی کردہ دعا دہشت اور اصلاح و تدارکی سے غیب اور غیب الغیب تک کے دو سر میں خلیش پیدا ہو جاتی ہے۔ سچ پوچھیے تو محبت کی ہی لٹھی رگ جب کسی کی چھڑک اٹھتی ہے اور اس مقدس محرک سے جب کسی کے خون میں جوش اٹھتا ہے تو لگتی ہون کی آہ بھی بڑھ کر ملنے لگتا شاد کھاتی ہے اکثر بگیرنا لوں کا یہی شور ہوتا ہو جو ملتقم الجبار، ک انتقامی شافوں کو برسر کار لاکر طور علی و اخل میں تامل پیدا کر کے کتنے ابد کی اور کتنے حافظ الملک۔ و شہرے خاں اور نجیب الدولہ کی کل عالم ناسوت میں اختیار کرتا ہے، حالانکہ کام کسی سچ نشین کا دل شکستہ کرنا ہو لیکن تاریخ والے ان واقعات کو ان ہی ناسوتی خطا ہوا و شہادت تو اب کی طرف منسوب کرتے ہیں، بالوں کی بے تاثیریں کے شکوہ کرنے والے چاہیں تو حضرت شاہ صاحب کے ارشاد لیکن مختصر اشارہ ہی سے اپنی ہدایت کی شمع روشن کر سکتے ہیں، اور جو مشکلات کی گڑبڑ کو مارنے کے زور سے کھٹنے میں جب پریس ہو جائیں تو دل کی قوت سے بھی وہ املا و محال کر سکتے ہیں بہر حال اس سے بعد شاہ صاحب نے دیکھا کہ کچھ بعد دیگرے شہروں کو فتح و برباد کرنے ہوتے ہیں، انہیں کو اٹھا کر چھینے، ٹھیک ہی شان کے ساتھ ابدلی اور ان کے مختار شہروں کو فتح کرتے ہوئے اسلامی مرکز یعنی دہلی پہنچ گئے، شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ ملک انگار کے خاتمہ کے بعد مسلمانوں پر رحمت و کینت نازل ہوئی، اور ان پرخشا کا دم ہوا۔ ظاہر ہے کہ اس فتح کے بعد ہی لوگ جن کا مال چھینا گیا، اور جن کی شاہی حرم سرائیں کفار کے قبضہ میں آگئی تھیں، وہی غنیمت کی فوج سے دو ہزار غلام و کثیرہ اکثر سے ان اولاد و اولاد سروران | دو ہزار غلام اور لڑکیاں جن میں اکثر بڑے اور

اور سارے جہ کو لوگوں کی خاندانوں کو تعلق رکھتی تھیں اور ان کے لاکھوں
نقشہ ہوئیں، اور جامہ و نقادہ پہنے، اور دوسری قسم کی
چیزیں کو پٹانے وغیرہ کے ذیل کی بے شمار سالن تھیں
اتھ آئیں۔ پچاس ہزار گھوڑے، دو لاکھ بیل، اور کئی ہزار
اونٹ پانسو اسی کوہ پیک کا مایاب اور عمدہ فروغ کے

متوسلطان بود که در میان ابدالی تقسیم یافت و
 عتسکه که در اعطاط و انحصار نمی گنجد از جواهر و
 نفوذ و انجاس و دیگر توپ خانه و پنجاه هزار کرب
 و دو ده گاه گاه و چندین هزار شتر و پانصد نعل و یک
 دست عساکر منصفه و افتاد

قبضہ میں آئے

شاہ ابدالی کا اشارہ اس نائنچی مہتمم کل بھی شاہ صاحب کی اس رویا و صادقہ میں اگر لوگ چاہیں تو تلاش کر سکتے ہیں کہ بیسب کچھ کرنے دھرنے کے بعد شاہ خاں ابدالی انارکلی پر ہانسنے اور اس کا راز

خاندان ہم شیخان سلطنت کو راز باغ خالہ ماروئی بقصد
قندھار بکریاں تہمت زیریں کشید و کلمہ مرجعیت قندھار
نمود۔

اور بخوشی و رضا شاہ ابدالی نے

سلطنت ہائے شاہ عالم و وزارت بنام شجاع الدولہ
و امیرالامرائی بنام نجیب الدولہ مقرر فرمود۔

(خود قندھار پہلے دیکھئے)

وگھریلے ہیں کہ اتنے بڑے برہمن پر اتنی عظیم کامیابیوں فتح مندی کے بعد اب عالمی کامک کو شاہ عالم ہی کے بیڑ
 کر کے قدم جیسی معمولی حکومت کی طرف واپس ہوجانے کا کیا لاز تھا؟ حضرت شاہ صاحب کا وہی فقرہ کہ یہ جو کچھ تھا
 کسی اور عالم کی بات تھی،

لا ما يرجع الی هذا العالم | اس کا تعلق اس دنیا کے قانون سے نہ تھا۔

اگر صحیح ہے اور صحیح نہ ہونے کی وجہ کیا ہو سکتی ہے تو اس کے سمجھنے میں کوئی وقت باقی نہیں رہتا
غازی ابدلی مدرسہ مدرسہ نے اپنے دین کو دنیا اور اپنے خدا کو بتانا نہیں چاہا جن کے لئے ان کے مدرسہ کے
لیٹی ایٹر نے "وَالْحَقُّ أَنَّا نَقُولُ" کا حق نہیں ہوا ہے اور اس کی وجہ بجز اس کے اور کیا ہو سکتی ہو کہ
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ان کو اعتقاد کامل میسر نہیں ہوا کہ وہ اس کی توثیق و تکمیل کے بعد یقیناً ان کو
بھی وہی نظر آسکتا ہو جو ایمانی مومنین کے لئے آخرہ علی لہ کیا کو نظر آیا تھا لیکن تمہارا جواب الحیوۃ الدنیاء اطلأوا بعدا، جن کا
انتہائی مبلغ علم ہوان کی فہم سے بچ ہے کہ یہ بات بیہوشی نہیں بلکہ ناگہانیت کی حد تک پہنچی ہوئی ہو۔ اور سچ تو یہ ہو
کہ جو یہ محرموں میں اگر کوئی جیسے اس "اشا راہ الدلی" کو بھی شریک کر سکتا ہے،

خیر یہ واقعہ بھی گزر گیا، اس فتنہ کا شباب بھی حضرت شاہ صاحب ہی کی زندگی میں ہوا، اور اس سنیاسے

خانہ جو مظالم سے پہلے اپنے خواب کی تعبیر بھی انہوں نے دیکھ لی، لیکن جن مسلمانوں کے مکاسب ایدری اور فرشتے اہل
نہ مہٹوں کی شکل اختیار کی تھی، باوجود سب کچھ دیکھنے کے کیا ان میں کوئی تعبیر پڑا ہوا تھا؟ حضرت شاہ صاحب کا
کاٹھ کہ مسلمانوں اور اسلام پر تک الکفار کی جانب سے جو مظالم ہو رہے تھے اسی سے
غضب اللہ تعالیٰ علی اہل الارض و الغنم | زمین والوں پر حق تعالیٰ سخت غصہ کے ساتھ غضبنا
شدیداً ہے۔

کاٹھور محمد اٹھا، دلا مسرتا دیا و ملاہ کہ غیب میں جس اُمت کی یہ ناز برداریاں ہیں، آہ کہ اس کی بے نیاز پٹی
میں سچ پوچھنے تو کوئی کمی نہیں، ابہت کم کسی خارج ہوتی تھی، وہ لہنی بشتی اعمال کو صورتِ نادہ بھی قرار دیتے تھے
وہ سبھی اور مہرئی فنون کو خدا کی تنبیہ بھی سمجھتے تھے، لیکن باوجود سب کچھ سمجھنے کے کچھ نہیں سمجھتے تھے، سب کچھ دیکھنے کے
بغیر کچھ نہیں سو جھٹا تھا، خلوس مسخ ہو چکی تھیں، دلوں پر رینا رنگ چھا رہا تھا، دیکھتے تھے اور نہیں دیکھتے تھے، سنتر
تھے اور نہیں سنتے تھے، سننے والے ہر سے اور دیکھنے والے اندر سے ان میں زیادہ پیہا ہو چکے تھے۔ وہ قدس روح جو
س سمجھتے ہوئے چراغ کو آخری دفعہ سنہلا لادینے کے لئے "قیس" سے ہندوستان کے مسلمانوں کو دی گئی تھی وہ بیخ دی
تی، چلا ہی تھی، لیکن ان میں کم تھے، جو اس فقار خانہ میں طوطی کی اس آواز پر کان رکھتے، میری مراد حضرت غناہ
ولی اللہ رحمہ اللہ سے ہے، ان کی مختلف کتابوں میں ان کی پیچ پیچا کی شورشیں اس وقت تک بند ہیں شاہ صاحب
بتا اللہ علیہ کا پیغام "کیا تھا، مختلف طریقوں سے وہ مسلمانوں پر پیش کیا جاتا تھا لیکن ان میں علم بافوں، کتاب پڑھنے
اور معارف و روشنوں کا ایک گروہ ہر طرف پھیلا ہوا تھا۔ غلطی ہوئی اور بڑی غلطی ہوئی کہ شاہ ولی اللہ کو کسی ان ہی پتہ پر
اس سے ایک خیال کیا گیا حالانکہ وہ ہر بات میں ان سے جھٹا، اس کی آواز سب سے بڑی تھی لیکن اس کی نظر
اس میں باقی تھی بلکہ یونہی کے حضرت شاہ صاحب کے ایک پیغام کا ترجمہ درج کرنا ہوں، جس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ
لہ لیل و نہار آؤں سترا و جہاں اس امر کی دعوت دے رہے تھے وہ کیا تھا؟ تفہیمات الہیہ کے جامع نے ایک جگہ اسکو
بھی درج کر دیا ہے میں اسی کا ترجمہ پیش کرتا ہوں کہ وہ اہل عبارت کے نقل کرنے میں طوالت ہوگی، عربی کے
جاننے والے عربی میں پڑھ سکتے ہیں۔ خدا جزائے خیر دے علیہم علیٰ ذلک، جس نے ان چند سالوں میں ان گنت ہزار
دینیوں کو وقف عام کر دیا ہے۔ تہر حال بنیاد تفہیمات کے ایک طویل تفہیمی مقالے کے بعض اجزاء یہ ہیں، جس میں
مسلمانوں کے مختلف طبقات اور گروہوں کو ان کے موجودہ حالات پر تنبیہ کر کے اپنے اصلاح کی راہ دکھائی
ہے، مثلاً

سلطین اسلام کو مخاطب کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

اے بادشاہو! ظاہر اعلیٰ کی مرضی اس زمانہ میں اس امر پر متفرج ہو چکی ہے کہ تم ظالمین کھینچ لو اور مظلومین
تک نیاں میں داخل نہ کرو جب تک مسلم مشرک سے باکفیت مجاہد ہو جائے، اور اہل کفر و فسق کے سرکش
لیڈر کمزوروں کے گھوڑے میں جا کر شال نہ ہو جائیں، اور یہ کہ ان کے قابو میں پھر کوئی ایسی بات نہ آئے کہ

جس کی بدولت وہ آئندہ مسلمان سکیں تا تلوہم حتی لا یحکون فتنۃ و یکون الدین کا لفظ
یعنی ان سے جنگ کرتے رہتا تاکہ فتنہ فرو ہو جائے اور "دین" صرف اللہ کے لئے مخصوص ہو جائے) پھر
جب کفر و اسلام کے درمیان ایسا کھلا مایاں امتیاز پیدا ہو جائے تب نہیں چاہیے کہ ہر بین دن یا
چار دن کے سفر کی منزلوں پر اپنا ایک ایک حاکم مقرر کرو، ایسا حاکم جو عدل و انصاف کا مجسمہ ہو قوی
ہر جو ظالم سے مظلوم کا حق وصول کر سکتا ہو، اور خدا کے حدود کو قائم کر سکتا ہو، اور ہمیں سرگرم ہو
کہ پھر لوگوں میں بغاوت و سرکشی کے جذبات پیدا نہ ہوں، نہ وہ جنگ پر آمادہ ہوں، اور نہ دین
سے رنج ہوئے کسی میں جرات باقی رہے، نہ کسی گناہ کبیرہ کے ارتکاب کی کسی کو مجال ہو، ہمام
کا کھلے بندوں اعلان ہو، اور اس کے شعار کا علانیہ اظہار کیا جائے۔ شخص اپنے متعلقہ فرائض کو صحیح
طور پر ادا کرے۔ چاہیے کہ ہر شخص کا حاکم اپنے پاس اتنی قوت رکھے جس کے ذریعے سے اپنے متعلقہ آبادی
کی مصلحت کر سکتا ہو،

مگر اسی کے ساتھ اس کو اتنی قوت فراہم کرنے کا موقع نہ دیا جائے جس کیل بہتے پر وہ خود
ان سے نفع گیری ہونے کی تدبیریں سوچنے لگے، اور حکومت کے مقابلہ پر آمادہ ہو جائے۔
چاہیے کہ اپنے متعلقہ مقبوضات کے بڑے علاقہ اور تعلیم پر ایسے امیر مقرر کیے جائیں جو جنگی بہت
کا بھی اختیار رکھتے ہوں ایسے امیر کے ساتھ بارہ ہزار کی جمعیت رکھی جائے، مگر جمعیت ایسے آدمیوں
کو بھرتی ہو، جن کے دل میں جہاد کا دلولہ ہو، اور خدا کی ماہ میں کسی کی طاقت سے خوفزدہ نہ ہوں،
ہر سرکشی و متحر سے جنگ اور مقابلہ کی ان میں صلاحیت ہو۔ اے بادشاہ! جب تم یہ
کر لو گے، تو اس کے بعد ملا علی کی رضا مندی یہ چاہے گی، کہ تم لوگوں کی منزلی اور عالمی زندگی کی طرف
توجہ کرو، ان کے باہمی معاملات کی کھلاؤ، اور ایسا کرو کہ پھر کوئی معاملہ ایسا نہ ہوئے پائے، جو شرعی قوانین
کے مطابق نہ ہو، اسی کے بعد لوگ امن و امان کی صحیح مسترت سے فائز و افرام ہو سکتے ہیں۔

اسلامی امیروں کو مخاطب فرماتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں،

ایمیرو! دیکھو! کیا تم خدا سے نہیں ڈرتے، دنیا کی فانی لذتوں میں تم ڈوبے جا رہے ہو، اور جنگوں
کی نگرانی تمہارے سپرد ہوئی ہے، ان کو تم نے چھوڑ دیا ہے تاکہ ان میں بعض بعض کو کھاتے اور کھتے ہیں
۔ کیا تم علانیہ شرابیں نہیں پیتے؟ اور پھر اپنے اس فعل کو تم برا بھی نہیں سمجھتے۔ تم نہیں دیکھ رہے ہو
کہ بہت سے لوگوں نے اونچے اونچے محل اس لئے کھڑے کیے ہیں کہ ان میں زنا کاری کی جائے اور
شرابیں ڈھالی جائیں، جو اکھیلا جائے، لیکن تم وہیں دخل نہیں دیتے اور اس حال کو چھین لے
کھا مال پر ان بڑے بڑے شہروں کا جن میں چھ سو سال سے کسی پر حد شرعی نہیں جاری ہوئی،
جب کوئی کمزور مل جاتا ہو تو اس سے پکڑ لیتے ہو، اور جب قوی ہوتا ہو تو چھوڑ دیتے ہو، تمہاری

ذہنی قوتیں اس پر صرف ہو رہی ہیں کہ لذت کھاؤں کی تمہیں کچھ نہ رہو اور نرم و گندہ جسم والی عورتوں سے لعنت اُٹھاتے رہو، اچھے کپڑے پہنو اور اونچے مکانات کے سوانہاں کی توجہ اُکسی طرف نہ ملتے ہوئی، کہا تم نے اپنے سر کبھی اللہ کے سامنے جھکا ہے؟ خدا کا نام تمہارے پاس صرف اس لیے رہ گیا ہے کہ اپنے تذکروں، اور حقے کہا نیوں میں اس نام کو استعمال کرو، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کے لفظ سے تمہاری مراد زمانہ کا انقلاب ہے کیونکہ تم اکثر بولتے ہو خدا قادر ہے کہ ایسا کر دے یعنی زمانہ کے انقلاب کی پیہم ہے۔

فوجی سپاہیوں کو خطاب،

اے فوجیو! اور مسکریو! تمہیں خدا نے جہاد کے لیے پیدا فرمایا تھا مقصد یہ تھا کہ اللہ کی بات اونچی ہوئی اور خدا کا کلمہ بلند ہو گا اور شرک اور اس کی جڑوں کو ختم دینا سے غافل بھیجی گئے لیکن جس کام کے لیے تم پیدا کیے گئے تھے اسے تم چھوڑ بیٹھے، اب جو تم گھوڑے پاٹ ہو، اختیار جمع کرتے ہو، اس کا مقصد صرف یہ رہ گیا ہے کہ محض اپنی دولت میں اس سے اضافہ کرو، اس سلسلہ میں جہاد کی نیت سے تم بالکل خالی الذہن رہتے ہو۔ تم سزا میں پڑتے ہو، بھانگے کے پیالے چڑھاتے ہو، اور اڑھیاں منڈواتے ہو، اور تمہیں بڑھاتے ہو عام لوگوں پر زبردتیاں اور ظلم کرتے ہو حالانکہ جو کچھ ان کا لے کر کھاتے ہو اس کی قیمت ان تک نہیں پہنچتی، خدا کی قسم تم غریب اللہ کی طرف واپس کئے جاؤ گے پھر تمہیں وہ بتائے گا جو کچھ تم کیا کرتے تھے، تمہارے ساتھ خدا کی یہ مرضی ہو کہ اچھے پارے صافین غازیوں کا لباس اور ان کی وضع اختیار کر دو، چاہیے کہ اپنی دائریاں بڑھاؤ، سو تمہیں کٹاؤ، چوتھہ نماز ادا کی کرو، اور عام لوگوں کو مال سے بچتے رہو، جنگ اور مقابلہ کے میدان میں ڈٹے رہو تمہیں چاہیے کہ سفر اور جنگ وغیرہ کے موقع پر نمازیں جو آسانیاں اور نصیحتیں رکھی گئی ہیں انہیں سیکھ لو مثلاً قصر کرنا، جمع کرنا، سنوں کے ترک کرنے کی اجازت ہے اس سے واقف ہونا، عیم کی اجازت سے طلع ہونا۔ پھر اس کے بعد نماز کو خوب زور سے پکڑو اور اپنی نیتوں کو درست کر لو اور اللہ تعالیٰ تمہارے جاہ و منصب میں برکت دے گا اور دشمنوں پر تمہیں فتح عطا فرمائے گا۔

عام پیشہ وروں کو خطاب کر کے فرماتے ہیں،

اے باب پیشہ! اور کھو! امانت کا جذبہ تم سے منقود ہو گیا ہے تم اپنے رب کی عبادت سے خالی الذہن ہو چکے ہو اور تم اپنے فرضی بدلے ہوئے معبودوں پر قربانیاں چڑھاتے ہو، تم مدار اور سالار کا حج کرتے ہو، تم میں بعض لوگوں نے خال بازمی اور ٹوکا اور گنڈے وغیرہ کا پیشہ اختیار کر رکھا ہے، یہی انکی دولت ہے اور یہی ان کا ہنر ہے، یہ لوگ خاص قسم کا لباس اور بانا اختیار کرتے ہیں، خاص طرح کے کھانے کھاتے ہیں، ان میں جن کی، مٹی کم ہوتی ہو وہ اپنی عورتوں اور اپنے بچوں کے حقوق کی پروا نہیں کرتے

تم میں بعض صرف شراب خوری کو پیشہ بنائے ہوئے ہیں، اور تم ہی میں کچھ لوگ عورتوں کو کراہیم
چاکریٹ پالتے ہیں، یہ کیسا بد بخت آدمی ہو، اپنی دنیا اور آخرت دونوں کو برباد کر رہا ہو۔ حلالک
حق تعالیٰ نے تمہارے لیے مختلف قسم کے پیشے، اور کمانے کمانے کے دوازمے کھول رکھے ہیں، تمہاری
لنگھاری غفلتیں کی ضرورتوں کے لیے کافی ہو سکتے ہیں، بشرطیکہ تم اعتدال کی راہ اپنے خراب چرخہ پر
کرو اور بعض اتنی روزی پر قناعت کرنے کے لیے آمادہ ہو جاؤ۔ جو تمہیں انسانی اور دنیائی زندگی کے نتائج
بیک پہنچا دے۔ لیکن تم نے خدا کی ناشکری کی، اور غلط راہ حصول رزق کی اختیار کی، کہ تم ختم
کے صواب سے نہیں ڈرتے جو بڑا بُرا بھونچا ہو،

دیکھو! اپنی سب سے بڑی خدائی یاد میں بسر کیا کرو، اور دن کے بڑے حصہ کو اپنے پیشہ میں صرف
کرو اور سات اپنی عورتوں کے ساتھ گزارو، اپنے خچے کو اپنی آمدنی سے ہمیشہ کم رکھا کرو، پھر جو بچہ جایا
کرے اس سے سافوں کی مسکینوں کی مدد کیا کرو اور کچھ اپنے اتفاقی مصائب اور ضرورتوں کے لیے بچاؤ
بھی کیا کرو۔

تم نے اگر اس راہ کو اختیار نہ کیا۔ تو تم غلط راہ پر جا رہے ہو اور تمہاری تدبیر درست نہیں ہو،
پھر اسی طرح شیخ کی اولاد اس زمانہ کے عالم طلبہ علم اور دانشمندان، زاهدوں کو بھی آپ نے خصوصیت کے ساتھ چنا
ہے، مثلاً شیخ کی اولاد کوشیت کوستے ہوئے فرماتے ہیں۔

اگر وہ لوگو جو اپنے آباؤ اجداد کے رسوم کو بغیر کسی حق کے کپڑے ہوئے ہو، یعنی گزشتہ ہزار سالوں میں ان کی
اولاد میں ہوا، میرا آپ سے سوال ہے کہ آپ کو کیا ہو گیا ہے کہ کڑیوں، ٹکڑیوں، ٹولیوں، ٹولیوں میں آپ
بنت گئے ہیں، ہر ایک اپنے اپنے راگ، اپنی اپنی منہ لی میں الٹا رہا ہو، اور جس طریقہ کو اللہ نے اپنے
رسول محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے نازل فرمایا تھا، اور بعض اپنے لطف و کرم سے جس راہ
کی طرف راہنمائی فرمائی تھی اُسے چھوڑ کر ہر ایک تم میں ایک مستقل پیشوا بنا ہوا ہے، اور لوگوں کو اسی کی طرف
بلارہا ہے۔ اپنی جگہ اپنے کو راہ یافتہ اور راہ نامہ پھر رہے ہوئے ہے۔ حالانکہ دراصل وہ خود گم راہ اور دھوکا
کوٹھکانے والے، ہم ایسے لوگوں کو قطعاً پسند نہیں کرتے جو بعض لوگوں کو اس لیے مرید کرتے ہیں تاکہ ان سے
لگے وصول کریں، ایک علم شریف کو سیکھ کر دنیا بٹورتے ہیں کیونکہ جب تک اہل دین کی شکل و نہایت اور
طرز و انداز وہ نہ اختیار کریں گے دنیا حاصل نہیں ہو سکتی۔

اللہ نہ میں ان لوگوں سے راضی ہوں جو سوائے اللہ و رسول کے خود اپنی طرف لوگوں کو بلاتے ہیں، اور
اپنی مرضی کی پابندی کا لوگوں کو حکم دیتے ہیں، یہ لوگ بٹ مار اور راہ گیر ہیں، ان کا شمار باطل و گناہوں
فنا میں اور ان لوگوں میں ہے جو خود فتنہ اور آزمائش کے شکار ہیں۔

خبردار! خبردار! ہرگز اس کی پیروی نہ کرنا، جو اللہ کی کتاب، اور رسول کی سنت کی طرف دعوت

دیتا ہوا اور اپنی طرف بکاتا ہوا اور چاہیے کہ زبانی جمع خیر صوفیہ کرام کے اشاروں کے متعلق عام
جلسوں میں نہ کیا جائے کیونکہ قصہ تو تصوف ہے صرف یہ ہے کہ آدمی کو احسان کا مقام حاصل
ہو جائے، لوگو! دیکھو! کیا تمہارے لیے اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد میں کوئی جبر نہیں ہے
ان هذا صراطی مستقیماً فاقبضوا ولا
تنبھوا السبل فتفرق بکم عن صبیلتہ | یہ میری راہ ہے سیدھی، تو اس پر چل پڑو اور گمراہ
راہوں کے پیچھے نہ پڑو وہ تمہیں اللہ کی راہ سے
بھڑا دیں گی۔

پھر اس زمانہ کے طلبہ علم کو خطاب کر کے فرماتے ہیں:-

اے بھٹو! جنہوں نے اپنا نام علماء و کرام کے چھوڑا ہے تم یونانیوں کے علوم میں ڈوبے ہوئے ہو، اور
صرف دعو و معافی میں غرق ہو، اور سمجھتے ہو کہ یہی علم ہے، یاد رکھو! علم یا تو قرآن کی کسی آیت حکم کا نام
ہے۔ یا سنت یا جنت کا نام،

چاہیے کہ قرآن سیکھو! پچھلے اس کے فریب لغات کو مل کرو، پھر سبب نزول کا سہہ چلاؤ اور اسکے
منکلمات کو مل کرو، اسی طرح جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح ثابت ہو چکی ہے اسے محفوظ
کرد، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی طرح پڑھتے تھے، وضو کرنے کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز کیا
طریقہ تھا، اپنی ضرورت کے لیے کس طرح جاتے تھے اور حج کیونکر ادا فرماتے تھے، جہاد کا آپ کے کیا
قائدہ تھا، گفتگو کا کیا انداز تھا، اپنی زبان کی خاطر کس طرح فرماتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
اخلاق کیا تھے، چاہیے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری روش کی پیروی کرو، اور آپ کی سنت پر
عمل کرو مگر اس میں بھی اس کا خیال رہے کہ جو سنت ہے اسے سنت ہی سمجھو نہ کہ اسے فرض کا درجہ
عطا کرو، اسی طرح چاہیے کہ جو تم پر افشاء ہیں انہیں سیکھو مثلاً وضو کے ارکان کیا ہیں، نماز کے ارکان
کیا ہیں، زکوٰۃ کا نصاب کیا ہو، قدر واجب کیا ہو، بیت کے حصوں کی مقدار کیا ہو، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی عام ہدایت کا مطالعہ کرو، جس سے آخرت کی رغبت پیدا ہو، صحابہ اور تابعین کے حالات پڑھو، اور
ہر چیز پر فرائض سے فاضل اور زیادہ ہیں لیکن انہوں میں چیزوں میں تم اچھے ہوئے ہو اور جس میں سر
کھارہ ہو اس کو آخرت کے علم سے کھلا واسطہ یہ دنیا کے علوم ہیں،

پھر ان ہی طلبہ کو فرماتے ہیں:-

جن علوم کی حیثیت صرف دنیا ہے اور آلات کی ہو (مثلاً صرف دعو وغیرہ) تو ان کی حیثیت آلہ اور ذریعہ
ہی کی رہنے دو، نہ کہ خدا ان ہی کو مستقل علم بنا بیٹھ، علم کا بڑھنا تو اسی لیے واجب ہے کہ اسکو کھیکر
مسلمانوں کی رستیوں میں اسلامی شعائر کو رواج دو، لیکن تم نے دینی شعائر وہ اس کے احکام کو تو بھلا
نہیں، اور لوگوں کو نہ از ضرورت، اقل کا مشورہ دے رہے ہو،

تم نے اپنے حالات سے عام مسلمانوں کو یہ یاد کرادیا ہے، کہ عطا کی بڑی کثرت ہو چکی ہے، حالانکہ ابھی کچھ بڑے بڑے علاقے ہیں، جو عطا سے خالی ہیں، اور جہاں عطا پائے بھی جاتے ہیں وہاں بھی دینی شعاروں کو غلبہ حاصل نہیں ہے۔

پھر آپ نے ان لوگوں کو بھی مخاطب کیا ہے جنہوں نے اپنے دوسو سال کا نام دین رکھ چھوڑا ہے، اور جو ان کو دوسو سال پر پورا نہیں اُترتا، گویا دین سے وہ خارج ہے اس گروہ میں زیادہ تر زحاد، عباد اور دعا کا ہی اس نماز میں مبتلا تھے اس لیے عنوان کا آغاز ان ہی سے کیا گیا ہے فرماتے ہیں:-

”زین میں خشکی اور تنہی کی راہ اختیار کرنے والوں سے میں پوچھتا ہوں اور داخلوں، عاجزوں اور ان کے کشمکشیوں سے سوال ہے جو خانقاہوں میں بیٹھے ہیں۔۔۔۔۔ کہ یہ جبراً اپنے اور دین کو عائد کرنے والو! تمہارا کیا حال ہے، ہر برکت و ناس پر تمہارا ایمان ہے، لوگوں کو تم جلی اور گھڑی ہوئی صدیوں کا وعظ سنا رہے ہو، اللہ کی مخلوق پر تم نے زندگی تنگ کر چھوڑی ہے، حالانکہ تم تو داعی رحمت محمدیہ اس لیے پیدا ہوئے تھے کہ لوگوں کو آسانیاں بہم پہنچاؤ گے، نہ کہ ان کو دشواریوں میں مبتلا کر دو گے، تم ایسے لوگوں کی باتیں و لیل میں پیش کرتے ہو، جو بیچارے مغلوب الحال تھے اور رشتہ و محبت الہی میں عقل و دماغ بھی کھو بیٹھ تھے، حالانکہ اہل عشق کی باتیں وہیں کی وہیں لیتے کہ کھدی جاتی ہیں نہ کہ ان کا جبر چاکیا جاتا ہو۔۔۔۔۔ تم نے دسواں کو اپنے لیے گوارا کر لیا ہے، اور اس کا نام احیاء رکھ کر رکھا ہے۔۔۔۔۔ حالانکہ ہمیں صرف یہ چاہیے تھا کہ اعتقاد و علا احسان کے مقام کو اپنے جن امور کی ضرورت ہے، بس اس کو سیکھ لیتے، لیکن جو بیچارے اپنے اپنے خاص حال میں مغلوب تھے خواہ مخواہ ان کی باتوں کو احسانی خالص امور میں گڑبڑ کرنے کی حاجت نہ تھی، اور نہ ارباب کثرت کی چیزوں کو ان میں غلو کرنے کی ضرورت تھی،

چاہیے کہ مقام احسان کی طرف لوگوں کو بلاؤ، پہلے اسے خود سیکھ لو پھر دوسروں کو دعوت دو، کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے، کہ سب سے بڑی رحمت اور سب سے بڑا کرم اللہ کا وہ ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہنچایا ہے وہی صرف حمایت ہی جو آپ کی حمایت ہے، پھر تم کیا بنا سکتے ہو، کہ جن افعال کو تم کرتے ہو، وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام کیا کرتے تھے؟ آخر میں ایک عام خطاب عام مسلمانوں کے نام ہے جس میں کسی خاص طبقہ کی تخصیص نہیں ہے فرماتے ہیں:-

”میں مسلمانوں کی عام جماعت کی طرف اب مخاطب ہوں اور کہتا ہوں اسے آدم کے بچو! دیکھو! تمہارے اخلاق سوچے ہیں، تم پر بیجا حرص و آز کا جو کھا سوار ہو گیا ہے، تم پر شیطان نے فتا بویا ہے، عورتیں مردوں کے سر چڑھ گئی ہیں، اور مرد عورتوں کے حقوق پر یاد کر رہے ہیں، حرام کو حرام نے اپنے لیے خوش گوار بنا لیا ہے اور حلال تمہارے لیے بد مزہ ہو چکا ہے، پھر تم ہر شے کی

اللہ نے ہرگز کسی کو اس کے بس سے زیادہ تکلیف نہیں دی ہو، چاہیے کہ تم اپنے شہوانی خواہشوں کو نکلنے کے ذریعہ پوری کرو، خواہ تمہیں ایک سے زیادہ نکاح ہی کیوں نہ کہنا پڑے، اور اپنے مفاد و وضع قطع میں مختلف سے کام نہ لیا کرو، اسی قدر خرچ کرو، بس کی تم میں سکت ہو، یاد رکھو! ایک کا بوجھ دوسرا نہیں اٹھاتا، اور اپنے اور پرغواہ خواہشوں کی سے کام نہ لو، اگر تم ایسا کرو گے تو تمہارے نفوس بالآخر فتنے کے درد و تک پہنچ جائیں گے، اللہ تعالیٰ اس کو پسند نہ کرے کہ اس کے بندے اس کی سائینا سے نفع اٹھائیں جیسا کہ یہ بھی اسی کو پسند ہے کہ جو چاہیں وہ اٹلی مدامج پر احکام کی پابندی بھی کر سکتے ہیں، اپنے حکم کی خواہشوں کی تکمیل چاہیے کہ کھاؤں سے کرو، اور انسا کمانے کی کوشش کرو جس سے تمہاری ضرورتیں پوری ہوں، دوسروں کے سپینوں کے بوجھ بننے کی کوشش نہ کرو کہ ان کو ہانگ مایاک کر رکھا یا کرو، تم ان سے مانگو اور وہ نہ دیں، اسی طرح بیارے بادشاہوں اور حکام کے اوپر بھی بوجھ نہ بن جاؤ تمہارے بیٹے یہی پسندیدہ ہے کہ تم خود کا کھا باکرو۔ اگر تم ایسا کرو گے تو خدا تمہیں سزا کی بھی راہ بھانے گا، جو تمہارے لئے کافی ہوگی۔

اسے آدم کے بیٹے! جیسے خدا نے ایک جائے سکونت دے رکھی ہو، جس میں وہ آرام کے اتنا بانی جس سے میرا ب ہو، اتنا کھانا جس سے بسر ہو جائے، اتنا کپڑا جس سے تن ڈھک جائے ایسی بیوی جو اس کی ضرورت کی حفاظت کر سکتی ہو اور اس کے بہن بھائی کی جدوجہد میں مدد دے سکتی ہو تو یاد رکھو! کہ دنیا کا کل طور سے انھیں کوئی کچل ہے۔ چاہیے کہ اس پر خدا کا شکر کرے۔

بہر حال کوئی نہ کوئی کمائی کی ماہ آدمی ضرور اختیار کرے اور اسی کے ساتھ قناعت کو اپنا دستور زندگی بنائے اور بٹنے پہنے میں اعتدال کا جاوہ اختیار کرے اور اللہ کی یاد کے لئے جو تر ہم دست ہوا سے غنیمت شمار کرے کم از کم تین وقتوں، صبح، شام اور پہلی رات کے ذکر کا خاص عرصے خیال رکھے، حق تعالیٰ کی یاد، اس کی تسبیح و تہلیل اور قرآن کی تلاوت کے ذریعہ سے کیا کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے اور ذکر کے حلقوں میں حاضر ہو کرے۔

اسے آدم کے بیٹے! تم نے ایسے بگڑے ہوئے رسوم اختیار کر لئے ہیں جن سے دین کی اصلی صورت بگڑ گئی ہو، تم حاشد اس کے دن جھوٹی باتوں پر کٹھن ہوتے ہو، اسی طرح شب بیات میں کھیل کود کرتے ہو اور عموں کے لئے کھانے کا پکا کر کھلانے کو اچھا خیال کرتے ہو، اگر تم سچے ہو تو اس کی دلیل پیش کرو

اسی طرح اور بھی بُری بُری باتیں تم میں جاری ہیں، جس نے تم پر تمہاری زندگی تلک کر دی ہو، مثلاً تعزیمات کی دعوتوں میں تم نے جس سے زیادہ مختلف برتن اور شراب کو دیا ہے، اسی طرح ایک بُری رسم یہ بھی ہے کہ کچھ بھی ہو جائے لیکن حلاق کو گویا تم نے ناجائز غیر الیل ہے، یوں ہی یہ عورتوں کو نکاح سے روکے رہتے ہو، ان کیوں میں تم اپنی دولت ضائع کرنے میں وقت برباد کرتے ہو، اور جو صحت بخش روغن

اسے چھوڑ بیٹھے ہو،

تم نے اپنی نمازیں برابر کی ہیں، تم میں کچھ لوگ ہیں جو دنیا کمانے میں اور اپنے دھندوں میں اپنے بچس گئے ہیں کہ نماز کا انھیں وقت ہی نہیں ملتا، کچھ لوگ ہیں جو قصہ کہانی سنانے میں قوت گناتے ہیں، غیر یہ بھی اگر ایسی مجلسیں لوگ ایسے مقامات پر قائم کیا کرتے جو مسجدوں سے قریب نہ ہوں تو شاید ان کی نمازیں ضائع نہ ہوتیں، تم نے زکوٰۃ کو بھی چھوڑ دیا ہے حالانکہ کوئی ایسا دولت مند نہیں ہے جس کے اقربا و اعزہ میں حاجت مند لوگ نہیں ہوتے، اگر ان لوگوں کی وہ دیکھا کریں ان کو کھلایا دیا کریں اور زکوٰۃ کی نیت کر لیا کریں تو یہ بھی ان کے لیے کافی ہو سکتی ہے۔

تم میں بعضوں نے روزے چھوڑ رکھے ہیں، خصوصاً جو فوجی ملازم ہیں کہتے ہیں کہ وہ روزہ رکھنے پر قادر نہیں ہیں یعنی جو محنت انھیں بداشت کرنی پڑتی ہے اس کے ساتھ روزہ نہیں رکھ سکتے۔ تم کو معلوم ہونا چاہیے کہ تم نے راہ غلط کر دی ہو اور تم حکومت کے سینہ پر دھج رہے ہو، بادشاہ جب اپنے خزانہ میں اتنی گنتائیں نہیں پاتا جس سے تمہاری تنخواہ ادا کرے تب رعایا پر زور کی کوئی شراکت ہو، سہا پہو یہ تمہاری کیسی بڑی عادت ہے! کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو روزہ رکھتے ہیں، لیکن سحری نہیں کھاتے، اور رمضان میں ان سخت کاموں کو نہیں چھوڑتے جن کی وجہ سے روزے ان پر گراں ہو جاتے ہیں،

انہیں فرماتے ہیں۔

ظاہری کی طرف سے اسلامی مطالبات کا اس زمانہ میں جن امور کے متعلق تقاضا ہو رہا ہے اس کا ایک طویل باب ہے، لیکن کھڑکی سے آدمی بڑی نیکیوں کو بھاگ سکتا ہے اور ڈھیر کیلئے اس کا نمونہ کافی ہے۔

میں نے تھوڑا سا صاحب کے ان دعویٰ بیناموں کا ترجمہ پیش کیا ہے جس سے اس کا بھی اندازہ ہو سکتا ہے کہ عام طور پر مسلمانوں کے ہر طبقہ کی ہندوستان میں کیا حالت ہو چکی تھی، نیز اسی سے حضرت شاہ صاحب کے اندرونی جذبات و احساسات کا بھی سراغ مل سکتا ہے، کہ ان کی نگاہیں کہاں کہاں تھیں اور کن کن چیزوں کو دیکھ رہی تھیں، جو لوگ ان کی کتابوں کو حقیقت و شافیت، تقلید و عدم تقلید یا صرف تصوف و کام کے متعلقہ مباحث تک محدود خیال کرتے ہیں، ان کے لیے بھی ان تقریروں میں تنبیہ ہے، چاہیے کہ غی ہمسایہ کے خدمات کی قیمت لگاتے ہوئے قدر زیادہ بلند نظری سے وہ کام لیں،

ظاہر یہ ہے کہ قدرت کی طرف سے کوئی طور پر بھی مسلمانان ہند کو مسلسل الارم دیا جا رہا تھا، اور شریعت سے پیروی کے صحیح جائیظوں کو غما یا جا رہا تھا، جو انھیں بار بار چونکا رہے تھے، جگایا رہے تھے، لیکن وہ اپنی جگہ کچھ فیصلہ کر چکے تھے، ان کے فرائض اور چھوڑوں نے مرنے کا تہیہ کر لیا تھا،

آدم مرہٹوں کو نازک ترین مرحلہ یعنی اللہ کے رحم و کرم سے طو ہو گیا تھا چاہیے تھا کہ انہیں کھلیاں
 ت شاہ صاحب کے جو کچھ مطالبات تھے ان میں سرسورق نہ ہوا تھا، نتیجہ یہ ہوا کہ جہاں فساد کے ایک
 ٹوہ کی جڑ نکلی تھی، لگہ بچ ہے کہ شاہ غازی بادی نے سکھوں کی قوتوں پر بھی مختلف فرہیں ایسی لگائی تھیں
 پنجاب کے مسلمان اگر چاہتے تو دقت کی ان گھڑیوں میں جاگ سکتے تھے، لیکن وہ اسی طرح سوتے رہے جیسے
 پہلے تھے، گویا ان کو کالا سو گنگہ گیا تھا،

آخر قوت کے توازن جو اہل ہیں، وہ بھی کام کرتے رہے، اعران اندرونی فتنوں کی شدت میں
 ہلکی ہوئی۔ لیکن شمال مشرق اور جنوب مشرق کے ساحلی کناروں سے وہی قوم جس کے ساحل مسلمانوں کے اہل
 ست کبھی پکھا کرتے تھے کہ

لکیریز بروٹن رگمیریز، نوے ست از نوع انسانی کو | اگرین کا لٹھ و گمیریز کے فتن پر ہے، یہ انسانی نوع
 اہ گاہ بہ کن رو رہا ظاہری شود۔ | کی ایک قسم ہے جو کبھی کبھی ہندو کے کناٹے نمایاں کرتی ہو

توان ہی دونوں میں جب بانی بہت کے میدانوں میں مرہٹوں کا فیصلہ ہو رہا تھا، قدرت کسی اور فیصلہ
 انتظام کر رہی تھی، پٹنل کے ناظم سرراج الدو کہ کی فوج لارڈ کلپٹ (مشہور بہ کلایو) کے اس شیخوئل حملے
 لی از دست رفتہ ہو چکی تھی، جس میں غالباً پہلی دفعہ چٹانی ہندوؤں کے چلانے والوں کو کار توسی گولیوں کا تجربہ
 ہوا تھا طباطبائی نے لکھا ہے کہ کلایو اور اس کے ساتھی

ساتھ از شب باقی ماندہ اکثر از کشتی فرواد آمد | کچھ بات ہے بہت سے اگرین کشتی سے اتر کر
 از طرف پشت لشکر تنگ انگاں داخل شد و | سرراج الدولہ کی فوج کے پشت کی طرف سے ہندو
 فاصلہ در تنگ ندادہ قدم بقدم راہ می پیمودند و گولہ | سر کرتے ہوئے اس کی فوج میں گھس گئے وہ بار بار
 تنگ چون گمرگ بابر سر لشکریاں سرراج الدولہ | میں وقفہ نہیں دیتے تھے، اور مسلسل فاصلہ کرتے ہوئے
 می بارید۔ | آگے بڑھے جاتے تھے اور ہندوؤں کی گویا لیل

کی طرح سرراج الدولہ کے فوجیوں پر برس رہی تھیں

ظاہر ہے کہ ہندوستانی سپاہیوں کو کہ تنگ چون گمرگ کا پہلی دفعہ تجربہ ہوا تھا، وہاں نہ فعال کام
 آتی تھی، نہ نیوا نہ تلوار اور نہ اس کے ہاتھ اور ہینترے نتیجہ یہ ہوا کہ

پشادہ این رست خیر کہ نوہ عشر دریاں مسکو خکا را | اس بھاگ و ڈر میں جو قیامت کا نمونہ سرراج الدولہ
 و نمایاں گشتہ بود دل از دست رفتہ اضطرار و ہراس | کی چھاؤنی میں قائم ہو گیا تھا لوگوں کے دل قابو سے
 عظیم مدعا طرعا ہے گرفت۔ | بخل گئے۔ دلوں میں سخت خوف اور ہراس نے جڑ بکھری

اگرچہ یہ واقعہ پانی پت کے سانحہ سے تین سال پہلے پیش آیا تھا، لیکن تنگ چون گمرگ کے حوالہ کی
 ہندی سپاہیوں میں بھر پور ہمت نہ ہوئی اور بالآخر پلاسی کے مشہور میدان میں اس لیے کہ

میر جعفر خان و دیگران کہ باعث اس فساد و خواہاں
فکرت سراج الدولہ بودند از دور بطریق متعین بودند
استادہ تماشا سہی نمودند۔

میر جعفر خان اور دوسرے لوگ جو اس فساد کے بانی
مبانی تھے اور سراج الدولہ کی شکست کے آرزو مند
تھے، جس تمام پر متعین تھے دور ہی سے کھڑے اس

تماشا کو دیکھ رہے تھے

جو قدر تھا وہ پورا ہوا، اپنے نمک حرام طوطا شہم ملازم میر جعفر کا قیدی سراج الدولہ محمی بیگ سے جو اس کے قتل
کے لیے بھیجا گیا تھا یہ کہتے ہوئے سنا گیا کہ
ایسا ہی مٹی شونہ کہ درگوشہ افتادہ زندگی گم۔

تمہائی میں پرانی زندگی گزار دوں ؟

لیکن اس کے باپ اور نانا کے نمک پندہ وہ محمدی نے سہرا لیا،

و ضربت چند بر بیک نازنین اور زور بروی زمین افتادہ
و گفت بس ست کہ کار من تمام شد و انتقام باخجام رسید
اور چند وار اس کے نازنین پیکہ ہم اس نے کیے، وہ زمین
ہرگز بڑا اور بولا بس کرو میرا کام تمام ہو گیا، اور انتقام
اپنے آخری انجام کو پہنچ گیا۔

وہی مرشد بادشاہ بنگال دہلہ و اڑیسہ کے اس مطلق العنان خود سر بادشاہ کی سوایاں شاہانہ قبل و شکوہ روز بخاک لوتی
نفس آج اس کی

لاش اور ابرہہ و جیلہ انداختہ بطور شہر گرانیدہ
اور میر جعفر کی کمال اور ظہر کر کر کل کلیت (کلاوی) اور اس کے جانشینوں نے کمپنی بہادر کے نام سے سر زمین
ہند پر اس تخت کی کچھ دیا، جو آج تک بچھا ہوا ہے

ہندوستان کے مسلمانوں کو افغانی الہ آبادی جس شاہ عالم اور شجاع الدولہ کے سہرہ کر کے خود قہار و وائے بھگتے
تھے حضرت شاہ صاحب کی وفات کے تقریباً دو سال بعد کھل چکے یہ مقام الہ آباد مشہور

فرمان اسناد دیوانی ہر سر صوبہ بنگال بہار اڑیسہ بنام
کمپنی انڈوزیر (شجاع الدولہ) و بادشاہ (شاہ عالم) اور
..... و چار و ناچار قبول نمودہ بروقت خواہش اور فرین
اسناد نوشتہ دادند۔

تینوں صوبے بنگال بہار اڑیسہ کی دیوانی کی سند کمپنی
بہادر کے نام وزیر (شجاع الدولہ) اور بادشاہ (شاہ عالم)
سے چاہی، اور چار و ناچار دونوں کو قبول کرنا پڑا اور
کلاوی کی خواہش کے مطابق اسناد کو فرین لکھے گئے۔

اتنے بڑے بڑے صوبوں کی کل مالگداری چوبیس لاکھ مقرر ہوئی اور چالیس ہزار سالانہ عالم بنگال کو انوکھا
کے لکھے ہوئے۔ اور

قبولیت بھر کمپنی کی دست اوپر قہد مال گزاری بہت
داخل دفتر بادشاہی گردید،
کمپنی کے مہر کے ساتھ قبولیت نامہ جو مالگداری کے
معاہدہ کی دستاویز محمی بادشاہی دفتر میں داخل ہوئی۔

شول طارطیاتی اتنا اہم کام اتنی آسانی سے انجام پا گیا۔

کہ کبھی بوجھ لادنے والے گدھے، اور کسی چوپاہ کی پیٹیا بھی اتنی جلدی بغیر کسی رد و کد اور ٹکرا کے طلی نہیں ہوتی لیکن یہاں (اتنا بڑا معاملہ) طلی پا کر ختم ہو گیا،

کہ بیچ و شرعے خرابا بردار، و چار پاسے رہو اور ہمیں دو دوی ہوں ٹکرا دیکھوئی نمی شود، انفصال و قطع یافتہ

”توقی الملائک من تشاء وتنزع الملك من تشاء“ کی پھر ایک تفسیر لکھا۔ جنہا کے سنگم پر کھچی گئی، شاہ عالم نام کو ہندوستان کے بادشاہ تھے، لیکن کرنل اسمٹ جو ان کی نگرانی کے لیے لاہ آباد میں چھوڑا گیا تھا اس کا حال یہ تھا کہ

بادشاہی نوبت خانے کے نقارہ کی آواز سے، خوش ہوتا تھا اور نقارہ کے بجانے میں مانع ہوا، نقارہ خانہ والے مجبوراً راک گئے۔

انصار اے نقارہ و نوبت خانہ پاوشاہی کو دفعہ ہو گا ہے تا خوش گشتہ نواختن نوبت شاہی را مانع می شد و مردم نقارہ خانہ، چار منوع از عمل خود بودند

پہلے سے تانہ پڑے غل کہیں آپ کے خواب نما میں

ہم نہیں چاہتے کسی اپنی شب و راز میں

ان ٹھیکہ داروں کی نزاکت دماغ کے اب کیا کہتے تھے غیچہ چٹکا تو کہا سر میں۔ بھٹک جاتی ہے۔

فانا للہ وانا الیہ راجعون،

ظاہر ہے دین کا وہ دیوانہ مسلسل پچاس ساٹھ سال سے آسمان کے ان بدلے ہوئے تیوروں کا اندازہ کر رہا تھا اس کی اندر ولی شرب اور پیمینی کبھی کبھی آبدالی اور حافظ الملک رحمت خاں، شجاع الدولہ اور میر قاسم کی شکلیں بن کر نمایاں ہوتی تھیں، لیکن جن کیلئے وہ تڑپتا تھا وہ توسوٹ ہوئے تھے، کیا کرتا، کب تک اپنے جگر کے مالوں کا سامنا کر جاتا، آخر عمر میں جب وصیت نامہ ترتیب دینے لگے تو جہاں اور باتیں لکھیں ان میں سب سے زیادہ دردناک وصیت وہ ہے جسے پڑھ کر کلیجہ کا منہ اٹھتا ہے، دنیا کی سب سے بڑی اسلامی سلطنت کے عاصمہ (پایہ تخت) میں بیٹھ کر سلطنت کا ایک عالم لکھتا ہے اور حالات نے جو رخ پٹا تھا ان کا صحیح اندازہ کرنے کے بعد لکھتا ہے۔

بلوگ اٹھنی مسافر لوگ ہیں ہمارے باپ دادا سے اس ملک میں بحالت مسافر و غربت ہی یہاں داخل ہوئے

امردم غریبیم کہ در دیار ہندوستان آہے بالغریبت افتادہ اندام وصیت نامہ صلا

زاد۔ پھر وہی حالت واپس ہو گئی،

حضرت کے کلام اور مختلف کتابوں سے جہاں ملک میں سمجھ سکا ہوں ایسا معلوم ہونا ہو کہ ان پر اپنی قوم کی اس حالت کا خاص اثر تھا، وہ دیکھ رہے تھے کہ انکو ہی لیل و نہار ہیں تو اس ملک میں اب دین اور اہل دین کا پس مندی حافظہ اور اب اس میں ملک کی نمائندگی ہی کیا باقی تھی، جو کچھ ہوینا لایا تھا، اس کی صبح بکھ صبح سے بھی نیا وہ روشنی طوع ہو چکی تھی، قوم کی تقدیر ان پر واضح ہو چکی تھی، اور آج ہی نہیں بلکہ میر تو خیال ہو کہ مسئلہ میں جب آپ کی عمر تقریباً

۱۔ سال کی تھی ایک آپ کا سفر جانے کے لیے آمادہ ہو جانا، اور ایسے زمانہ میں اس خطرناک ارادہ پھیل کر گزرنے کی تھی لہذا جب بحروب اور خوف و بھروسہ کے تمام سوا مل پٹھانی و لندیزی قزاقوں اور فرانسس و انگریزی کا جو صدمہ ملنے لگا کی بڑی ترکتازیوں کے جوہر نکالے ہوئے تھے، علاوہ ماجیوں کے جہاز لوٹے جاتے تھے جس کی تکمیل کا یہ موقع نہیں ملتا ایک متعلیٰ مضمون کی ضرورت تھی، یوں ہی شمالی ہند سے جنوبی ہند کے علاقوں کو لوگر کے صدمہ کی بند بگ ایک پہنچنے والی تھی، لہذا، ملنے میں ہر جگہ خصوصاً صوبہات ترمشا اور آلوہ گجرات جو ہندو گاہ کے راستہ پر واقع تھے مرہٹوں کی شرارتوں کی بھڑک اچھوٹے ہوئے تھے، تاہم شاہ صاحب راہ کی ان تمام دشواریوں کے باوجود عزم حجاز کو پورا کیے رہے۔ راستہ کا حال یہ تھا کہ رات کو اگر کوئی ساتھی کسی گاؤں یا آبادی میں بھی چھوٹ جاتا تھا تو شاہ صاحب یا بدایع العجایب یا بدایع العجایب کا وظیفہ شروع کر دیتے تھے، جس کے یہ معنی ہیں کہ گویا ایسے آدمی کا ہر گز غلو سے کٹل آنا ایک عجیب و غریب بات تھی، بہر حال میرے نزدیک ملاوہ ج و زیارت اور دوسرے مقامات کے ایک بڑا محرک جیسا کہ آئندہ بھی اس پر کچھ بحث کی جائے گی مسلمانان ہند کے تاریک مستقبل کا احساس بھی تھا جس کی امت سرزمین ہند میں اس حال میں گرفتار ہو نہ پائی تھی کچھ ان ملک خبر پہنچانی تھی، اور جہاں کی دعائیں دہنیں ہوتیں وہاں بھی کچھ عرف کی بات چیت تھی، اسی سلسلہ میں ان کو کہہ مضمر میں وہ خواب دکھلایا گیا جس کا ذکر گزر چکا، اور دینہ مندر میں یہ سرفرازی نصیب ہوئی کہ خود ختمی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے براہ راست اس بشارت سے متفق فرمایا کہ

ان مراد الحق ایک ان چیخ تمل من شمل الامۃ | تنہا رستے تعلق نہلا کا ارادہ ہو چکے ہیں کہ امت مروجہ
المروجۃ بک مدۃ یونف | کے مقبول میں سے کسی جتنے کی تنظیم تھا کہ درپست

کی جائے

میرے خیال میں یہ ہندوستان ہی کی امت مروجہ تھی، جس کی پرانہ رگوں کی تنظیم کا کام ایک خاص الہی تدبیر کی حضرت اور حضرت کے دوران اور ذریعہ طیبات سے لیا گیا، اس مضمون کو کسی آئندہ مناسب مقام پر ذکر تفصیل سے انشاء اللہ عرض کروں گا، بالفضل یہاں سوچنے کی بات یہ ہے کہ اسی حالت میں جب شاہ صاحب ہندوستان کو چھوڑ چکے تھے اور ایک دوسری صورت بھی آپ کے سامنے تھی، یعنی اپنی اس مسافرت اور غربت کا انارہا جس کا احساس انہیں اس ملک میں ہو چکا تھا تو یوں بھی تو کر سکتے تھے کہ بجائے غربت اور مسافرت کی مصیبت کے ملک حجاز ہی میں وہ رہ پڑتے، کیونکہ گوان ملک کی خبر بھی نظر نہیں آرہی تھی، اور مسلمان جن علاقوں کو اب تک اپنا وطن سمجھ رہے تھے قبل کی گھڑیوں پر نظر رکھنے والے وہاں بھی ان کی غربت اور مسافرت کو دیکھ پاؤں آنا ہوا دیکھ رہے تھے لیکن پھر بھی جو ہجرت کر کے بھی جائیں تو اب شملی کہاں تھیں کہ اب اس زمانہ شام و نند و قریاں بکلیت

کی حالت پیدا ہوئی تھی، بالخصوص سرزمین حجاز تو ترکی اور مصری سلطنتوں کے یکے میں بہت کچھ قابل ہر وہ تھی جو اس مذہب ملک میں آپ کو قیام کا بھی کافی موقع ملا، مختلف مقامات میں آپ کو مختلف اشارے بھی ہوتے، سب سے اہم طرح کے کھانے مختلف رنگوں میں ہوئے، مگر ان میں کسی جگہ بھی آپ کو اس کا ایمان نہ کیا گیا، کہ ہندوستان کی پہلی کا

امادہ ترک کر دیا ہی نہیں بلکہ آپ کے بعض مشوروں نے ہندوستان کی ان حالتوں کو دیکھ کر جب چاہا کہ جان سے ہنس نہ دیں، اور وہ ہیں رہے ہیں اور مشورۃ شاہ صاحب کے کو اس بارہ میں خط لکھا تو آپ نے جواب میں تحریر فرمایا کہ

اور یہ امادہ کہ وطن کی طرف اب واپس نہیں جونا چاہیے تو اس پر اصرار نہ کرو، جب تک خود تمہارا سینہ نہ کھل جائے۔ ایسی اٹھیں، یعنی خود شاہ صاحب

واما عن ترک المرجع الی الوطن فلا تستبدلوا به شیء یشرح الله صلا ساکما و صلا جہل (لا جملہ) (کتابیات ولی ملاحظہ)

کوشش صدر دہاک سے لیے نہ ہو جائے

بکر بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ امت مروجہ کے جس طبقہ کے شغل کے اجتماع کی آپ نے بشارت پائی تھی اس کے لیے بہر حال اسی عالم غریب میں رہنا اپنے لیے پسند کرتے تھے، سچے کہ حالات جب روز بروز بدتر ہوتے چلے جا رہے تھے اور آپ کو اس کا یقین ہو گیا، کہ اب اس ملک پر بیٹھنا ان کی حکومت قائم نہیں رہ سکتی، اور بہر حال غیر مسلمانی قوتوں کا اس پر اقتدار قائم ہی ہو جائے گا، تو اب چاہے آپ اسے اپنے دل کی سچی خیال کجی، یا جاہل اور بہت سی چیزیں انہوں نے غیبی اشارات کے تحت لکھی ہیں، اس کا بھی اعلان کسی گمان غالب کے تحت میں نہیں بلکہ یقین و اعتقاد کی صورت میں کیا ہے۔

اور جس بات کا مجھے یقین ہے وہ یہ ہے کہ اگر شاہ ہندوں کا ہندوستان کے ملک پر تسلط قائم ہو جائے اور یہ تسلط محکم اور سر پہلو کے اعتبار سے ہو موجب بھی اللہ تعالیٰ کی حکمت کی رو سے یہ واجب اور ضروری ہو کہ ہندو ملک کے سرداروں اور لیڈروں کو قتل

والذی اعتقد انہ ان اتفق غلبۃ الهندو مثلاً علی اقلیم ہند وستان غلبۃ مستقر عامۃ و جب نے حکمت اللہ تعالیٰ ان یلہم سرؤسا ثم المتدین بدین الاسلام مستند

میں یہ الہام کرے کہ وہ دین اسلام کو اپنا مذہب بنالیں

غالب آپ کی یہ تحریر پانی پت کے تقدیری فیصلہ سے پہلے کی ہے اور اسی لیے خاص کر اسی قوم کے تسلط کے خیال کو اٹھانے کی شکل میں پیش کیا جو بہر حال ہندوستان کے مستقبل

بہر حال مل گئے کہ کبہ کو منہم خانے سے

ان کا نظریہ بکر عقیدہ تھا بلکہ سچ یہ ہے کہ غالباً اس نظریہ کے موجد اول بھی وہی ہیں کیونکہ انہیں نے لکھا ہے کہ اللہ اللہ اللہ کہ یعنی جیسے ترکوں کو قبول اسلام کی الہامی توفیق ہوئی اور جو اسلامی جہاد سے کو سرنگوں کر رہے تھے خود اس کے آگے سرنگوں ہو کر حدیث اسلامی علم کے دنیا میں تنہا علم بردار رہے،

لیکن باوجود اس خیال کے کہ غریب مسافرت کی حالت میں بھی سرزمین ہند کو چھوڑنا نہیں چاہتے تھے، انہوں نے اس کا خیال کبھی نہیں پکا یا کہ بجائے عرب کے اپنا مرکزی وطن بھی ہم ہندوستان ہی سے قائم کر لیں، اپنی اسی وصیت میں شدت کے ساتھ اصرار رکھتے ہیں۔۔۔

ماں لاجست کہ مجھ میں محترم رویم دروسے خود را بآں
آستانہ بالیم۔ اور اپنے چہروں کو ان آستانوں پر جا کر دکھائیں۔

اور ان میں دو ملک قطعی فیصلہ کی صورت میں ارقام فرماتے ہوئے نظریہ و کیفیت کی جو واقعی جز ہے اس پر
تیر لگاتے ہیں۔

سوات ما این ست رشادات اور اعراض آیں ہمارے سادات اور کامیابی اسی میں ہے اور ہماری
برجی و شقاوت اس ملک سے روگردانی اور عرض کرنے میں ہے

کس قدر عجیب بات ہے آج ہندی قومیت، "انڈین نیشنل" کی راہ کا جو سب سے بڑا غلط خیال کیا جاتا ہے
کہ مسلمان جسم کو اپنے نور کھتے ہیں ہندوستان میں لیکن دل ان کا رہتا ہو کہ اور تہذیب میں کہا جاتا ہو اور طانیہ
کہا جاتا ہے کہ جب تک یہ دوری کاٹ نہیں دی جائیگی اس ملک میں صحیح وطنیت کا جذبہ بھی بار آور نہیں ہو سکتا
اور سچی بات بھی یہی ہے کہ وطن پرست ہی نہیں بلکہ ایک اچھے وطن دوست کے لئے بھی یہ بات دُنیا کی نظریں
قابلِ تعجب ہو سکتی ہے اور ضرور ہو سکتی ہے کہ رہتا ہے وہ ہندوستان میں اور ہر بخودی دیر بعد وہ سرخو کا تاج ہے
اس خط کی طرف، اس ملک کی طرف، اس سمت کی طرف، اور اس قبیلہ کی طرف اچھڑاؤں میل و دیکھنا پار
ایک ریگستان میں ہے، وطن پرستوں کے نزدیک تو یہ طریقہ غلط اور آسانا غلط ہے کہ جہاں تک جلد ممکن ہو اس کا خاتمہ
کر دینا چاہیے لیکن وطن دوستوں کے ایک حلقہ میں بھی اس کی لاسو و کوشش جاری ہے کہ دونوں نظریوں میں تقابلیت
دی جائے اور "مَا جَعَلَ اللَّهُ لِبَشَرٍ مِنْ قُلُوبٍ فِيْهِ جَوْفٌ" کے قدرتی قانون کو توڑ کر چاہا جاوے کہ ایک ہی
آدمی کے سینے میں دو دِل ہائے جاوے، ایک الہ والے آخر کیسی دوسرے الہ کا اضافہ اپنے محبوبوں و مخلوقوں
مقصود و دل میں کیونکر کریں۔

بہر حال جس کی جو سمجھ میں آ رہا ہے کر رہا ہو اور ذاتی طور پر میں ان خیالات میں سے کسی خیال کی ترجیح کی
ملا حیت اپنے اندر نہیں پاتا۔ لیکن حضرت شاہ صاحب کا خیال یہی تھا کہ مسلمانوں کی ساری سادات اسی میں ہو کہ وہ
اپنا مرکز حرم کی زمین پاک ہی کو بنائے رکھیں، اور ان کی پوری سنجیدگی یہی ہے کہ کسی مثبتیت سے بھی وہ ان دونوں
مقدس مقاموں سے الگ ہو جائیں۔

اور صرف یہی نہیں بلکہ اپنی مختلف کتابوں کے مختلف مقاموں پر مغلوں کی اور کے تمام صاحب جس پر ہل
بے اختیار ہو کر پھر جاتے ہیں وہ یہ ہے کہ مسلمان خواہ کسی ملک میں اپنی ابتدائی زندگی گزاریں لیکن بہر حال اپنی وطن
قطع اور طرز بود و ماند میں ان کو اس ملک کے مقامی باشندوں سے قطعاً جانا نہ چاہیئے۔ اور جہاں کہیں رہیں اپنی
عربی شان اور عربی رجحانات ہی میں ڈوبے رہیں، اسی وصیت میں فرماتے ہیں، "اور پھر اس خیال کی توجیہ کرتے ہوئے
فرماتے ہیں:-

عربیت نسب، عربیت لسان، ہر دو فخر است کہ عربی نسل عربی زبان، یہ دونوں چیزیں ہمارے لئے ضروری ہیں۔

ماہنامہ سید الاولین والاخرین وافضل الانبیاء و المرسلین
و غیر موجودات علیہ السلام و التسلیمات نزدیک
می گردانند۔

ابھی مدونہ حضرت سید اولین والاخرین وافضل
الانبیاء و المرسلین علیہ السلام و التسلیمات سے
نزدیک رہتے ہیں۔

پھر اس کے بعد صراحت کرتے ہیں کہ :-

تکلیف دہن کے آں است کہ بقدر امکان عادات و رسوم
عرب اول کہ منشا از حضرت علیہ السلام و سلم است تا
از دست نمانیم۔

اس سب سے بڑی نعمت کا شکر یہ ہی ہے کہ حتی الوسع عرب
اول کے عادات و رسوم جو آنحضرت علیہ السلام و سلم کا
غبار ہیں اس کو ہم اپنے ہاتھوں سے نہ چھوڑیں۔

شاید بالمشاورت بعض مصلحتوں میں قیامت کا شور برپا ہو جائے گا اور مذہب عمارت کا جائے گا، جب ان کو سنا یا جائے گا
کہ یہی امام ولی اللہ جن کو شہدی شیعہ ملتزم اند فقیہی پسند کے چلے علیہ درویش ثابت کرنے کی کوشش کی جا رہی ہو، یہی
اسی وصیت میں آگے فرماتے ہیں کہ

روسم عجم و عادات ہندو را در میان خود نگذاریم
کو چاہیے کہ ہم اپنے اندر کسی طرح باقی نہ رکھیں،
اب اللہ مجھے بتاؤ کہ جب شاہ صاحب ہی کا نام لے کر مسلمانوں کو باس اور طبع ملک میں غیور نہ تھے کہ تقدیم

کا مشورہ دیا جائے اور نگے اس پر حیرت اور غصہ ہو تو کیا تصور دار میں ہی ہوں؟

انصاف ! انصاف !! اسے اہل انصاف ! اللہ انصاف !!

اور اسی ایک جگہ نہیں ہی الا عاجز و غیر عربی اقوام کے فیشن، ریاک ایک ایک مدشاہ صاحب نے اپنے
کس کتاب میں نہیں لکھی ہے۔ اپنے ایک مکتوب میں اس کا اندازہ کر کے کہ وضع و قلع "افیشن کی تبدیلی کا عارضہ
پہلے کھاتے پیتے اور ان ہی لوگوں کو پکڑا ہے جو تھوڑی بہت معاشی فراخالی رکھتے ہوں بس کا شاہ صاحب کو تو
فقط اعذار ہوا تھا، اور ہم اپنی آنکھوں سے اس کا تماشا کر رہے ہیں، اگرچہ اس زمانہ میں "امیروں کی حقیقت" تعلیم یافتہ
کی چادر اٹھا دی گئی ہے، اور جب ارباب ثروت و فراغت کا اب ذکر آتا ہے تو عموماً لوگوں کا ذہن پرانے جاگیرداروں،
اور زمینداروں کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، حالانکہ مدت ہوئی کم از کم مسلمانوں میں تو اس طبقہ کا گویا خاتمہ ہو چکا ہے اور
اب ان کی جانشینی کا کام یہی لوگ انجام دے رہے ہیں جو کسی نہ کسی حیثیت سے موجود حکومت کے متوسلین
ہیں ہیں، ان میں وہ سارے عمارتیں پیدا ہو چکے ہیں، جو عموماً امیروں اور امیر زادوں کے ساتھ خاص ہیں، لیکن ایک
نقطہ تعلیم یافتہ "بول کر خود ہی نہیں بلکہ دوسرے بھی ان کو امر اور انصاف کے جگہ سے باہر کر دیتے ہیں، اور اب یہ
کچھ امیروں کے متعلق سنایا جاتا ہے کہ تھے ہیں اور غلط سمجھتے ہیں کہ اس کا نشانہ "تعلیم یافتوں" کا معاشی و دست لکھے والا کو
نہیں ہے، جس حال شاہ صاحب نے اس خط میں چند خاص طبقات سے مکتوب لکھ کر یہ پتہ کرنے کا کام دیا ہے، وہی خط
میں فرماتے ہیں :-

نمایا... یعنی طایفہ مختلف نئی اصلاحیں
دیتا تھا۔ (معارف) (۲۵۰)
استقلال از حیات و...

خوارا کیے رہنا، اس توکر امیر سرکش سے جو اٹھنا
غیروں (غیروں) کے فیشن کو زبردستی اختیار کرتا ہے
اور جو لوگ صحیح راہ سے منحرف ہیں ان سے براہی اور
مقابلہ کے میدان میں گھسنا چھڑتا ہے
موجودہ مصلحت کے تعلیم یافتوں اور چلنے والوں کے توکر امیروں میں یہ دونوں خصوصیات کھنکھاتے
بہتر طریقہ پر پائی جاتی ہیں، لیکن شاہ صاحب بیچاروں کو کیا معلوم تھا کہ آئندہ دنوں میں اسباب خفا و ثروت
تمامی امانت و توکر امی کی وجہ سے بہت بڑی غیروں کی پریس کو لگے، لیکن جو غربت کی وجہ سے اس
میں سے محفوظ رہیں گے، ان کے سرکاری ہی کی امانت اور قیادت کے نام سے غیروں کے لباس اور معاشرت کو
منہ دھنے کی کوشش کی جائیگی، انا اللہ وانا الیہ راجعون۔

اس قصہ کو مختصر کر کے میں پھر اپنے اہل غفلت کی طرف متوجہ ہوتا ہوں، یعنی بہر حال شاہ صاحب کے گرفت بیانات سے یہ
بات ظاہر ہو گئی کہ ہندوستانی مسلمانوں کے ان صاحب کو دیکھتے ہوئے بھی اور اس کا بھی اندازہ لگاتے ہوئے کہ زوال کی یہ حالت
ابھی دور تک جائے گی شاہ صاحب نے ہندوستان چھوڑنے کا ارادہ کبھی نہیں فرمایا اور نہ کسی کو اس کا مشورہ دیا کہ محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرنے والے کروڑوں مسلمانوں کو ان کے حال پر چھوڑ کر محض اپنی تن آسانی کے لئے ملک سے باہر
نکل جائیں، گو یا

زادہ زداشت تائب جمال پری رفاں کچھ گرفت و ترس خدا را بہانہ ساخت

حالانکہ جب زندگی اتھلائی، کنگشوں ہی کا نام ہی، اور جو بھی جاں کہیں بھی جس حال میں ہو وہ

ع — زندگی ہے یا کوئی خوفان ہے — کی جتنی میں مبتلا ہے۔

حتیٰ کہ ایک ملک ایک مذہب، ایک رنگ، ایک معاشرت، رکھنے والا اور پھر تاج بن قیامت پھر جیہتوں کا نیکار ہے اس
سے زیادہ کاوش نہ تھی، لیکن کیا جاسکتا ہے، آج کی ایک صدی بھی باور ہوا دو ہشتراک، تعلیم و تہذیب کے مواد کا
اس ملک میں خون کی ندیاں نہیں بہتی ہیں، سروں کو گردوں سے نہیں اڑا یا گیا ہے، سبھی ہم غلاموں نے خود اپنے
ذہب والوں کی عورتوں کو جوہ اور بچوں کو یتیم نہیں کیا ہی، گروں میں آگ نہیں لگائی ہے، ال وہ دولت کو تاخت
و تاراج نہیں کیا ہے — ہاں تو پھر شرم خراش کے یہ خیالی منصوبے پکانا کہ یہاں سے چھوڑ کر دوسری جگہ جب چلے جائیگے
تو امانت نصیب ہوگی، اور جس آسان کے نیچے یہاں ہیں کسی دوسری زمین میں وہ آسان بدلی جائے گا غلام خانی نہیں
تو کیا ہے! — بلاشبہ بعض اوقات خاص حالات میں تو میں اس فعل پر بھی مجبور ہوتی ہیں، اور مجبور ہی ارادی نہیں
بلکہ مجبور ہی ہی کی فعل میں آتی ہوں اس وقت اس پر عمل ناگزیر ہو جاتا ہے، اور ایسی حالت میں عمل نہ کرنے والے اپنے قوی
وقتی خصوصیات کو کھو بیٹھے ہیں، لیکن ہر تھوڑی پریشانی کے بعد بیٹھ بچھیر کر مورچہ چھوڑ دینا، اور اسی کو گھل دھانے کا حکم
قرودینا میرے خیال میں بزدلی ہی نہیں، بلکہ ان لاکھوں بلکہ کروڑوں سبکدوشوں کے ساتھ خدا ہی بھی ہے

تفتیش و تفتیش کے جنوں میں پھر پھرنے کے لیے چھوڑ دیا جائے۔ نئے اوسع حالات کا مقابلہ کرنا چاہیے، لا واپس سے
 زیادہ ان بے وسیلہ غریب ہم قوموں کا خیال کرنا چاہیے، جو اپنے اندر جگنے کی سکت بھی نہیں پاتے۔
 میرزا غیل ہے کہ شاہ صاحب نے اسی خیال سے ہندوستان کے چھوٹے کا ارادہ نہیں فرمایا، اور اپنے کو اس حد تک
 دھکی کر دیا کہ اگر خدا نخواستہ اس پر تہو کا حام و تمام قتل و قبضہ بھی ہو گیا تو اس وقت بھی ان کو یقین تھا جیسا کہ پہلے بھی
 یقین دلا گیا ہو کہ وہی نہیں جن پر ہم گرنے میں بلکہ وہ بھی جو ہم پر گریں گے، ان کو چٹنا چور ہونا پڑے گا، سلام کی ساری تلخی
 ہمارے پہلی صورت کے دوسری صورت کی شہادتیں اپنے اندر زیادہ تعداد میں رکھتی ہے۔ عرب گرا چور ہوا، ایران گرا
 بھسم ہو گیا، مصری ہم پر ٹوٹے ان کو ٹوٹا پڑا ترک چھوڑا، لیکن ہم ہی نے ان کو اپنے چھینے میں لے لیا۔ اور یہ بھی تو سوچنا
 چاہیے کہ ہمارا نصب العین صرف خود ہی جیسا نہیں ہے، بلکہ اسی کے ساتھ دوسروں کے جتانے کا کام بھی تو ہمارے سپرد
 ہے، اور بقول حضرت شاہ صاحب کے ختم نبوت کے اسباب میں ایک بڑا سبب یہ بھی ہو کہ پہلے کو کھٹی انبیاء اٹھائے
 جاتے تھے، لیکن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ میں جب ایک امت ہی آخر جنت للناس کی سترے کر
 دنیا کے لیے اٹھائی گئی تو بھراں خالتو نبوتوں کی ضرورت ہی کیا رہ جاتی ہو، قرآن میں متعدد جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی شہادت اور نگرانی کو اس کے ساتھ وابستہ کیا گیا ہو کہ ہم جتنی شہداء علی الناس (دنیا کے انسانوں) کے نگرانی بنے ہیں، ایسا
 معلوم ہونا ہو کہ اس جہد سے ہٹنے کے ساتھ ہی اپنے رسول کی شہادت و نگرانی سے ہم محروم ہو جاتے ہیں کیونکہ جس دن
 سے ہمارا رخ عام انسانوں سے ہٹ کر صرف اپنی جماعت تک محدود ہو گیا ہے۔ دن بدن ان مگرانیوں کی برکات
 سے ہم محروم ہوتے چلے جاتے ہیں جو انہی اختتام علی اللہ صلیہ وسلم کی نگرانی کے لازمی نتائج ہیں۔
 کیا کروں بات میں بات نکلتی چلی آتی ہو، قلم کو روکتا ہوں لیکن یہ خیال کر کے کہ یہ ہر موقع نہ ملے، جو کچھ
 اپنے اندر ہو دوسروں تک پہنچا دیا جائے، جذبات دبانے سے نہیں دبتے اور سلف کے حالات سنے اسانے کا مقصد بھی
 صرف سنا یا سنانا ہونا چاہیے، اسی سے مستقبل کی تمیز میں اگر کچھ مدد مل سکتی ہو، تو پھر یہ کام کی بات ہے ورنہ بجز ایک
 دلچسپ داستان کے وہ اور کیا ہو،

ہاں تو میں عرض کر رہا تھا کہ ہندوستان ہی میں قیام کا ارادہ طے کرتے ہوئے شاہ صاحب نے یقیناً اپنی
 عمل کا کوئی پروگرام بنایا، اگرچہ تفصیل انہوں نے اپنے دستِ رحمت کے ضوابط کو کسی جگہ قلم نہیں فرمایا ہو لیکن انہوں
 سے بھی درختوں کی نوعیت کا پتہ چلا یا گیا ہے، خود جس کا عمل اس کے منصوبہ کی فہرست اگر ہمارے سامنے پیش کرنا
 ہو تو، میں اس کے کچھ اور پڑھنے سے انکار نہ کرنا چاہیے،

بہر حال میں نے جہاں تک غور کیا ہو اور شاہ صاحب کی کتابوں کی کثرت مطالعہ نے جہاں شایع تم مجھے

پہنچایا ہو اس کا خلاصہ میرے الفاظ میں یہ ہو سکتا ہے کہ اپنے زمانہ کے مختلف فتنوں کو دیکھ دیکھ کر ان کے روگتے

کھڑے ہو جاتے تھے گویا ٹیکٹ الطیب انہم میں جو شاہ صاحب کا پہلا شعر ہے،

کائنات بھی مٹا دے مضمت نے الفیاء حب عیون الانامی اور دوسرا عقارب

(ترجمہ) تارکیوں میں جو مسئلہ سے چک رہے ہیں مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بچوں کی نگاہیں ہی بچوں کی ہیں وہ سال ہندوستان میں ان کی آنکھوں کے سامنے گھوم رہا تھا، انھوں نے اندازہ کر لیا تھا، اندوہ نہ کرتے تو کون کر سکتا تھا کہ اب بنے رہو گے تم اس ملک میں یہاں کب تک

ہر دیو یا بسویر ہی یہی نام نہاد اسلامی حکومت کے خاتمہ کا وقت قریب آچکا ہے، ان کے سامنے سوال آتا ہوگا، کہ آخان کروڑوں مسلمانوں کا انجام کیا ہوگا، معاش کا قیام کو خیر رزاق مطلق ہے جب تک جو دنیا ہے ذوالفقار علی بھٹو کا انجام کسی نہ کسی شکل میں کر ہی دیا کرتا ہوا دیوں فحاشی کی مابوں کو چھوڑ کر کوئی سینہ کو بی ہی پر دم ہو تو آج انگلستان جو نہ صرف سیاسی توڑوں کے ذریعے دنیا کے آباد ترین پیداواروں کا تباہی خرم ہے، بلکہ تجارت و صنعت و قدرت تمام تر انفرم مالی اختلال کے ممکنہ وسائل کی بھینچاں ماری ہوئی زمین کی اسی کے ہاتھ میں ہیں اور کس انگلستان کا یہ حال ہی جو اپنے طول و عرض میں بنگال کے کسی متوسط درجہ کے ضلع سے بھی بہت زیادہ بڑا نہیں ہے آبادی بنگال صرف چار ساڑھے چار کروڑ تک پہنچتی ہے، لیکن ہاں میں ہمارے چار کروڑوں میں تقریباً دو کروڑ تیس اور عزمہ روں کو پیٹ پیٹ کے شہر سے آسمان قرار ہے۔ اُسے دن حکومت والوں پر پتھر پھینکے جاتے ہیں، گڑیاں توڑی جاتی ہیں، اور جو کچھ ہوتا رہتا ہمارے روزناموں کے اداروں میں اس کی خبریں چھپتی رہتی ہیں، بھلا جس ملک کو خود آزادی ہی حاصل نہیں ہے ملک بیسیوں ممالک و قایم کی آزادیاں بھی اسی کی آزادی میں محم ہو چکی ہیں، سیاست بھی تجلہ بھی صنعت بھی حرفہ بھی۔ اور اس کے سوا ہر راہ سے ہر چیز ہر قوم کی اسی انگلستان کے باشندوں میں فنا ہو رہی ہے جب اس کا یہ حال ہر توجہ کا یہ خیال ہو کہ صرف غیروں سے آزاد ہو کر یا نیم آزاد ہو کر ہم تیس کروڑ مسلمانوں کی آواز شکم، گوشت کے ذریعے سے نہیں، بلکہ حرص و آز کی بھینچوں کو بھڑکا کر دبانے میں کامیاب ہوں گے ان کے اس خیال کو خواب و خیال کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے۔ ترجہ جو حضرات عام کو اپنے جھنڈوں کے نیچے پیٹ بجا بجا کر بار بار ہیں اور دنیا کو یہ بتلوا رہے ہیں کہ انسان کے لیے سب سے مقدم اور اہم پیٹ کا مسئلہ ہے اور اعضاء انسانی میں منہ رئیس بس معہ ہے ان کو فکر معقول سے کام لینا چاہیے، کہ جس راہ پر آدمی کی اولاد کو وہ لیے جا رہے ہیں یہ پاکستان جاری ہو یا کعبہ ہو بچا رہے گی۔

بہر حال میرے نزدیک شاہ صاحب کے سامنے مسلمانوں کے شکم کے ختم سے زیادہ زندگی کے اس سوال اہم، کا اہم تھا، جس کے جواب کے بغیر اس دنیا کی ہر زندگی بے نتیجہ ہو کر رہ جاتی ہے، یہی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو انجام کی دستی کے لیے آغاز کا جو دستور خدا کی طرف سے پہنچایا تھا، شاہ صاحب دیکھ رہے تھے، کہ مسلمانوں کو اس دنیا سے جو تعلق ہے ان فتنوں کی پہلی زد و قدر، اسی تعلق پر ہے، اب تک تو ہر مسلمان عداوہ موروثی مسلمانوں کے علی دین ملو کہہا کے قانون کے تحت بھی مسلمان ہی رہنے میں فائدہ محسوس کرتا تھا بلکہ غیروں میں بھی کتے تھے، حتیٰ کہ مسلمان ہونے پر اس زمانہ میں بچتا تھے، لیکن جب ملوک بدل جائیں گے اور انسانی دھا و جہاں اور اعتراف چلے لے قرآن کی آیت ہو کہ سب کے سب کا خدا، مسلمان جب کسی ملک میں داخل ہوتے ہیں تو سب کو چاہیے کہ ان کے عزت و اہل کو فائدہ ملے، یہی ہے۔

۱۵۱۔ دکن لٹ پیپلور کے سفر فائدہ کی بنیاد پر اس وقت اسلام سے وابستگی کا یہ لوگ اذہم بھی باقی نہ رہے گا سوال بھی تھا کہ تم اسلام اور غیر اسلام کے اختلاف و سلم کے دامن ملک کے ساتھ بندھے رہے گی ہندوستان میں مسلمانوں کی یہ شکل ہوگی۔

دوسری طرف وہ یہ بھی دیکھ رہے تھے کہ ہندوستان میں مذہب اسلام کی تعلیم و تعلم اور نشر و اشاعت کے جو اذہم وہ ہیں، ان کے دونوں طبقوں (یعنی مذہب کے ظاہری رسوم و عام عائد کے محافظ بھی عموماً علماء کہتے ہیں اور مذہب کی واقعی روح اور اس کے باطنی مفاد کے علم بردار بھی عموماً) اور مشائخ کہتے ہیں) دونوں گروہوں کا اس زمانہ تک پہنچنے پہنچنے سے محال ہوا تھا، شاہ صاحب کے جن چہاد کا ترجمہ پہلے ہی کر چکا ہوں اسی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس عہد کے علماء کی کیا حالت تھی کہ ان کو مخاطب کر کے فرمایا تھا۔

افتقارتم بعلومہ الیومنا بین وبالصفت والحد والمعا | تم یونانیوں کے علوم اور صرف و نحو معانی میں الجھے ہوئے ہو اور یہ تو عام علماء کا حال تھا، خصوصیت کے ساتھ جنہیں علماء دین کا لقب حاصل تھا اور فہم و فطن تھے وہ کارہ تھے جن کا نام فقہاء تھا ان کی یہ کیفیت تھی کہ دین کے حقیقی سرچشموں قرآن و حدیث اور ائمہ مجتہدین اور ان کے تلامذہ کے اقوال تک سے بہت دور آگے نکل کر ہر وہ چیز جو فہم کے علم سے کسی کتاب میں لکھی ہوئی ہوتی تھی نہ دیکھ کر "وہی حکم" اور "ضرر عقلی" کا درجہ حاصل کیے ہوئے تھے، اپنی مشہور کتاب انصاف میں فقہاء عصر کی تصویر ان الفاظ میں کھینچتے ہیں۔

اس زمانہ میں فقہاء اس شخص کا نام ہے جو باقوی ہوا زور زور سے ایک جیسے کہ دوسرے جیسے پر ٹپکتا ہو، جو فقہاء کے اقوال قوی ہوں، ضعیف سب کو یاد کر کے بغیر اس امتیاز کے کہ ان میں سے کس میں قوت ہو کس میں نہیں ہو وہ انہیں اپنے جبرڑوں کے زور سے چلتا رہا ہے۔

فالغنیہ بومثلاً ہر المشرق نار المستندان شذوہ الذی حفظ اقوال الفقہاء قویہا وضعیفہا من غیر تمیز و مسردھا بشذوہ غدا قسیہ (۹۳)

اسی گروہ کے متعلق دوسری جگہ لکھتے ہیں کہ ان کی بے تمیزوں کا یہ حال ہے کہ خود امام ابوحنیفہؒ ان کے تلامذہ اور بعد کے علماء کے اقوال تک میں فرق نہیں کر سکتے،

(یعنی اس زمانہ کے فقہاء کا خیال یہ ہے کہ طویل و ضخیم شرحوں اور فتاویٰ کی کتابوں میں جو مسائل پائے جاتے ہیں، سارے کے سارے امام ابوحنیفہؒ اور ان کے شاگردوں ہیں، (کیونکہ فقہاء) اس کی تفسیر نہیں کھتا کہ جو باتیں ان کے اصول کی بنیاد پر ان کی طرف منسوب کی گئی ہیں ان پر اور جو واقعی ان کے اقوال ہیں ان میں کیا فرق ہو، وہ یہاں فقہ کی یہ مصلح بھی نہیں سمجھتا جو کہتے ہیں کہ ظاہر بات کما

وہنہم ان جمیع ما یوجد فی ہذا المشرق و ح الطریق و کتب الفتاویٰ الضعیفہ فہو قول ابی حنیفہ و صاحبہ ولا یفرق بین القول الخرج و بین ما ہو قول فی الحقیقہ ولا یصل معنی قولہم علی تحریج الکمرخی کن او علی تحریج الطحاوی کن او لا یفرق بین قولہم جواب المسئلۃ علی قول ابی حنیفہ کذا

رحمۃ اللہ علیہ اہل اہل حقیقتہ کنہ (۸۷) | تخریج پہنچی پھر : طادی کی تخریج سے اس کا تعلق ہے
اسی طرح یہ قول کہ ابو حنیفہ کے قول پر مسئلہ کا جواب یہ ہو اور ابو حنیفہ کی اصل پر جواب یہ ہے، ان دونوں قولوں میں ان کا
کوئی تیز نہیں ہوتی اور یہ بچا ہے ان میں کوئی فرق نہیں جانتے۔

اس قسم کی وافی تنقیدوں سے ان کی کتاب میں صحت ہے، اس واسطے کہ اسی طبقہ میں ایک گروہ ان لوگوں کا بھی تھا

جو

فہموا لطلب العلم قوما لا یزالون العز ودرک الجاہ | طلب علم کے لئے اس لئے آمادہ ہوتے، اگر علم کو اپنی عزت
فایموا الفقہاء بعد ما کا قوا مطلقا بین طالبین | اور جاہ کے حاصل کرنے کا ذریعہ بنائیں، نتیجہ اس کے بعد یہاں
و بعد ان کا قوا معنی بالاعراض عن السلاطین | کہ فقہاء، جو پہلے عوام کے مطلوب تھے اب یہی عوام کو طلب
اذ لہ بالاقبال علیہم (۸۸) | ہو گئے اور سلاطین اور بادشاہوں کے دربار سے الگ بن گئے

کی وجہ سے جو ممتاز شمار کیے جاتے ہیں، اب بادشاہوں کے آستانوں پر وہ جھک کر ذلیل و خوار ہو رہے ہیں۔

دین کے ان غاصبہ برداروں کو شاہ صاحب دیکھ رہے تھے، اور ان کا سینہ شکن مہاجرات تھا تو ان کی رابطہ کے
ختم ہونے کے بعد سلاطین کو ان کے صحیح دین پر باقی رکھنے کی ایسوں سے کیا توقع ہو سکتی تھی، کچھ ہی دن پیشتر ان ہی
دینا طلب علم کے ان تھوں کے بارے میں اسلام کا جو ہنکار ہو چکا تھا اس کا نقشہ بھی شاہ صاحب کے پیش نظر تھا،
دوسری طرف متوفیہ اور شافعی کی جو کیفیت تھی شاہ صاحب کے درمندان کے لئے وہ صرف اذیت اور دکھ
ہی بنی ہوئی تھی، کیونکہ علماء سے زیادہ غریب سلاطین پر اس زمانہ میں خصوصاً ہندوستان میں ان ہی کا اثر غالب تھا،
ان کی سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ اگر مسلمان ان ہی کے ہاتھوں میں سپرد کر دیئے گئے، تو یہ ان کو کہاں لے جا کر غرق کریں گے
اپنے وصیت نامہ میں لکھتے ہیں:-

کرامات فروشاں میں زماں ہمہ الاما اشارۃ طلبات | کرامتوں کے پیچھے والے اس زمانہ میں سب کے سب
و نیر نجات ما کرامات دانستہ اند | (بجز اس کے جسے خدا چاہے) اپنی طلبگاری کا روٹیوں
اور علم نہریج کے علاج کو کرامات سمجھ بیٹھے ہیں۔

پھر اس کی تفصیل کرنے کے بعد کہ آدمی طلبی تو نہیں اور علوم نیر نجات کے نور سے کس کس قسم کے حوائق کا دکھانا
ہے آخر میں فرماتے ہیں، کہ

و اعمال جوگ کہ بھنے ما خطات جو گہ را غاصبتہ طاقت | اور مگ کی بھن تدبیریں، کیونکہ مگہوں کی زندگی کے بعض
در اشرف و کشف | پہلوؤں کو دوسرے کے دل کی حالت پر بنی انکشاف
یا کشف وغیرہ سے غافل ہیں۔

جن لوگوں نے شاہ صاحب کے متعلق خیال قائم کیا ہے کہ انھوں نے ہندوستان کے برابر اور جو گہ کے فلسفہ و پیرست
اور فلسفہ یوگا کو اسلامی حقائق سے مخلوط کر کے ایک جدید ہندی دین کی بنیاد ڈالی ہے، کیا ان کی نگاہوں سے یہ

جھٹکا جاتا تھا، حتیٰ کہ فرخ سیر بادشاہ بھی اس کی استقامت و ہمت کو دعا کی شہرت سن کر ہنسائی میں ملا، مگر اس نے پستک کو بادشاہ کے لئے آراستہ کر کے لا دیا، ہزار ہشت و ساجت کے بعد جب دروازہ کھلا تو بادشاہ کے سامنے اس پر تل چلا کہ پستک کر میں پر خود بیٹھا ہوا تھا ہلا

پست تخت گدائی و شاہی ہمہ داریم انجی می خواہی

بادشاہ اپنے ساتھ دوپوں اور شمشیروں کی تھیلیاں لے کر کے لیے لے گیا تھا، شوکر مار کر کنارہ کر دی۔ جب فرخ میرے بہت اصرار کیا، تو خود نوشتہ قرآن سے کر اس کی ہمت کل ستر روپے اس نے قبول کی، بادشاہ پر ہنگی معنوی بنے، یامنی و متنا کا پورا اثر ہوا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اب تک تو کچھ ملار اور عام پستک کے خوف سے اپنے خدشات کے خلاف اطمینان سے جات نہ پہنچتی تھی، لیکن بادشاہ کی عقیدت مندی کے بعد غریب بھل کھلا، ایک خاص قسم کی لکھی ٹوپی سر پہنکے، آگے آگے دو جہنوں کے ساتھ اس کے فرود "اس کی سواری نکالتے تھے، باجم ایک دوسرے پر غیور گلاب چھڑکتے جاتے اور وہی مہول یعنی خرمی الفاظ والے منتر چیتے جاتے تھے اور اب ان کو کوئی کچھ نہیں کہہ سکتا خدا دئی کی ایک بڑی مخلوق اس کی معتقد اور اس کی اسطلاح میں اس کی "فرود" ہو گئی تھی۔ فرخ میرے جہنک اس کا بھی حال رہا۔ محمد شاہ کے زمانہ میں جب محمد آئین خاں منصب وزارت سے سرفراز ہوئے تو بیٹھا اور کاموں کے میں نمود و انمود کی بھی خبر لی، چاہی لیکن اتفاق دیکھیے جیسا کہ طباطبائی نے لکھا ہے ٹھیک ان ہی دنوں میں جب سکی گرفتاری کے احکام جاری ہوئے۔ امین خاں جو عرض تو بیخ میں پہلے ہی سے مبتلا تھے انتقال کر گئے، مردود و انمود کے لینے ان کی موت استدراج کا دیرینہ گئی، اب کیا تھا خوب ان تمنیوں کی لینے لگا۔ اگرچہ دو تین سال بعد فرود بھی مر گیا، اور اسی کے بعد اس کے خلیفہ اولے دو جی بار، اور صاحب جزا سے بلند قابل "فرود" میں نصف و نصف کھٹے قصہ میں جھگڑا ہو گیا، دو جی پائے آخر ایک دن جب اس کے اکثر فرودوں کا مجمع تھا، کھڑے ہو کر سلاش کا سارا قصہ بیان و غول مل کر جو سودا ست بناتے ادا کاٹ پیٹ کر درست کہتے تھے ان کا طومار لوگوں کے سامنے پیش کیا اور کہا اگر از جانب خدای ہمداجت تک و صلاح ہدیہ گنداشت | اگر اللہ میاں کی طرف سے یہ کتاب ہوئی تو اس پر گناہت میرا تا فرین م ۲۰ ص ۳۲ | پھانٹ اور صلاح کی ضرورت نہ ہوتی۔

دونوں کے حروف کے پچھاننے والے کثرت سے موجود تھے، ورا کھل گیا، اور پچاسے حوام کو اس کے فتنے بجات میسر آئی، اگرچہ "فرود" نے کچھ دن اپنے آپ کی بیک وقت کو پچاسے دلی کے ایک دیہات میں جا کر چلایا اور "فرود" کے بڑے فتنہ "صاحب" دوسرے بیٹے نے بھی کچھ دن اس تحریک کو چند لوگوں میں باقی رکھا، یہاں تک کہ بالآخر فتنہ کے مرتلے کے بعد چند بقیہ البقیہ اس کے احوال بنگال میں پناہ گزین ہوئے، اور شہرہ فنی القوم میر جھڑ کے بیٹے میرن کی سرپرستی میں کچھ دن گزرے۔ خدا جانے ان خوسوں کے نام لیا اب بھی بنگال میں پائے جاتے ہیں یا نہیں، تاہم ایک مدت تک خود خدائس زمانہ میں جس میں حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ دلی میں تھے، ہندوستان کے مسلمان ان ہی پیش لکھ حضرت آصف جاہ اول بانی سلطنت صیفیہ کے عزم اور بھائی تھے ان کے قصے آگے بھی آ رہے ہیں۔

فقیہ کے تلامذہ ہیں جسے اے اور فائدہ کچھ بھی نہ تھا، عالمگیر کے عہد میں کابل کا صوبہ دار امیر خاں تھا، اس کے پاس ایمان
لے چکے تھے اور وہ اس کا اہلی نام محمد حسین تھا آیا، اور یہ ہونے کا مدعی ہوا، امیر خاں کی بیوی جو لاہور تھی اس نے ایک
رنگی بال رکھی تھی اسی سے اس کا جناح ہو گیا امیری سے گزرنے لگی، امیر خاں جب مر گیا تو محمد حسین جو امیر خاں کے وفادار
کا مددگار بھی تھا، خطر و کلا سے کھنڈ لیکر دلی چلا گیا اور وہیں عالمگیر کی وفات اور خانہ جنگی کی خبر پڑی اس کے اٹھ ہی طرح جواب دہی کے
ہوئے فائدہ سترہ روپے کے کوٹہ کی ذمہ داری سے سازش کر کے مکر و فریب کا یہ طمس کھڑا کیا تھا۔

مسلمانوں کی یہ دردناک عطا دیاں، جو غلط تصورات کے مطابق کا نتیجہ نہیں جتنی کہ بادشاہ تبار ان ہی اوہام سے
جنتا تھا، اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ایک صاحب بصیرت روح کے لئے کس درجہ حیران روح بنی ہوئی ہوگی۔
اور بات کچھ اسی ختم نہیں ہوئی تھی، یہ تو ایک فرقہ تھا اب بھی، قسم کے مختلف فرقے مختلف ناموں سے تعصبات :
قرآن کے بلند ہنگاموں کے ساتھ پیدا ہو رہے تھے، اور مختلف قسم کے متبرہوں، کشتوں سے عوام کو اپنی طرف
کلی کر کے گرا رہے تھے، ان صاحب خود اپنا ذاتی تجربہ بیان فرماتے ہیں :-

میں نے خود تجربہ کیا ہے کہ نجوم کے فن میں جن لوگوں کو
مہارت ہوتی ہے، جب انہیں معلوم ہو جاتا ہے کہ اس وقت
دن کے دقیقوں میں کو کون دقیقہ ہو تو مطالعہ اور سر پرست
و مقامات کو ایک کی طرف اس کا ذہن منتقل ہو جاتا ہے
اور یہی حال ان لوگوں کا ہے جو فن ریل میں ماہر ہوتے
ہیں اپنے دل میں یہ خیال جاتے ہیں کہ فلاں گلی کو میں
نے لیٹان تار دیا ہے، اور فلاں گلی کو میں فلاں تار
سب سے ذہن میں ایک صورت قائم کر کے سوچ رہا ہوں

ماہر نجوم کہ ایم کہ اہر و فن نجوم چوں مانت کہ احوال
کہ ام دقیقہ ست از دقائق روزا زین جاذبہن او متقل
می شود، بطلان و مہریت و مواضع کو ایک در فاطر حل
صورتی بندگی یا صفحہ توستہ البیوت، مقابل اولیت
است و ہم نہیں ماہر و فن ریل کا ہے، در دل خود معین
لی کند کہ فلاں انگشت نامیوں قرار دادہ ام و فلاں
انگشت را فلاں شکل در ذہن صورت می بندد این شکل
کہ ام متولد می شود، تا اینکه ناچار پیش او حاضر می شود

کہ ان میں ظاہری شکل صورت میں بچہ کی کہاسب ہوگا اس طرح زائچہ سامنے ہو جاتا ہے۔

اور یہ تو نجوم کا حال ہے، شاہ صاحب نے لکھا ہے کہ کھانت میں کی بہت سی قسمیں ہیں، جن میں کبھی جن اور رواج
کو حاضر کیا جاتا ہے یعنی موجودہ زمانہ کا اس پر دیوچرم، نیز تو جب کو کسی خاص غلط پر مرد کو ذکر کے معمول کو متاثر کرنا ہے اب
سحر بزم کہتے ہیں، شاہ صاحب لکھتے ہیں :-

کسی کام کے متعلق محنت کو دیکھا کرنا اور دلاؤنی غل میں لگانا
سامنے اپنے کونما یاں کرنا کسی کے دل پہل رکھنا اور طلب
کو سحرنا یہ مادی باتیں علم نیرنگ سے قطع رکھتی ہیں۔

ہمت بستن بر کار سے و شکل مہیب بر آمل و دل
بدل کیسے دانت و طالب آخر کائنات ہمارا ذہن سحر ہوت۔
و میت نامہ ص ۵۵

لے میں نے اس دردناک و نمودار کے حالات میں ذرا زیادہ بڑے تعداد کا م لیا ہے کہ لوگوں کو معلوم ہو کہ اس زمانہ میں بھی بعض لوگ اپنے مرد
اور عورتوں کو جو عجیب غریب حالتیں لے کر رہتے ہیں، انہوں نے بہت توجہ دینے والے ہوں گے، بڑی مثال اور مثال کے کس قسم کی
جنتیں تلاش کر رہے ہیں، کوئی نئی بات نہیں ہے، ہندوستان ان رازوں کو پہلے بھی لکھا ہے جو ۱۲ ص ۵۵

لیکن غلام تصوف نے عوام کو یاد درایا تھا، کہ یہ ساری باتیں قرب الہی کے دائل ہیں،
اس زمانہ کا پہلا اثر ہمیں میں اپنے اوپر درج کی حالت طاری کر کے بھی باتیں بتاتی جاتی ہیں کہ لوگ اس
ماہ سے بھی فکر رہنا ہے۔ تھے حضرت شاہ صاحب ہی کا بیان ہے،

ہم نہیں دبد و شوق و طلق و سرائف میں حالت در | اس طرح دبد و شوق و طبعی اور جو لوگ موجود ہوں
ماہ میں اس حال کا ساری و طاری ہو جانا،

حالانکہ اس حال کو بھی مقبولیت حق سے کوئی تعلق نہیں ہے، بلکہ قبول حضرت،

مشار آں مدت قوت بہیمہ ست | اس کا منشا رہی قوت کی شدت اور تیزی ہے،

اور یہ تو زندہ پیروں کے کلمات شمار ہوتے تھے۔ دہی تخیلات نے گرفتہ رعوں کے متعلق عجیب و
غریب خیالات پیدا کر دیئے تھے، فاتحہ جو عموماً اس لیے کیا جاتا تھا کہ بزرگوں کی مدوح کو کچھ قرآن پڑھ کر اور غراو
ساکین کو کھرا کر اس کا ثواب بخشا جائے، لیکن سر زمین ہند میں اس فاتحہ نے بہ تدریج ایصالِ ثواب کے مقصد کو چھوڑ
ہوئے، قریب قریب وہی شکل اختیار کر لی تھی جو ہندوؤں میں چڑھاوے کی ہے، یعنی مختلف قسم کے پتل چھول
پکوان وغیرہ دہتاؤں اور دیویوں پر اس لیے چڑھاوے جاتے ہیں کہ ان دیوتاؤں کی مدد سے چڑھانے والوں کے اس
تختہ سے خود متعلق اور لذت گیر ہوں، جاہلی مسلمانوں میں اس فاتحہ کا بھی قریب قریب یہی مطلب ہو گیا تھا، اور
عوام ہی کیا بعض خواہں نکلا خیال یہ تھا کہ کھٹا کسی بزرگ کے نام فاتحہ دیا جاتا ہے، اس پر اس بزرگ کی روح
خود حاضر ہوتی، اور ان سے لذت گیر ہوتی ہے، مولوی غلام حسن طباطبائی جنھوں نے سیر اللہ خیرین جیسی کتاب
لکھی ہے، اور جہان کے علم و فضل کی کھلی دلیل ہو خود اپنے متعلق ایک موقدہ پر اس کتاب میں کہتے ہیں کہ

بعض مردم کہ دسترخوان حضرت شاہ مرداں می غامند و | بعض لوگ جو حضرت شاہ مرداں (یعنی حضرت علی کریمؑ
برال نشانے از قریب می شود، چنانچہ در ہند معمولی و مکرر | و جب کے دسترخوان کی تقریب کرتے ہیں اور اس دسترخوان
مردم ہوشیار بہ شہم خود نشانہا را دیدہ سرسہ اعتقاد و ہیئت | پر غیب سے آپ ہی آپ ایک نشان نمایاں ہو جاتا ہے،
در دیدہ دلہا کشیدہ اند و این کرامت ایں جنابت نظر | چنانچہ ہندوستان میں اس کا مدعا ہے اور بڑے
احقر ہم لکھنؤ مکرر در آمدہ | اچھے ہوش گوش والوں نے بار بار اپنی آنکھوں سے

ان جنابوں کو دیکھا اور جنی آنکھوں میں اعتقاد و بعیرت کا سرہ لگا یا کہ دسترخوان والی کرامت حضرت کی اس کا معائنہ
بہر لکھنؤ متعدد بار اس آخر کو بھی ہوا ہے،

جس کے معنی بجز اس کے اور کیا ہو سکتے ہیں کہ حضرت علی کریمؑ اللہ وجہ کے نام سے جو فاتحہ دی جاتی تھی اس سے متعلق
لوگوں کا خیال تھا کہ فاتحہ کے اس کھانے پر خود حضرت تشریف فرما ہوتے ہیں اور اسی لیے قبولیت کی علامت
اس پر بنا دیتے ہیں، بتایا جائے کہ کہاں فاتحہ کا وہ مقصد کہ بزرگوں کی روح کو اس کا ثواب بخشا جاتا ہے، اور
کہاں یہ اعتقاد کہ اس کھانے پر ان بزرگوں کی روح خود حاضر ہوتی ہے، یہ نشانات کس طرح بنتے تھے اس کے

نکاحی واقعہ ہے، لیکن طباطبائی صاحب ہی نے ایک واقعہ لکھا ہے کہ ایک شخص نے جان کے نزدیک خارجی عقیدہ مخالفین کے علی الرغم عینی نشانوں کی خبر سن کر دعوٰی کیا کہ ہم بھی یہ تہذیب جو کے نام کا قاتل دیکھتے ہیں، اور اسی قسم سے دسترخوان کا انتظام کرتے ہیں چونکہ ان کی رگوں سے مجھے اخلاص ہے اس لیے وہ بھی ضرور اگر دسترخوان پر نشان بنایا یہاں تک کہ اس نے دسترخوان کا انتظام کیا، اور ایک صورت کو گم دیا کہ وہ میں دسترخوان کو چھوڑ کے باہر اس کی کچی سکر چھ جائے تو ٹھہری دیر بعد وہ وارزہ کو لے اور جب نشانات دسترخوان پر نمایاں ہوں تو مجھے خبر دے تاکہ دوسروں کو بھی اس کا تماشا دکھایا جائے،

اب طباطبائی صاحب کہتے ہیں کہ
 زن در باطن شیعیہ بود و مذہب خود بخوبی داشت بعد از
 ساعتی عصب الامر در راکشود و دید کہ سببہ گر گئیں و
 ان جا نگاہ بر سر دسترخوان نشستہ از ہر گونہ طعام انک
 اند کہ پیشہ و می چند از شکست شغف خود وادی نہ تو بہت
 بلہ اختیار و دید و بشارت رسانید کہ نشان چہ معنی دارد
 خود تشریف آوردہ نریش جان می نامند۔
 وہ عورت اندر سے شیعہ مذہب اور عقیدہ کیے ہوتے
 تھی تو ٹھہری دیر بعد اس نے جب دروازہ کو کھولا تو
 کیا دیکھتی ہے کہ ایک کالا بھیر ہے جیسا کتا پاؤں پر چڑھتا
 ہے ہر قسم کے کھانے کو تھوڑا تھوڑا کچھ چلا اور کچھ رہا ہے،
 عورت اپنے مذہب سے جو محبت تھی اس نے اپنی خوداری
 اس کو بتائی نہ رکھا اور بے اختیار جو کر ڈالی تھیں کو اس نے

بشارت پہنچائی کہ نشان کا کیا پوچھتے ہیں وہ تو خود ہی تشریف لاکر نشان جان فرما رہے ہیں۔

ظاہر ہے کہ یہ حرکت نون در باطن شیعیہ ہو رہی تھی، اس اسی واقعہ سے ان نشانوں کے بنانے والوں
 کا سر مل سکتا ہے، آج بھی ہندوؤں میں جب مرد سے گھٹا میں بہانے کے لیے بھیجے جاتے ہیں تو ان کے پہنے
 کے بعد دوسرے دن عموماً پٹنڈت یا رحمان کرتے ہیں کہ جس گھاٹ سے مردہ پہلایا گیا، اس کے کنارے لی میت
 پر نال جانور کے پاؤں کے نشانات دیکھے گئے، اور اسی سے اندازہ کیا جاتا ہے کہ مرنے والے نے اسی جانور کے جن
 میں جنم لیا جس کے نشانات نظر آئے ہیں، اچھ سے بعض معتبر برہمنوں نے بیان کیا کہ یہ کاستانی خود ان پٹنڈوں کی
 ہوتی جو گنگا کے کنارے مردوں کے بہانے کی رسم انجام دیتے ہیں، اور ظاہر ہے کہ اس کے سوا اور جو بھی کیا
 سکتا ہے یا ممکن ہے کہ رات کو ہر قسم کے جانور چلتے ہیں ان ہی کو مردے کے قدم کا نشان فرض کر لیا جاتا ہے
 یا دم کی خلائی ہے، بہر حال طباطبائی صاحب نے کہنے کا جو واقعہ نقل کیا ہے اور یہ کہ ہر قسم کے کھانوں کو ٹانگ
 اندک، اسے چھتے پایا گیا، اس سے بھی اس خیال کی تائید ہوتی ہے کہ صاحب فاتحہ کے حلقوں کو گوں کا عام خیال
 یہی تھا کہ تھوڑا تھوڑا ہر کھانے سے مردہ کی روح چھتی ہے، مگر محمد اللہ اب بہت کم لوگ فاتحہ سے متعلق خیال
 رکھتے ہیں اور عموماً اب یہی سمجھا جاتا ہے کہ مقصود یہ لوگوں کی روح کو ثواب پہنچانا ہے، لیکن بعض لوگ اب بھی ایسے
 ہیں جنہوں نے مجھ سے خود کہا کہ کھانے کی روح کو ہندوؤں کی روح اگر کھا جاتی ہے تو آدمی کے مادی وجود کو
 ہم لوگ کھاتے ہیں، اسی بنیاد پر ہم اس کھانے کو ہندوؤں کا افسانہ خیال کرتے ہیں، انقض غلبہ نفوت اور

جو کلمہ شیعہ کہتا ہوں ہے اعتقادی و ملی تباہیوں کا سیلاب مختلف خشکوں میں ملک کے مختلف گوشوں میں مسلمانوں کی خاص اسلامی و دینی زندگی کے ایمان، کو دھکیلا دے رہا تھا،

اہم لغتیں | اور کچھ پچھلے تو اہل کے قتل کے بگڑنے میں دراصل جو حقیقی اسباب کام کر رہے تھے ان کا باہر نکالنا ہی بلکہ بالکلہ تعلق ہمارے اندر ہی سے تھا، کچھ آج ہی نہیں بلکہ جب بھی جہاں کہیں یہ صورت پیش آئی ہے تحلیل و تنقیر کے بعد یہ ثابت ہوا کہ جو کچھ ہوا

ما ظلمنا احد و لكن كانوا انفسهم يظلمون | انہیں ظلم کیا ہم نے بلکہ وہ خود اپنے آپ پر ظلم کرتے تھے۔
کے ازلی قانون ہی کے تحت ہوا، خصوصاً امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو اصلوکار مسلمانوں کے منطبق و صحیح مدینوں میں آچکا تھا کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بارگاہِ الہی میں درخواست پیش کی۔

لا تسلط علیہم عدو او من انفسہم | دیر ہی امت پر ان ہی ملک میں سے ان پر کوئی دشمن نہ مسلط کیا جائے۔

تو انکیم انہی کی طرف سے آپ کو جواب ملا،
لا تسلط علیہم عدو او من انفسہم | جو کچھ انہی کی طرف سے آپ کو جواب ملا،
دلو اجتمع علیہم من باقطار ما حجتے یکون بضمہم | چھٹک بعضہا۔

مصلح کی مختلف کتابوں مثلاً اسلام اور دود و ترغی میں الفاظ کی کچھ کمی بیشی کے ساتھ یہ حدیث موجود ہے اور اسلام کی تاریخ شاہد ہے، جو مصیبت مسلمانوں پر پہنچنے کی شکل میں بھی آئی وہ اصل اس کی ابتدا اگر دلوں سے ہوئی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم اکثر فرمایا کرتے،

اخشى علیکم الدنیا تقتنافسوا فیہا و بخاری | میں تم پر دنیائے سے ڈرتا ہوں کہ اس کے معاملہ میں ہم نقصان میں مبتلا ہو جاؤ گے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس جب فارس کے احوال غیبت آئے، آپ نے ان کو مسجد نبوی کے چہرے پر ڈال دیا، جمع ہوئی تو جو کچھ آیا تھا اس پر سے چادر بٹائی گئی راوی کا بیان ہے۔

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایسی چیزیں دیکھیں جنہیں انکی نظر عمرانی شہر تھیں یا مثلاً من الجوہر والولود والذہب والفضۃ فیکی

سونے چاندی وغیرہ ہیں عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیکھا تھا، یعنی جو اہرات، موتی اور عبد الرحمن بن عوف حاضر تھے بولے۔

هذا من موائع المشکر فما یکبیا | تو شکر کی جگہ ہے پھر آپ کو کس خیال نے رکھا دیا،

نادر و قیصر نے فتح کرنے کے جواب میں فرمایا :-

ہم دیکھ لیں کہ اللہ نے ہم کو کیا نصیب دیا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے کسی قوم کو بھی نہیں دی، مگر
بینہم العداۃ والبغضاء۔ کتاب التوحید (پہلا باب)

مملکت بھی عہد مالگیری کے بعد فتوں کے میں طوفان میں گھر گئی تھی جس کا ایک اجمالی نقشہ آپ کے سامنے
پیش کیا گیا، جاننے والے جانتے ہیں کہ باہر سے جتنے سیلاب آئے ان کا سرچشمہ بھی اندر ہی تھا، جس کا افسانہ طویل ہے

اور عام طور سے تاریخ کی کتابوں میں مسطور ہے، میرا اشارہ اس اندرونی فتنہ کی طرف ہے جس کی تعبیر عام کتابوں میں
سادات بارہ کے فتنے سے کی جاتی ہے، عالمگیری کے لکھنے والے بہت شاہ کے انتقال کے بعد میر الدین جہاندار شاہ اور فرخ سیر

میں جھگڑ گئے، اس سرکہ میں فرخ سیر کی کامیابی چونکہ باطلیہ بارہ کے سیدوں میں سے ڈوب جاتی تھیں علی خان سیر کی
کی رہنمائی تھی، اسی بنیاد پر فرخ سیر کے عہد میں حکومت پران ہی دونوں بھائیوں کا اقتدار قائم ہو گیا اور ایسا تھا

کہ بادشاہ بیچارہ شاہ شہر خج "کو چکر رہ گیا، قدر شاہ فرخ سیر کے بیٹے یہ صورت مالی ناقابل برداشت بنتی چلی جا رہی تھی،
سید بھائیوں اور فرخ سیر میں ان بن ہو گئی، اور اسی مخالفت اور معاندت نے بالآخر ان نتائج کو پیدا کیا جن کا نمایاں اثر

ہندوستان کے مسلمان جنگت رہے ہیں، طباطبائی جو ہم شہر کی کی وجہ سے پہلے فرخ سیر کو سید بھائیوں کے سخت ترین
طرفداروں میں ہیں، ان کو بھی گھٹا پڑا کہ یہی فسادات سادات،

بروز تمام مملکت ہندوستان را فرو گرفتہ اقتدار سلطین | آہستہ آہستہ ہندوستان کی ساری مملکت کا اس فاعط
قیوریہ بالمرہ باد غارت مہینہ | کر لیا، اور قیوریہ سلطین کا اقتدار قطعی طور سے خاکی آہدی

کے نذر ہو گیا۔

اگرچہ یہ ظاہر یہ مخالفت بادشاہ اور ان سید برادران کے درمیان تھی لیکن جو واقعات کے عالم میں وہ جانتے
ہیں کہ سادات باہر کے اقتدار نے وہ اصل اسی فتنہ کی آگ کو ہوا دے کر تیز کر دیا جس کی ابتدا بھائیوں کے عہد سے

اس ملک میں شروع ہوئی تھی، سب جانتے ہیں کہ اسلام کا داخلہ عربی حلوں کے بعد ترکستانی مسلمانوں کے
ذریعہ سے ہوا۔

اور یہ عجیب اتفاق ہے کہ غوریوں سے لودویوں تک جتنے خاندانوں کے تخت پر قابض ہوئے سب
کے سب سنی تھے، جب تک یہ دور رہا ہندوستانی مسلمان اس وقت تک بڑے خوش قسمت رہے

لے کہا، جو کہ میرا لفظ واکلی اگر کے عہد سے پہلے عراق کے مشہور شہر واسطہ سے ہندوستان تشریف لائے، ابتدا میں چاروں پنجاب کے گرو دھرم
میں آپ کی اولاد آباد ہوئی، جن کو وہاں میں ان کی اولاد آباد ہوئی تھی ان کے نام جیت، بھرت، جتن، برادر، جگت، نیرتے، چتر سادات کا یہ خاندان

آگے بڑھا رہا ہے، آباد ہوئے، منظر نگروں کا منظر اب بھی ایک شہر صوبہ جو اس میں اس خاندان کے کچھ لوگ آباد ہوئے، وہی سادات بارہ کے نام
سے مشہور ہیں، یہ بارہ کیوں کہ ان میں سے بعض نے ان کو جیت میں تلف کیا، اور انھوں نے سنی کی اولاد کو جیت میں آباد ہوئی تھی اور یہ وہ جیت سی سادات کے

نام کا شہر ہوئی، ان کا ایک سلسلہ جاری منظر نگروں میں پیدا ہوا، جو کہ بارہ کیوں کہ ان میں سے بعض نے ان کو جیت میں تلف کیا، اور انھوں نے سنی کی اولاد کو جیت میں آباد ہوئی تھی اور یہ وہ جیت سی سادات کے
نام کا شہر ہوئی، ان کا ایک سلسلہ جاری منظر نگروں میں پیدا ہوا، جو کہ بارہ کیوں کہ ان میں سے بعض نے ان کو جیت میں تلف کیا، اور انھوں نے سنی کی اولاد کو جیت میں آباد ہوئی تھی اور یہ وہ جیت سی سادات کے

لیکن علی گڑھ میں ہمایوں کو شیر شاہی حکومت کے مقابل میں جب ایرانی حکومت کی امداد سے کامیابی حاصل ہوئی تو اس ملک میں تو رانیوں کے ساتھ ایمانیوں کا اقتدار بھی بڑھنے لگا، ہمایوں اور ہمایوں کے بعد جتنے نسل بادشاہ ہوئے وہ بعد میں شہنشاہ کے ایران سے آنے والوں کو بڑی قدر و عزت کے ساتھ ہاتھوں ہاتھ لینے لگے، اسی زمانہ سے بڑے بڑے عہدوں پر جتنی کہ صوبہ داریوں اور گورنریوں پر بھی ایرانی حکام کا تقرر ہونے لگا، عالمگیر کے عہد تک نسل حکومت شباب کے دور میں تھی، جو نہ ہر اندر دخل ہو گیا تھا اس کے نتائج محسوس نہیں ہوتے تھے، لیکن عالمگیر کے بعد عتا صر کے اقتدار میں ضعف پیدا ہوا، اور ان دو حصہ دار عتا صر کے اندر دینی تصادم نے رنگ دانا شروع کیا اسادات بارہہ اگرچہ وطن پرانی نہ تھے، لیکن ان کا ملک وہی تھا جو ایرانیوں کا تھا، قدرتی طور پر ان کے زمانہ اقتدار میں ایرانی اُم کو تو رانی یا دوسرے نظروں میں نہ آتا تھا، اور اتنی برتری حاصل ہونے لگی، اور اتنی برتری کہ بعض بعض بڑے بڑے قدرتی امیر تو حکومت اور حکومت کے تعلقات سے کش ہو کر گھر بیٹھ گئے، جن میں حضرت آصف جاہ اول بانی حکومت انصاف خاص طور پر قابل ذکر ہیں، میر غلام علی آبادی گیلانی لکھتے ہیں :-

نئے امیروں کی گرم بازاری اور چلنے پر قدم امرار کی جا بجا
کو دیکھ کر حضرت آصف جاہ اول غنی حکومت کی ملازمت سے
مستغنی ہو کر شاہجہاں آباد پہنچے، اور درویشانہ لباس اختیار
کر کے خانہ نشین ہو گئے۔

کہ بنا ہر جہی انداز امرار جدید و کسا دیا ناری امرار قدیم
از نو کمری ہفتاد و دو، وہ یہ دار الخلافہ شاہجہاں آباد آمدہ
دلباس درویشانہ پوشیدہ خانہ نشین شدہ

خلاصہ یہ کہ سارے فتنوں کی بنیاد اگرچہ پورچوئے نو ہندوستان میں ہی وہی مسئلہ رہا ہے جس سے ہر جگہ جتنی کہ پہلی صدی ہجری میں فتنوں کی ابتدا ہوئی، یعنی وہی شیعیت و سنیت کا جھگڑا۔ ابتدا تاریخ اسلام سے جس کسی نے لیں دنیا طبعی کی انیمیشن ہوگی اس نے دین کے اسی مسئلہ کی آٹے کر اپنے حرص و ہوا کی جھپٹہ کش کی۔ اور تھک حال یہ ہے کہ جس واقعہ پر اس اختلاف کی بنیاد قائم ہے حالانکہ اس پر تیرہ سو سال گزر چکے، لیکن جب کسی کا جی چاہتا ہو، اس کو تروتازہ کر کے اپنے مقاصد کے حصول کا ذریعہ بنا لیتا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ واقعہ اسی وقت پیش آیا ہو اور فتنین کو دو صورتوں میں سے کسی ایک صورت کو ابھی طے کرنا ہے، کتنی عجیب بات ہے کہ قرآنی تعلیمات کے بے شمار بہانات و حکامات مثلاً یہ کہ کسی مومن کے لیے قطعاً یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے کو کسی حال میں اکیلا اور تنہا خیال کرے اس نے اشتداد حقیقی طور پر واجب ہے کہ ہر حال میں ایک لامی و وقوت کو انتہائی رحم و کرم کے ساتھ اپنے قریب یقین کرے، محسوس کرے کہ یہ قوت اس کے ظاہر و باطن اقول و آخر کو محیط ہے، بغیر کسی دغدغہ کے اس واقعہ پر پھر وہ کہے کہ اس کی ایمانی صفت کی وجہ سے یہ لامحدود طاقت ہر لمحہ اور ہر حال میں اس کی طرف سے مدافعت پر آمادہ ہو جب مومن مخلوقات کی رو بہ نسبت سے اپنے دل و دماغ کو آزاد کر کے خالق کی رو بہ نسبت پر قدم جاتا ہے، تو اس کو باور کرنا چاہیے اور قطعاً بغیر کسی شک و شبہ کے باور کرنا چاہیے کہ فہمی قوانین یعنی ملائکہ اللہ اس پر نازل ہوئے ہیں اور وہ دنیا و آخرت میں اس کی امداد و اعانت ان کے فراموش میں سے ہر عمل ہذا مثلاً ہر مومن کا فرض ہے کہ اپنے مار

باب الاحوال و محبت المومنین و الکفر ہر چیز سے زیادہ اپنے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے محبت رکھنے کا ہر ہو کر یا دیکھ کر
 یہ سب باتیں ہیں جو قرآن کے نصوص صریحہ سے بغیر کسی تاویل کے مانو ذہن اسی طرح جو کچھ دیکھ و تفویض و توبہ استغفار و اجتناب
 و طاعت وغیرہ ان کے قرآنی حقائق ہونے میں کون شک کر سکتا ہے، بلاشبہ یہ ساری چیزیں اسی ہیں کہ انکار کفار و کفار
 کا فرما جاتا ہے اور ظاہر ہو کہ ان ہی چیزوں کا نام عقائد ہے لیکن جہاں ان کے ایسی باتیں کہ خدا کے صفات نامہ بردار
 ہیں یا عین ذات، صفات حقیقی سات ہیں یا اعضا پھر ہر صفت کی نوعیت کیا ہے خصوصاً کلام کی قسمیں اور اس کے مباحث
 دینی قبل یہ مسئلہ کہ دیکھئے اسلام کے کس علاقہ کے کن باشندوں کو اور ان باشندوں میں کس قبیلہ کو اس قبیلہ میں سے کس
 ہمن کو اس ہمن سے کس فرقہ کو اس فرقہ سے کس خاندان والوں کو رسول اللہ علیہ السلام کی جانشینی اور خلافت کا صرف امتحان
 نہیں بلکہ پہلا امتحان مل جل ہی ان مسائل کو عقائد کی کتابوں میں مجبوراً اس لیے شریک کرنا چاہا کہ مختلف لوگوں نے مختلف نظریوں
 میں ان ہی مسائل کو اپنے فساد و زینے کا ذریعہ بنایا، اگر بنی امیہ خلافت کے مباحث کا سبب و قسم کے ساتھ ہر مسئلہ فیصلہ
 کرنے کی ابتدا کرتے تو جو واقعہ جو چکا تھا اور جن لوگوں کا اس سے تعلق تھا جب وہ گزر چکے تھے پھر ان کو کوئی خواہ مخواہ
 کیوں چھیڑتا لیکن چھیڑنے والوں نے ان ہی چیزوں کو زیادہ اجاگر کر کے اسلام کی طرف منسوب کرنا شروع کیا، نتیجہ یہ ہوا
 کہ کتابوں میں انہیں ہی مباحث کی طریت زیادہ توجہ کرنی پڑی، اور قرآن کے سیکڑوں جنات و حکمت نکالیں سے بھول
 ہو گئے، اور ایسے اہل کہ جہاں سے اعتقادات میں شریک کرنے کے سمجھا جاتا ہے کہ اچھے مسلمان ہونے یا دوسرے سطحوں
 میں صوفی مسلمان ہونے کے لئے ان کی شش و خرا و ملت اب پیش کی حیثیت رکھتی ہو اور بس ——— حالانکہ ان میں ہر مسئلہ
 قرآن کا تھا، جس کا انکار آدمی کو اسلام کے دائرہ سے خارج کر دیتا ہے، یہ منطقی نہیں نہ ہونی چاہئے، کہ عقائد کی کتابوں میں
 جن چیزوں کو عقائد کے ذیل میں علمائے مشرک فرمایا ہے، میں ان کو اعتقادات قرار دینے سے انکار کر رہا ہوں، بلکہ کچھ کہنا
 یہ ہے کہ مختلف زمانوں میں مختلف اغراض سے لوگوں نے بعض خاص چیزوں پر جو زور دیا یا تو اس کا وجہ یہ نتیجہ ہے کہ بہت
 سے اعتقادی امور ان کتابوں میں شریک نہ ہو سکے، جو اسی لیے لکھی گئی ہیں کہ پہلے ان کا اس کے مسئلہ پر اعتقاد رکھنا
 ضروری ہے۔ لوگوں کو غلط فہمی یہ ہوگی کہ جو کچھ ان کتابوں میں نہیں، گویا وہ اعتقادات سے تعلق ہی نہیں رکھتا، حالانکہ
 جہاں تک میں سمجھتا ہوں یہ واقعہ نہیں ہے کہ کم از کم قرآن کی ہر تعلیم کی حیثیت تو یہی ہے کہ اس کا انکار کفر موجباً ہو خواہ
 وہ ٹول کے سلسلہ کی چیز ہو، تہلیل و رضا، و صبر و شکر کے باب کی جو،

میں اپنے مقصد سے بہت دودھ پینا چلا جا رہا ہوں کہ یہ رہا تھا کہ بالآخر ساداتِ بارہمہ کے اقتدار کے زمانہ میں
 پھر اسی پرانے مسئلہ نے ہندوستان میں سر اٹھایا، اور بالآخر اس کا انجام اس پر ہوا کہ ان ہی بادشاہ گرسید بھائیوں
 کے ہاتھ فخریہ سیر کھول ہوا، اور انتہائی بے مددی و قناعت قلبی کے ساتھ مسند میں اس کی گردن کھینچ دی گئی، حضرت
 آصف جاہ اول کے ہمت نامہ میرزا علی قادر تبدیل عظیم آبادی نے تاریخ لکھی۔

دینی کہ بادشاہ گرامی کو دند مدبور و بجا از رہ خامی کو دند
 تاریخ جواز خود بستم فرمود سادات بسے نمک جرامی کو دند

نسل بادشاہ کا ارباب حکومت کے ماتحت سے امانا جانا قابلِ پہلا واقعہ تھا جو دلی میں پیش آیا۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اس وقت جوان ہو چکے تھے۔

انفاس العادین میں آپ نے فرخ سیلورسید بھائیوں کے اس تنازعہ کا ذکر فرمایا ہے اور ایک خاص بات یہ لکھی ہے کہ آپ کے والد شاہ عبدالرحیم کی خدمت میں اس جھگڑے کے تھے جب پیش ہوئے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ در واقعہ ویدم کہ گویا مسند فرخ سیرا در دم می خواہند | میں نے (کشتی) واقعہ میں دیکھا کہ فرخ سیر کی مسند کو لوگ کہ برسم زندہ۔

اس کے بعد شاہ ولی اللہ نے جو واقعہ نقل فرمایا ہے "عقلی دنیا" اس کے لسنے کے لیے شاید تیار نہ ہوا لیکن جیسا کہ بعد ازاں اور ترہشہ کی جنگ کا قیام میں کسی اور سے تعلق تھا، فرخ سیر کا ایک زمانہ تک سید بھائیوں کے حملہ سے محفوظ رہا اس میں جس کا ہاتھ کام کر رہا تھا وہ شاہ ولی اللہ کی زبانی سنئے، فرماتے ہیں کہ میرے والد نے ان لوگوں کو جو بادشاہ کی مسند اکٹھا چلتے تھے ڈرایا کہ

بدائے من این اہم چنین گذارید۔ | میری خاطر سے اس بادشاہ دفرخ سیرا کو اسی حال میں چھوڑ دو
یعنی اس پر ظلم فرمادنی نہ کرو۔

شاہ ولی اللہ کا بیان ہے کہ جب تک ان کے والد زندہ رہے فرخ سیر پر آنچ نہ آنے پائی لیکن جوں ہی ان کا انتقال ہوا اگل

بعد چنگاہ روزار وفات حضرت ایشاں امیر شہد | سچاس دن آپ کی وفات کے بعد فرخ سیر قید ہو گیا اور جیسا کہ میں نے عرض کیا اور تاریخوں میں اس کی تفصیل لکھی ہوئی ہے کہ فرخ سیر کا ان بھائیوں کے ہاتھ قتل ہونا تھا کہ ملک میں ایک ایسا زلزلہ برپا ہوا کہ پھر نہ تھا، شاہ ولی اللہ اپنی خیمہ دیشبناوت یہ درج فرماتے ہیں۔

ہرج و مرج و مرعہ عظیم دست داد | سخت کشتیت و خون کی گرم باناری ہوئی۔
خصوصاً تو دانی اُمراء اپنے ہم مذہب بادشاہ کے اس دردناک مظلومانہ قتل سے سخت برہم ہوئے، جیسا کہ میں نے لکھا تھا، حضرت آصف جاہ رحمۃ اللہ علیہ نے ترک دنیا کر کے اسی جنوں ترک مضہبہا کو اختیار فرمایا تھا، جو شاہ ولی اللہ کا مسلک تھا، لیکن اس واقعہ نے ان کی رگ حمیت میں جوش پیدا کر دیا، اور لباس نقیری اتر میلان میں اترنے کے سادات بارہ نے بڑی کوشش کی کہ کسی طرح ان کو رام کر لیا جائے، لیکن دلی چھوڑ کر وہ مالوہ اور دکن کے جنگلوں میں جوش اتمام میں بھرے ہوئے شیر زبیاں کی طرح دکھارے پھرتے تھے، مظلوم بادشاہ کی ٹوٹتی ہوئی لاش ان کو چین لینے نہیں دیتی تھی، مشہور ہے کہ حسین علی خاں نے ایک خط بڑی منت سماجت کا ان کو مالوہ لکھا جواب میں صرف یہ سرکہ کہ حضرت آصف جاہ نے بھیج دیا

من بے وفا نیم بوفای خودم قسم
من چو شام نیم بشامی خودم قسم

بہر حال فرخ سیر کو خم کر کے ان جانیوں نے پہلے ریح اللہ جات پھر ریح اللہ کو دل کے تحت پر اپنے نوکر ہونے کی حیثیت سے تخت نشین کیا، دونوں چوکرہ متوق تھے تین چار چھینکے اندر در دونوں کا خاتمہ ہو گیا۔ تب سید برادران نے محمد شاہ بادشاہ کو اپنا نوکر بنا کر محل تخت پر بٹھایا، اور اسی کو حسین علی خاں اپنے ساتھ لے کر توہنوں کے سرور آصف جاہ کو ختم کرنے کے لیے ایک فوج لے کر دکن کی طرف روانہ ہوا، جہاں آصف جاہ نے قبضہ جانیاتھا مگر قند ہی منزل والی سے آگے بڑھے کہ آخر جس شاہین بن آشیانہ کے شکار کے لیے نکلے تھے، اس کی دعا سے نیم شبی کچلے یا دھلکے ساتھ اس کی دوا کے بھی وہ شکار ہو گئے، حضرت آصف جاہ کے چچا زاد بھائی محمد امین خاں کے اشارہ سے میر حیدر کاشتری نے حسین علی خاں کا کام تمام کر دیا، مغرب میں جب حسین علی خاں کی ارجاء کوئی تھی تو طباطبائی کا بیان ہو کہ اس وقت خزانہ میں ایک کڑوہ روپیہ تھا۔ اس بارو کاوشنا تھا کہ دوسرا بارو بھی ایرانیوں کا بغاوت ٹوٹ گیا، یعنی دوسرے بھائی حسن علی خاں الملقب بہ قلب الملک نے بھی محمد شاہ کے ہاتھ گرفتار ہو کر قید خانہ میں آخری سانسیں لی تھیں۔ قورانی امیروں کی مثل دربار میں یہ بڑی کامیابی تھی، ورنہ شاہی کرنے کے لیے نوکر تھا اب اس کی جان میں جان آئی، کچھ دن تو محمد شاہ و قومی حضرت آصف جاہ کو وزیر اعظم بنا کر ٹھہرا بیٹھے، لیکن یابوں نے اس غریب کو بجائے قورانیوں کے پھر ایرانیوں کے زیر اثر ڈال دیا، بادشاہ نے مذہب تو نہیں بدلا لیکن مشرب بدل یا ابھیسیا۔ ان کا نقیب تیار پایا، عام گم تھا کہ اوہر نکال کے دامن سے گٹھا اٹھے، ابدل گرے، کر میر خیر، خور کاہ صحرارہ روانہ ہوا، ہر طرف سے

می دینج کلہ بستہ تاب العیوب العیوب با احباب

زالہ یارید یرسج لالہ الدام الدام با احباب

کا نور تھا اسی لیے بچا یا آخر میں رگھوپتے نام سے بدنام ہو گیا۔ آصف جاہ دوبارے اس رنگ کو دیکھ کر پھر دکن کی پیادوں اور جنگلوں کی طرف روانہ ہو گئے۔

خلیفہ نظام پھر بادشاہ سے ملے ہوئے تھے، لیکن ایرانیوں کو جو ختم قزاقوں سے پہنچا تھا، اس کی آگ اندلندہ چمکتی رہتی تھی، آخر وہ آگ بھڑکی، اور طوکر لیا گیا، کہ اب اس قورانی امیر اور اس کے ساتھیوں، ہمنواؤں کا ہمیشہ کے لیے خاتمہ کر دیا جائے آئینہ میں واقعات کو بکھر کر بیان کیا گیا ہے، لیکن تاڑنے دلے تاڑ جاتے ہیں کہ اندرونی کارروائی کیا ہوئی، محمد شاہ کا عہد سہ۔ بنات خور وہ جو کچھ بھی تھا، لیکن اگر شاہ عبدالعزیز صاحب کی یہ روایت صحیح ہے اور صحیح نہ ہونے کی وجہ ہی کیا ہو سکتی ہو کہ ان کی چشم دید گواہی کے قریب قریب ہو

دور عہد محمد شاہ بادشاہ بست و دوزد بزرگ صاحب ارشا از ہر خانوادہ دروہی بودند و این جنس اتفاق کم می شود
محمد شاہ کے زمانہ میں بامیں بزرگ صاحب ارشا و ہر سلسلہ اور طرہ کے قادی میں تھے ایسا اتفاق کم ہوتا ہے
ملفوظات عزیز یہ صلا

لے کیا جاتا کہ وہی کھنے والے ان قزاقی امیر پر غلبہ انداز ایرانی امور فرستے کرتے تھے۔ انھیں جب داخل ہوتے، تو بے جا بندہ کا مشہور

ظاہر ہے کہ محض کسی یا خاندانی پیرناؤ کے متعلق یہ بیان نہیں ہے بلکہ شاہ صاحب کے خیال میں بھی جو دعویٰ کا دعوت کے سزاوار تھا ان کی محض ولی شہر میں اتنی قدر اہم تھی۔ لیکن اس قسم کا اتفاق کم ہوا کرتا ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بایں ہمدردی و خراباقتی محمد شاہ میں ایک دوسری ملک بھی ضرور تھی کہ بہر حال حکومت کی قدر دانیوں اور جو ہر شناسیوں سے اس قسم کے اجتماعات کو بہت کچھ نکلن ہو۔

خود ماحضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ

تو اسی بیچنے والے وہ رنگین سلوک کیا ہے کہ اگر مسلمان اس غریب کو محض اس کی اسی خدمت کی بنیاد پر بخش دیں، تو وہ اس کا مستحق قرار پا سکتا ہو اس سے میرا مطلب ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ بنی مقاصد اور خیالات کوئے کے عجز و تشویش سے گئے اور عربین کے جن خیالوں سے مالا مال ہو کر وہ پھر ہندوستان واپس ہوئے، اور کچھ ٹکڑے کے واپس ہوئے جیسا کہ ان کے اس و دواعی بیان سے معلوم ہوتا ہے جو نصرت ہوتے ہوئے مدینہ منورہ میں اپنے استاد حدیث سے آپ نے ارشاد فرمایا تھا۔

ہرچہ خواندہ و دوم فراموش کردم الا علم دین (یعنی حدیث) جو کچھ میں نے پڑھا تھا سب کچھ بھلا دیا جو علم دین نبوی (ملفوظات عزیزیہ ص ۹۵) علم حدیث کے

اور اسی بنیاد پر جیسا کہ سب جانتے ہیں، حضرت شاہ صاحب اسی کی بدولت آج ہندوستان میں "علم حدیث" کا بھرا ہوا مینارہ اثنا ہند ہے کہ باوجود انقلاب اسلامی ہاں کوئی ملک اس حیثیت سے اس کی ہمسری نہیں کر سکا کبھی معمولی آدمی کی نہیں بلکہ آثار کے ہم وطن مشہور ناقد و بصیر عالم رشید رضا مرحوم مصری کی شہادت ہے اور ان کو چھوٹا واقعات کی بنا پر اعتراف کرنا چاہو کہ

و لولا عنائتنا اخواننا علماء الہند لیلوہ الحدیث | اگر ہمارے بھائی ہندوستان کے علماء کی توجہ اس زمانہ میں علوم حدیث کی طرف مبذول نہ ہوتی تو اس علم کے زوال اور فنا کا فیصلہ ہو چکا تھا۔ (معدہ منافع کنوز السنہ ص ۹۵) نے ہذا العصر لتفنی علیہا بالنا وال

اور ظاہر ہے کہ یہ ساری برتری براہ راست بلا شرکت غیر سے حضرت شاہ ولی اللہ کی راہ میں منت ہے، آج ہندوستان میں جس طبقہ میں بھی جو کچھ حدیث کا چرچا پایا جاتا ہو ہمہ آردہ دوست، شاہ عبدالعزیز صاحب اسی بنیاد پر کبھی بھی فراتے۔

علم حدیث پر دین از مدینہ آردہ | چاروہ ماہ و دین | میرے والد ہی مدینہ منورہ سے علم حدیث لائے جو وہ | ماہ حرمین شریفین میں رہ کر آپ نے سند حاصل فرمائی (ملفوظات ص ۹۵) دودہ سند کردہ

لیکن وہاں کو شاید یہ معلوم نہیں کہ شاہ صاحب نے مدینہ سے واپسی کے بعد جب درس حدیث کا افتتاح فرمایا تو (سلسلہ محققین ص ۹۵) لیکچر اس نیک دل و نادر و بزرگ کی شاہ میں ہوتا کیا جاتا، گنت گنا کہ چار ایک دن حضرت آصف جاوید نے نوایہ کرکچم کی کہنا چاہتے ہو کہ لو! لیکن میری آنکھیں اس دن کو دیکھ رہی ہیں حب لالی قلعہ کی دیواروں پر بندہ اچھلتے پھرتے گئے، اور یہی فراتے کے بعد مدینہ سے مدینہ کی انصاف نے صحرارادہ فرمایا۔

اس وقت پرانی دکان میں جہاں اب ان بزرگواروں کے مزارات ہیں، وہاں اپنے والد کے پرانے مکان میں پڑھانے کی جو تقریریں مجھ کو بھی اسی سے کام شروع کر دیا لیکن چند ہی دنوں میں اطراف و اکناف سے طلبہ کھینچ کر جب ہونچنے لگے رکھا ہرے کہ شاہ عبدالرحیم کی درسگاہ مسند الوقت کے دارالعلوم بننے کا کام کیسے انجام دے سکتی تھی، اور یہ سعادت محمد شاہ بدنام کے نام قدرت نے کبھی تھی کہ اس نے

تو لٹا کو ہزار شہر میں ایک عالی شان مکان دے کر آپ کو اندرون شہر رکھا قدیم محلہ غیر آباد ہو گئی۔
(دارالعلوم تہذیبی تنظیم مولف مولوی بشیر صاحب)

دلی کے پڑانے کھنڈروں کا یہ سب سے بڑا مہر و دوسری جگہ اسی محلہ شاہی خلیہ کا ذکر ان گفتگوں میں کرتا ہے۔
”یہ مدرسہ کسی زمانہ میں نہایت عالی شان اور خوبصورت تھا اور بڑا دارالعلوم سمجھا جاتا تھا۔“

دارالعلوم کی کچھ اور کتب عام کا اندازہ تو اسی سے ہو سکتا ہے کہ غریب تک وہ اپنی اصلی حالت پر قائم تھا، اگر اس کو سادہ یہ در تھوڑے ہی آتا کہ

”غدر میں مکانات لوٹ لینے لگے اگر وہی تختے تک لوگ اٹھالے گئے۔“

تو آج بھی وہ شاہ بدنام باقی رہتا،

رہی اس کی وصیت اور کٹا دگی، کاغذ! مکان موجود ہوتا تو صحیح رائے قائم ہو سکتی تھی، لیکن مولوی بشیر الدین صاحب کتاب مذکور کا یہ بیان کہ

”اب متفرق لوگوں کے مکانات اس جگہ بن گئے ہیں مگر محلہ شاہ عبدالعزیز صاحب کو در رس کے نام سے آج تک بچا رہا جاتا ہے۔“

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی بڑی جگہ تھی ہی لیے متفرق لوگوں کے مکانات اس میں بن گئے، بلکہ جو محلہ ”مدرسہ شاہ عبدالعزیز“ کے نام سے مشہور ہے اگر اس کی کل آبادی اسی مدرسہ کی زمین پر قائم ہو جاتی ہے تو اس کے یہ منے ہیں کہ وہ مکان بجائے خود ایک محلہ کی نگیناں اپنے اندر رکھتا تھا اور یوں بھی تو سمجھنا چاہیے کہ جس مکان میں شاہ ولی اللہ اور ان کے بعد شاہ عبدالعزیز پھر شاہ عبدالعزیز کے بعد آخر میں شاہ آغا قیصر ایک کے مشہور عظیم ترین طبقہ بھی اسی میں پڑھتے رہے، خیال کیا جاسکتا ہے کہ محرم شاہ کا دیا ہوا یہ مکان مکان نہیں بلکہ فنا کوئی بڑی ڈیوڑھی یا جو ملی ہو گی، جس میں اتنی نگیناں پیدا ہو سکی۔

مغلی عہد کی جو بیویاں اور ڈیوڑھیوں کا اندازہ موجودہ زمانہ کے ہندوستانیوں کو نہیں ہو سکتا، تھوڑے بہت اس کے نشانات اب بھی حیدرآباد میں پائے جاتے ہیں، کہ ایک ایک امیر کی بعض ڈیوڑھیاں اس وقت بھی محمد اللہ شاہ بدنام ایک مرلے میل سے کم زمین میں نہ ہوں گی، بہر حال مولوی بشیر الدین صاحب کتاب مذکور ہی نے لکھا ہے کہ

”شاہ ولی اللہ کے بعد ان کے چاروں صاحبزادوں نے وہی مشغلہ (درس تدریس) کا جاری

کھلا اور اس رسد نے تعلیم و دینیات میں وہ نام پایا کہ ہندوستان میں شہرہ ہو گیا، جب شاہ صاحب کے صاحبزادوں میں کوئی نہ پایا تو لٹا محاسن (مہاجر کی) نے مدرسہ کی خدمت اپنے ذمہ لی۔

جو لوگ حضرت شاہ عبدالعزیز اور بالخصوص حضرت شاہ اسحاق صاحب کے حلقہ درس کی وسعت سے واقف ہیں، اور جانتے ہیں کہ ایک زمانہ ہندوستان پر وہ بھی گزرا ہے کہ جس طرح پنج ہر صوبہ اور تقریباً ہر صوبہ کے ہر ضلع اور ضلع کے ہر قلعہ (سب ڈویژن) میں دیوبند کا کوئی نہ کوئی طالب العلم ضرور پایا جاتا ہے ٹھیک اسی طرح حضرت شاہ اسحاق صاحب کی درسگاہ کی بھی اپنے زمانہ میں یہی نوعیت تھی وہ کچھ کہتے ہیں کہ اس مدرسہ کی وسعت کیا ہوگی، اس کا پتہ تو نہ چلا کہ اس مدرسہ میں طلبہ کے قیام کا بھی بندوبست تھا یا نہیں، ظاہر تو یہی ہے کہ اس زمانہ میں جب مسلمانوں نے ہر طالب العلم کے لیے قیام و طعام (لا جنگ بورڈنگ) کے مسئلہ کو فری (ورفت) کر رکھا تھا تو اسی دستور کے مطابق طلبہ مساجد اور ان مقامات میں رہتے ہوں گے، جن کا نام اس زمانہ میں جاگیر تھا، تلم شاہ عبدالعزیز صاحب کے مخطوطات میں ایک جگہ اپنے اسی مدرسہ کی مسجد کا حال بیان فرماتے ہوئے جو یہ فقو پایا جاتا ہے کہ

اماں ہنگام بزرگان بسیار داولیا بسیار ازیاراں | اس زمانہ میں بہت سے بزرگ اور بہت سے
والدہ ماجدہ... مشکف مسجد بودند | داولیا والدہ ماجدہ کے دوستوں میں سے مسجد میں
مشکف تھے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مدرسہ کی خانقاہی حیثیت بھی تھی، رمضان کے مہینہ میں بھی جو عموماً عربی تعلیم کی غفلت کا زمانہ ہے بزرگان بسیار داولیا بسیار اس مدرسہ کی مسجد میں مشکف ہوتے تھے تو عام حارون و صاویرین کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے۔

چونکہ محمد شاہ کی ایک اسلامی خدمت کا اظہار مقصود تھا اس لیے قصداً میں نے ذرا طول بیانی سے کام لیا، اور اس سے گوہر شاہ صاحب کے مدرسہ کی حالت پر بھی روشنی پڑ گئی، نیز اسی مدرسہ کے کچھ حالات آخر مضمون میں بھی انشاء اللہ آئیں گے، اسی سلسلہ میں میں یہ بھی کہنا چاہتا ہوں کہ جب خود محمد شاہ نے حضرت شاہ صاحب کو بلا کر یہ مدرسہ چالہ کیا تھا، تو غفل کا تقاضا ہے کہ حکومت نے ان طلبہ کے لینے بھی ضروری وظائف غفلہ کیے ہوں گے، جو اس مدرسہ میں دور دور سے آتے تھے، کیونکہ بادشاہ نواب و شاہ عام آراء کے خزانوں سے، وظائف طلبہ میں کافی رقموں کے دینے کا عام دستور تھا، حافظ الملک عمت خاں دلی بریلی کے متعلق ان کی سوانح عمری میں لکھا ہے کہ امپورسکیٹریوں طالب العلموں کو ان کی سرکار سے امداد ملتی تھی، نجیب الدولہ کی علم دوستی کا حال تو خود شاہ عبدالعزیز صاحب نے یہ بیان کیا ہے کہ

نزد نجیب الدولہ نصف عالم بود اتنی پنج روپیہ دواہلی | نجیب الدولہ کے پاس نو سو عالم رہتے تھے جن میں
پانچ روپیہ | اتنی درجہ کو ملا کہ پانچ روپیہ دواہلی کو پانچ سو روپیہ ملے تھے۔

میر انعامزہ جسے کہ یہ پانچ اور پانچ سو روپیہ ماہوار تھیں بلکہ نو مہینہ، تھانہ حیدر آباد کوں میں بعد الطمان کی تہنیت
اب تک باقی ہیں

اور میں زمانہ میں مسلمانوں کی دولت کا حال یہ تھا کہ زیادہ دن پہلے نہیں بکد دھرمیوں کے تسلط سے
کچھ ہی پہلے دلی کا مال بیان کرتے ہوئے حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

قرالین خاں کے گھر میں عورتیں آخری غسل گلاب
سے کرتی تھیں اور اکبیر دوسرے غلاب کے یہاں
تین سو روپیہ صف کا صرف بھول پان عورتوں میں تقسیم
عورتوں کی رفت

اور وہی سیدینا دران جن کا حال ابھی گزرا ان میں کے بڑے بھائی حسین علی خاں جب اوٹنگ بار
کوئن کے صوبہ وادھے نو میر غلام علی آزاد بگڑامی کا بیان ہے کہ

مردم اور گلاب آباد بالاتفاق بیان ہی کنند در عہد پلاطون
اکثر مردم در خانہ خود طعام نمی بخندند طباقان سرکار پیر لار
حقہ خود می فروختند و گلاب پلا و مکلف بخندیل می آوند
رقعا انشا کلام

غیر بات بہت طویل ہوئی جاتی ہے، لیکن ناقص نقص بھی چونکہ عبادت ہے اور اس سے بھی زیادہ
تعلیم یافتہ فرد (بہلوں کے حالات سن کر شاید کچھ لوگوں میں چونک پیدا ہو) اس لیے اس مترجمہ جملہ کے بیان
کرنے میں مضائقہ محسوس نہ ہوا۔ اب اصل مدعا کی طرف آتا ہوں تو قصہ یہ ہو رہا تھا کہ تجار سے مندرجہ
لے کر حبیب شاہ صاحب دلی واپس ہوئے اور طلبہ کے عام رجحان کو دیکھ کر خود شاہ نے آپ کو یہ حویلی کہیں
یا اسی زمانہ کی زبان میں دارالعلوم دکن کی قرار دینے کا ارادہ کیا تو شاہ صاحب اپنے منصوبوں کو دل میں
لے کر اس کے مطابق سرگرم عمل ہوئے ہی تھے کہ اچانک ہندوستان خصوصاً دکن کی زمین پر نادر شاہ درانی
کی مشہور مصیبت کا آسان ٹوٹ پڑا۔ شاہ صاحب علیحدہ میں جانے سے دلی پہنچے تھے اور شاہ نے دلی کی
کی دلی شکا رہوتی، مومنین کا اس حملہ کے اسباب میں اختلاف ہے، میاں بشیر مرحوم نے تو آصف جاہ مرحوم
کو نادر کا داعی قرار دیا ہے لیکن سچ یہ ہے اور واقعات اس کے موافق ہیں کہ ایرانیوں کی قوت سادات کی تباہی
سے جو کمزور ہوئی تھی، اسی کی تلافی کے لیے غریب تورانیوں پر نادر شاہ اٹک کر بلایا گیا تھا، اور بالفرض یہ سب

حکم عام تاریخ کی کتاب میں لکھا ہوا ہے کہ آصف جاہ بہادر نادر سے دوسرے دن شاہ کی تیاریاں کر رہے تھے، نادر شاہ کو اپنے
بہی مشورہ دیا تھا لیکن برہنہ الگ یعنی شاہ اودہ کے مورث نے ان کے منشا کے خلاف تنہا لڑائی چھیڑ دی اور خود اپنے کو نادر کو
بہتر قرار کر کے نادر کو دلی لے گیا اور کرڈیا کرڈر و پیچخت طاعون کے ساتھ جو گیا سو گیا لاکھوں انسانوں کا خون بھی بہا۔

نہ بھی ہو، جب بھی واقعہ مندرجہ پیش آئے کہ ہمارے لیے جو سودا خ پیدا کر دیا تھا، نہ صرف اس سودا خ کو وسیع سے وسیع تر کر دیا، یعنی اب تک ہندوستانی حکومت اپنے جذبہ منت شناسی کا اعتراف نہیں کرتی کہ صاحب و رعایا دے کر کہہ رہی تھی۔ لیکن نادر شاہی اور نرنباشی افواج کے عسکری اور سیاسی تغیر نے ہندوستانی مافوق میں مروجیت کی اسی کیفیت کو پیدا کر دیا جس کا مشاہدہ آج مغربی حکومت کی ہوتی اور اس کے نتائج کی شکل میں ہم کر رہے ہیں۔

ہمارا ظاہر و باطن و اندر و باہر صرف حکومت اور تبدیلی کی بجلی کا ہونا ہے، مبالغہ نہیں بلکہ واقعہ ہے کہ ہمارا بال بال یورپ کی غلامی کے سحر سے سحر ہے، سروں کے بال اور مونچھ دار بھی کی تراش و فرش میں بھی ہمارے انگلیں اپنے مغربی آقاؤں کے چہروں کو تاکتی رہتی ہیں اب ہم خود کو کچھ نہیں دیکھتے، بلکہ یورپ دکھاتا ہے وہی دیکھتے ہیں جو کچھ وہ سوچتا ہے وہی سوچتے ہیں، جو وہ سمجھتا ہے وہی سمجھتے ہیں، جو کچھ وہ کھلاتا ہے وہی کھاتے ہیں جو کچھ وہ چلاتا ہے وہی چیتے ہیں، انتہا یہ ہے کہ ہم میں کتنے ہیں جو استعجا اور تقاضا حاجت کی شکلوں میں بھی آج یورپ کی راہنمائی کا اپنے کو دست نگر بنا لے ہوئے ہیں، ایہ کوئی نایابی واقعہ نہیں ہے بلکہ وہ تماشا جو حکومت کی سحر طرازیوں میں اس وقت ملک کے ہر صوبہ اور ہر علاقہ بلکہ دور دست ریاستوں تک پہنچ چکا ہے۔

نادر شاہ ہندوستانیوں نے شکست کھائی تھی اور ایسی شکست کھائی تھی، جس کی نظیر کم از کم ہندی مسلمانوں کی آنکھوں نے اس سے پہلے نہیں دیکھی تھی، حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ سے جامع ملفوظات نے ایک موقع پر یہ نقل کیا ہے کہ شاہ صاحب نے ایک دن

تذکرہ قتل نادر شاہی و غرض چہ ہر شکن شرفا کہنہ شہرہ | نادر شاہی قتل، اور پُرانی دلی کے شریفوں کے اس جواب والد ماجد و قہد امام علیہ السلام | ارادہ کا ذکر فرمایا کہ وہ چہ ہر شکنی طور پر یاد رکھ کر کہے تھے، چہ والد نے جو جواب آن کو دیا اور امام علیہ السلام کے قصہ کو بیان فرمایا

اگرچہ ”کی رسم سے فریاد عام لوگ واقعتاً نہ ہوں لیکن جانتے والے جانتے ہیں کہ یہ ہندوستان کی ایک قدیم حکمت تھی جب دشمن کا غلبہ اور تسلط اس حد کو پہنچ جاتا تھا کہ نجات و خلاصی کی راہ صد و دو ہوتی تھی تو پاس ناموس و عزت کے لیے آگ کا لالہ جو ذکر حدیث مر دیکھے سب اُس میں کود جاتے تھے، شاہ صاحب کی اس خداداد سے ثابت ہوتا ہے کہ ”نادر گردی“ کی دہشت اس حد کو پہنچ چکی تھی کہ پُرانی دلی کے شرفا آگ میں بھاتنے کی تیاریاں کر چکے تھے، لیکن جیسا کہ آگے کے بیان سے معلوم ہوتا ہے، اس موقع پر شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے جب مسلمانوں کو واقعہ کر بلا و حسین علیہ السلام کے مصائب یاد دلانے اور بتایا کہ وہاں بھی تو جان و مال کے ساتھ ساتھ دل بیت کی عزت و ناموس ظرو کی آخری شکل میں گر چکی تھی، لیکن حضرت امام نے پھر پھر کا فیصلہ نہیں فرمایا بلکہ قبر و مٹا کی راہ اختیار کی تو اس بارہ سے لوگ ہٹ آئے۔

بہر حال اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ دلی اور دلی کے ساتھ سارے ہندوستان کی ایرانیوں سے محرومیت کا کیا حال ہوا ہوگا، یہ نہ خیال کرنا چاہیے کہ ان محرومیت نے ہندوستانیوں کے اندر صرف ایرانی اعتقادات اور دینی ملک کے میلان کے راستہ کو صاف کیا بلکہ جیسا کہ میں نے عرض کیا محکومیت ہر قسم کے انفعالات و تاثرات کو اپنے ساتھ لے لیتی ہے، مایوں کے بعد ہندوستانی مسلمان یوں بھی ایران کی شاعری، ایرانی متکرمین اور ایرانی ارباب علم و دانش سے بہت کچھ متاثر ہو چکے تھے۔ مغل دور بارزادہ ترائیانی ہی شعرا و حکماء اور فلاسفہ سے معمور تھا، جس کی تحصیل عام نہ کر دی اور تاریخ کی کتابوں میں پڑھی جا سکتی ہے، نہ مغل حکومت سے پہلے اگرچہ دلائی یعنی تیرہویں ہندو سے چشم کے لوگوں کا اس ملک میں تانا بانا بندھا ہوا تھا، اور ان میں اکثر تھوڑی کدو کا دل کے بعد پانی پتی مذاہبیتوں کی بنیاد پر کسی نہ کسی عہدہ اور مرتبہ تک پہنچ ہی جاتے تھے، لیکن اس میں ان دلائی مالک تائیں سے کسی خاص ملک کی تخصیص نہ تھی۔ ترکستان، حراسان، ایران، عرب، بلکہ روم وغیرہ ملک کے لوگ آتے رہتے تھے اور اگر کچھ طلبہ حاصل تھا تو خراسانی اور تورانی مالک کے اہل علم و فضل کو تھا، اور چونکہ ان علاقوں میں زیادہ تر تصوف فقہ و اصول فقہ کا چرچا تھا اسی لیے مغل عہد سے پہلے ہندوستان میں ان ہی علوم کا زیادہ چرچا پھیلا ہوا تھا، فلسفہ منطق کی طرف لوگوں کا کم میلان تھا، لیکن مایوں کے بعد ہم بتیمج ہندوستان کے علمی مذاق میں ایک جدید تغیر کو محسوس کرتے ہیں یعنی آہستہ آہستہ فلسفہ اور منطق کو اہمیت حاصل ہوتی جاتی ہے، اور اس کے بعد ان دونوں علوم کے ساتھ ہمارا ملک جس شدت سے چمٹ گیا، اس کا حال کس کو معلوم نہیں، اس تغیر کی تاریخ یہ ہے — کہ جنرل گبرو، شاہجہاں کے عہد میں ایران میں خاص دل و دماغ کے کچھ لوگ پیدا ہو گئے تھے جن میں عجیب و غریب نصیبت میر تقی میر نامی ایک تھی، یہ استرآباد کا رہنے والا تھا، مشہد میں تعلیم حاصل کی تھی اور جہان میں سکونت اختیار کر لی تھی، شاہ عباس صفوی اس کا بڑا فائدہ اٹھا اور اسی کی قدردانیوں نے اس کو شہرت و عزت کے اس مقام پر پہنچایا تھا، لیکن یہ صحیح نہیں ہے جو ہمارے ریسوں میں مشہور ہے کہ باقر و اما و بادشاہ کا دادا تھا اسی لیے داماد کے لقب سے مشہور ہوا، بلکہ داماد دراصل ان کے والد کا لقب تھا جن کا نام سید محمد تھا، سید محمد کی شادی اس زمانہ کے ایک بڑے فقیہ شیخ علی بن عبدالعالی سے ہو گئی تھی اسی لیے ایک سید محمد کو سید محمد داماد کہنے لگے، سید محمد کے بعد ہی لقب دامادی کا ان کے بیٹے میر تقی کو وراثت میں ملا، بہر حال باقر داماد جیسا کہ میں نے عرض کیا ایک خاص قسم کا آدمی تھا، جہاں تک میرا خیال ہے اس کو فلسفہ سے زیادہ ادب میں مہارت حاصل تھی، وہ فطرتاً شاعر تھا اور اگرچہ عام طور پر لوگوں کو معلوم نہیں لیکن فارسی زبان میں وہ شاعری بھی کرتا تھا، آئراں تخلص تھا مگر چائے کے لیے ڈنڈا یہ ہو گئی تھی کہ پیدا ہو گئے تھے ملا گھولنے میں، جس کے لیے شاعر شاعری کے مبالغہ کسی طرح مناسب نہ تھے، آخر ان کی فطرت نے ایک دوسری راہ بتائی، دنیات اور مذہبیات سے تو اس شخص کو کبھی کبھی شہنی اگرچہ برائے نام بعض مختصر رسالے دینی موضوع پر بھی لکھے ہیں، لیکن اپنے دماغ کو فلسفہ، الہیات کی طرف پھیر دیا اور اس زمانہ کی ایرانی ادبیات میں الہیات کا جو سرمایہ تھا، خصوصاً مازنی کے فطری جگہوں نے بات کو جنگلوں و بانسوں

جمع کیا، اہل ہند کے ساتھ بعض مسائل میں اپنے خاص نظریات بھی قائم کیے، اساتذہ ان کا رنگ اس اعتبار سے
مجاہد و قلیل و طریب الفنون کے مطراق سے ان کی تہ میں غالی ہیں، صرف اسفار کے عنوانوں میں میرزا مکی کہہ
جھلک پائی جاتی ہو خلافت، اشتراقیہ، حکمت، عرفیہ وغیرہ

ہر حال میں وقت ہندوستان میں جد شاہجہانی دھالگیری گزر رہا تھا، ایران کی زمین ان فطری فلسفیوں کی
علمی جولانیوں کے غفلتوں سے گریز رہی تھی، اور ہندوستان وہی ہندوستان جس نے ہمایوں کی ماہ سے اپنا رشتہ
ایہاں سے جوڑ لیا تھا اس میں ان غفلتوں کی حد سے بازگشت آکر نکلتی تھی، اب تک کسی میدان میں اسلامی ہند
نے جو کہ شکست کی دھواں نہیں اٹھائی تھی اس لیے ایران کی ان تعارضات سے اتنا متاثر نہیں ہوا جتنی کوئی علوم مفتوح
قوم متاخر ہو سکتی ہو، لیکن میل ملاپ اور احسان ہندی کے جذبات نے ہندوستان کو اتنا منفلت ضرور کر دیا کہ جو ملک بنگ
صرف تصوف فقہ و مولیٰ فقہ کی جولانگاہ تھا، اب ان علوم سے مٹ کر آہستہ آہستہ اس کا تہاں ایرانوں کے ان فطری
گور کہ وہندوں کی طرف تھنہ، ان فطرت باطنیات کے پرشکوہ ناموں سے بڑھنے لگا، زیادہ دن نہیں گزرنے پائے کہ
بالآخر پڑنے و ذوق پر یہ جدید شوق غالب آگیا اور ایران غالب آگیا، عالمگیر کے عہد کے ایک مشہور عالم جو عالمگیری فوج
میں ایک بڑی مذہبی خدمت یعنی فریضہ احتساب پر ملازم تھے، جس کا براہ راست تعلق فقہ اربعہ کی تفصیلات
ہی سے ہے فقہ اور اس کے جزئیات سے جو پورے طور پر واقف نہ ہو سچ طور پر اس فریضہ کا انجام پانا اس سے
خصل ہو، میری مراد میرزا زہرا سے ہے جو اس وقت تک عربی مدارس میں اپنے "تواہد لکھنؤ" کی بدولت فاضل تھے
رکھتے ہیں انھیں فلسفہ میں حضرت شاہ ولی اللہ کے والد حضرت شاہ عبدالرحیم کے استاد ہیں، ان ہی میرزا صاحب
سے فطرت جو اگر ہ میں صدر منتخب عساکر عالمگیری تھے، مولانا شاہ عبدالعزیز راوی ہیں کہ

میرزا صاحب کا یہ حال تھا لیکن اسی کے مقابلہ میں متحولات سے آپ کے فطرت کی جو	ایک امیر میرزا نام سے مشرق و قافہ پڑھا لیکن فقہ میں
وہیت تھی شاہ عبدالعزیز ہی نے ان کا یہ دلچسپ فقرہ نقل کیا ہے کہ میرزا جان اور خوند یوسف جن کے دوقالی کے	میرزا ہر کو اپنے اور میرزا کو کہتا تھا، اس لیے جب تک
جانشین ہو جاتی ہیں ان دونوں کے تعلق میرزا زہرا کہا کرتے۔	اول حضرت شاہ عبدالرحیم نہ آجائے میرزا صاحب ہی نہیں آتے

نسیج و قافہ پڑھنے میں تو منتخب صاحب کا یہ حال تھا لیکن اسی کے مقابلہ میں متحولات سے آپ کے فطرت کی جو
وہیت تھی شاہ عبدالعزیز ہی نے ان کا یہ دلچسپ فقرہ نقل کیا ہے کہ میرزا جان اور خوند یوسف جن کے دوقالی کے
جانشین ہو جاتی ہیں ان دونوں کے تعلق میرزا زہرا کہا کرتے۔

میرزا جان کی تقریر تو میری جان ہو اور خوند کی تقریر میری

لے گیا، جو ذاتی حقارت کے پس زان کے معنوں کا یہ حال تھا کہ شاہ عبدالرحیم صاحب کی میرزا جانے دھان میں ایک فن اہمیت کی اس
عرصہ میں ایک کتاب کی تہاں سے بھلا جو انہی روز کے پاس ڈاکر کھانا بنا دیا، وہ وہ "میرزا" کہہ کر بولتا تھا، چنانچہ اس استاد نے ام نیاز چوہی
آخوند کے بعد معلوم ہوا کہ اس کی زبان کو روز کے سپاہی غلام جگر پر ہونے کی وجہ سے اٹھا نا چلتے تھے، اسی کی شہرت میں لاچار آخوند و سکر
میں طومر لیکن دھانی روپیہ کے گلاب آتھے نہ ہیں دے رہا تھا، مرزا کو معلوم ہوا سخت برہم ہونے لگا، "امدادیہ" انکسار عتہ ۱۱

مس

مکتبہ

جان جاناں ہے

اور یہ اس زمانہ میں کچھ بیچارے میرزا زادہ ہی کا حال نہ تھا، تقریباً علماء کے اکثر افراد پر ہی کیفیت طاری تھی تاہم علما دوری سے پہلے ہندوستان کے علماء ایرانی خطا میں غافی نہیں ہوئے تھے، ان کے اعزاز و فضل و جہالت کے ساتھ اپنی کمتری کا احساس ان میں نمایاں نہ ہوا تھا، اسی لیے بجائے تقلید جاد کے ان کے انعمانی اثرات بظاہر مقابلہ کے رنگ میں ظاہر ہوتے تھے، غالباً قرآن اپنی کتاب الافق المبین، کا نام قرآن سے انتحال کیا تھا جبکہ اسی کے توڑ پٹھا جہاں کے عہد میں جوہد کے مشہور فلسفی ادیب ماحمود جوہوری نے بالکل اسی طمطراقی طرز پر تو نہیں جوڑا تاہم کی خصوصیت ہے لیکن اچھے خاصے بلند انشائی رنگ میں فلسفہ کی ایک کتاب تصنیف کی، اور انہوں نے بھی قرآن مجید ہی سے اس کا نام "فلس البازغہ" اقتباس کیا، اسی طرح اوزنگ زریب کے عہد میں "ماحب اللہ بہاری" نے اپنی مشہور دونوں درسی کتابوں یعنی مسلم و مسلم کے نام میں بھی ایک ادیبانہ پہلو ملحوظ رکھا اور دونوں کتابوں میں دھلے دھلائے ترشے ترشائے فقرے جہاں تک میرا خیال ہے، میرا قری سے شعوری یا غیر شعوری تڑپری کی بنیاد پر داخل کیے گئے ہیں، اگر اب تک دونوں ممالک کے فضلاء کو یا ایک حد تک رقیبانہ تعلقات رکھتے تھے، اگرچہ وہ یہ ہے کہ غیر محسوس طور پر ایران کے تفوق کو وہ اپنے طرز عمل سے گونہ تسلیم کرتے جاتے تھے لیکن نادری حملہ آنے تو اس ناموس کو محسوس اور غیر شعوری انفعال کو شعوری بنا دیا بلکہ جیسا کہ تمام مفتوحہ زمینیت خود وہ اقوام کا قاعدہ ہے انہوں نے اپنے اس انفعال و تاثر کو سرمایہ صد افتخار، اور موجب ہزار نازش و امتیاز قرار دے دیا جس کا اندازہ ہندی طحاکی ان کتابوں سے ہو سکتا ہے جو "حملا نادری" کے بعد ہندوستان میں لکھی گئیں، میرا قری کا نام اسی کے بعد خیر الموفق بالمرہ "سید لا ذکیا" اور خدا جانے کیا کیا ہو گیا۔

اس بحث میں ذرا زیادہ بسط سے میں نے قصہ نام لیا ہے، کیونکہ سندھ جیسا کہ معلوم ہو گا حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے قلم نے جہاں اور کام انجام دیئے ہیں ایمان کی اس ذہنی مرغوبیت کے رد عمل میں بھی اس نے کامیاب کوشش کی ہے، حضرت کی اس خدمت کا صحیح اندازہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک اس عہد کی اس ذہنی و علمی کیفیت کا کم از کم اجمالاً حال لوگوں کو معلوم نہ ہو، جس کا میں نے اس وقت ذکر کیا، اب میں پھر اصل بحث کی طرف توجہ کرتا ہوں کہ نادری ہندوستان سے لیجانے کو تو جو کچھ بھی لے گیا لیکن اسی کے ساتھ ملک میں کب مصیبت بھی چھوڑ گیا، یعنی ایران کے دینی رجحانات اور ذہنی اور دماغی میلانات میں قدرتا مفتوحہ ہندوستانیوں میں جو پہلے سے بھی بہت کچھ متاثر تھے اور کبھی شدت پیدا ہو گئی، مگر نادری شاہ اگر یوں ہی مار پیٹ اور تاخت و تالیج کر کے نکل بھاگتا تو شاید عداوت و بغض کی وجہ سے کوئی دوسری کیفیت پیدا ہوتی، لیکن ہوا یہ کہ ساری خواری و ذلت اور ہمدردی و تباہی اس کے باوجود سب سے ہوئے بادشاہ محمد شاہ نے نادری شاہ کی اضا بھہ ہفتوں مہمانی کی و بار بار کے طرے طرے اُمرار نادری شاہ کی خدمت پر مقرر ہوئے عمدۃ الملک جیسا امیر کہیں بیچارہ نادری کو قبوہ پلا لے پر لے جی کچھ لوگوں میں، بہترین فن کا مفت میں سب سے بہتر آدمی جو شریک ہوا وہ میرا قری ہے ۱۲

نامور ہما تھا اور اسی حال دوسرے امیروں کا تھا، ہر حال "نور شاہ ضیافت نادر شاہ بکمال شکست قرار داد" اور بات اس پر ختم نہ ہوئی بلکہ اسی کے ساتھ نادر شاہ نے

دفتر کے اندر اخلا و شاہجہاں پادشاہ بجا لے کر کھاج پھر
کو چاک خود نصر اللہ مرزا کے ہمراہ داشت در اور
سیر ۳۸

ہندوستانی احرار بلکہ خود شاہی خاندان والوں سے صدیوں کے نامہ و تنعم نے محبت و غیرت کی حمایت یوں
بھی بھیا دی تھی اس پر عزیز داری کا رشتہ خوش انتظام کو فرو کرنے کے لیے ان کے قبول قلوب کے لیے بہانہ لیا اور
یوں ہندوؤں کے رویہ پر جذبہ رفاہی اور وسعت چمکی کی چادر اڑھا دی گئی، نادر نے جو کچھ کیا دھڑا تھا سب بھلا دیا
لیا، اتفاقاً خوش آمد کے ساتھ ہر ایرانی کا ہندوستان میں غیر مقدم ہونے لگا، ان کی کتابیں، شوق سے پڑھی جاتے تھے
ان کے علما کی باتیں دلچسپی سے لوگ سنتے تھے اور اس کے جوہل ہو سکتے ہیں وہ ظاہر ہو:

لیکن مسائل ہیں ختم نہیں ہو جاتا ہے، ظاہر ہے کہ نادر کا ہندوستان کے راستہ سے ہندوستان میں داخل
ہوا تھا، راستہ میں ان علاقوں کے باشندوں نے مزاحمت کی، لیکن باوجود اپنی مشہور جلالت و شہادت کو ہندوؤں
کی ضرب کی تاب نہ لائے، ہر جگہ ان کے پاؤں اکھڑتے چلے گئے اور نہ صرف کابل و قندھار بلکہ سرحد کے افریدی و بھٹی
مسودہ، اور دوسرے جاں بازو جاں فروش قبائل بھی نادر کے تپے کو روکنے میں کامیاب نہ ہو سکے ایسا عجیب و غریب
واقعہ کیسے پیش آیا، تاہم یہ کامیاب ہوا، ہماری بحث سے خارج ہو، تاہم بعض اشارات نورانی و تاریخی تناقضات
کے قصہ میں مل سکتے ہیں، نور کو نبولے شائد ان کی مدد سے صحیح نتیجہ تک پہنچ سکتے ہیں۔

ہر کیف یہ واقعہ تھا کہ ہر جگہ کابل قندھار و پٹنہ کے چٹا لوں کو بھی نادر کے مقابلہ میں شکست اٹھانی پڑی اور ہر جگہ غنائی
نے ان پر غایت تنگ کی، نتیجہ یہ ہوا کہ یہ ہزیمت خوردہ پر گندہ قوم اپنے علاقوں سے بھاگ بھاگ کر ہندوستان
میں پناہ ڈھونڈنے لگی، اور

اس پر گندہ پریشان قوم کا ایک حصہ "ہندوستان"
پہنچا، اور ہر جگہ انھوں نے سکونت اختیار کی اور ملک کی
شکست سرکاروں (اعلاقوں) میں انھوں نے ملازمت
سیر ۳۸

اختیار کر لی۔
اور محنت سرکاروں کی تسخیر میں تھے بنابنا انھوں نے چند دنوں میں اپنے مختلف مرکز قائم کر کے خصوصاً

محمد خاں معروف بہ رومیل، مور و التفات، عطاء اللہ
گر ویدہ یعنی محاللات جاگیرات و خالصہ راجپوت گھٹیت
قائم و معروف بہ قوجات و زگیر گشت۔
محمد خاں جو وہیلہ کے نام سے مشہور ہو وہ اعتماد الدولہ
دین خاں کی نظر التفات سے سرنرہ اور اسی وزیر کی
توجہ سے بعض محاللات اور جاگیروں خالصہ و فیرو پہلو ملک بن گئے
نادر شاہ

پہلی صاحب جماعت شخص صاحب ارادہ و خور بہم ہیں
انسان در وہیلہ اسے گرختہ قندھار و طارش را با خود
رضن ساختہ بنام بہ ہیلہ کشتار و از جنل انہا اقتدار یافت
کک بسایہ سے رائسل آنولہ و سبیل و مرلو آباد و بداول و
برہلی و غیرہ تصرف گشت۔

چونکہ کورخاں جرات و ہمت والا آدمی تھا اور ارادہ و خور بہم
اور تیز و شور کا بہرہ رکھتا تھا اس نے قندھار اور اس کے
گرد و نواح کے بھاگے ہوئے روہیلوں کو اپنے ساتھ کر لیا
روہیلہ کے نام سے اس کی شہرت ہوئی، اور ان لوگوں کے
جمع ہوجانے سے اس شخص کو بھی خاصی قوت حاصل ہوئی
کک کا ایک شاعر نے خلا آنولہ سبیل - مرلو آباد - ہمایوں - برہلی وغیرہ کو اپنے تصرف میں لے آیا۔

مطلب نہیں ہے کہ اس سے پہلے اس علاقے کے باشندے ہندوستان میں نہیں پائے جاتے تھے، بلکہ مقصد یہ ہے
کہ اپنے ملک کو چھوڑ کر اس بے سروسامانی کے ساتھ روہیلوں کی ایک بڑی تعداد چلا گیا جو ہندوستان کے بالائی علاقوں اور
خصوصاً دہلی میں پھیل گئی، توہیں کا سبب یہی اندازہ اس کی عجیب و غریب لشکر کشی تھی، اب جو یہ کہ ایک طرف نادر کی
وجہ سے ایرانی انداز پرانے مذہب و ذہنیت رکھنے والوں کو ملک میں خوف حاصل ہوا، اور ان ہی کے ساتھ ایک اور
جید عنصر اکل ان کے مد مقابل یعنی روہیلوں کا بھی اقتدار بہ تدریج بڑھنے لگا، تیسرا عنصر تو انہوں کا تو پہلے ہی سے
وجود تھا، کہ حکومت ہی تو انہوں کی قائم کی ہوئی تھی۔ ————— جیسا کہ میں نے عرض کیا آخزمانہ میں اور نگہ زیب
کے بعد توراتی اور ایرانی سوال میں کافی شدت پیدا ہوتی چلی جاتی تھی جس کی بظاہر تفسیر توراتی و ایرانی سے کی جاتی
تھی، لیکن دراصل یہ مقابلہ تینوں اور تینوں میں تھا، تینوں ہی کا نام توراتی رکھا گیا تھا، و تینوں کو کبھی ایرانی اور کبھی
سادات کے نام سے خصوصاً سیر المتاخرین کے صنف جو خوشی ہیں، یاد کرتے ہیں ایک موقع پر ملاحظائی نے ان
توراتی بیچاروں کے تعلق جن میں سب سے زیادہ بدنام آصف جاہ ہمارا کا خاندان تھا ان کے خاص چچا زاد
بجائی اعتماد الدولہ کے تعلق خواہاںی کہتے ہیں۔

اعتماد الدولہ وغیرہ تو نمایاں کہ سادات سادات راہگیر
سادت خود دانستہ (۷۸)

الغرض یہ دو مقابل عناصر تو ہندوستان میں پہلے ہی سے موجود تھے، اور گولہاٹائی دونوں فرقوں کی
بہم ساداتوں کو بہت بڑھا چڑھا کر بیان کرتے ہیں، لیکن کچھ بات یہ ہے کہ توراتی جن لوگوں کا نام رکھا گیا تھا
یہ عموماً ترکستان یعنی بخارا، تترقند، تاشقند، خیوہ، کاشغر وغیرہ کے لوگ تھے، اور جن لوگوں کو ان ملک کے حالات
کا خصوصاً جس زمانہ سے ہم بحث کر رہے ہیں علم ہے، وہ جانتے ہیں کہ اس وقت اس ملک کے مسلمان بہ نسبت قہار
اور ظاہر کے زیادہ تر حضرات حنفیہ کرام کے زیر اثر تھے، اور تصوف کی لوگ جو کچھ بھی خوابیاں بیان کریں لیکن
اتنا تو شخص کو ماننا پڑے گا کہ صد فیصد مسلک رکھنے والے نفوس بجائے تنگ شہم ہونے کے وسیع المشرب ضرور ہوتی
ہوتے ہیں، جس کی یہی بنیاد پیر الصوفی لا مذہب لہ۔ کا قول مشہور و معروف ہو گیا ہے، بلکہ بعضوں کا تو
خیال ہو کہ صوفیوں اور سنیوں میں بجائے مخالف اور تصادم کے توافق کے جات زیادہ ہیں، اور یہی لیے

کہا جاتا ہے کہ تصوف کا بہت کچھ میلان فحش کی طرف رہا ہے جس کی ایک مثال شاید خود حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ذات گرامی بھی ہو سکتی ہو کہ مسئلہ خلافت کے حلقہ میں کہاں تو آپ کی رائے یہ ہے کہ امام شاعروہ جو تقریری میں لکھتے کہ خلافت ایشان بغیر نیست مطلقاً یا یہ نص علی نیست بلکہ امر اجتہادی است کہ اہل عصر بنا پر اجتہاد ہر آل اتفاق نمود۔

اچھے اجتہاد اور غور و فکر سے ان لوگوں کی خلافت پر متفق ہو گئے۔

شاعر کا یہ خیال شاہ صاحب کے نزدیک درست نہیں ہے بلکہ حضرت علیہ السلام نے اس شریف علم کی نص اشارہ خیر دل و دناؤں کو تکلیف عبادت خلافت دی ہے۔

نیز گو کہ ان علماء و افتادہ متفق شدہ ہو وہ اذری کار بر انداختہ گشت

یہاں ازالہ اختلاف کے مصنف ظالم کی رائے ہو جس کو پڑھ کر وہی نہیں جو خاندان ولی اللہی کے حلقہ گہشتوں میں ہیں بلکہ وہ بھی جن کے متعلق مشہور کیا گیا ہو کہ بجائے عقیدت و نیاز کے ہمیشہ تسلط پس اپنے کو وہ علم کے میں سلطہ اور خاندان کے حریف تعالیٰ سمجھا کیے میری مراد مولانا فضل حق خیر آبادی سے ہے، ان کے بڑے مداح تانگوں مولانا جس سپاہی رحمہ اللہ خود اپنی براہ راست کھنی ہوئی شہادت ادا کرتے ہیں کہ جب انور میں مولانا فضل حق سے وہ پڑھا کرتے تھے تو اسی زمانہ میں

وقعت فی یدہ نسخۃ من کتاب ازالۃ الخلافہ۔

نکان اولہ بھا و یکثر النظر فیہا او ان فرغہ من دروسہ و ما قرأ فیہ من شانہ فلما وقف علی شئی کثیر منہا قال یحضرن الناس و کنت فیہم ان الذی صنف ہذا الکتاب لیس ذہار لایری لہ سائل الا ان یشاہد بالعلماء

جس شخص نے یہ کتاب تصنیف کی ہے وہ تو ایک دریائے بے کراں ہو جس کے ساحل کا پتہ نہیں چلتا۔

مگر اسی ازالہ اختلاف کے مصنف نے فیوض احمد میں جو یہ لکھا ہے کہ

ان طبیعتی و فکراتی اذا قرأت کتاب النفس ہما فعلتا علیائکم اللہ و جمعہ و احببتا ہما شد محبتہ۔

میری طبیعت اور میری فکر کو جب اپنے حال پر چھوڑ دیا تو وہ دونوں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو نصیلت دیں کہ دونوں کو حضرت سے فدیہ محبت ہو لے۔

تو کیا آپ کی طبیعت و حکمت کا یہ رنگ اسی تصرف کا نتیجہ نہیں ہے جس کے آپ کا براہِ عمل کا بہرہ و امتیاز تھے وہ تو نعمتِ ہوا کہ دربارِ رسالت سے جیسا کہ وہ خود کہتے ہیں الرصاة بتفضل الشیخ یعنی خیمین حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو نصیبت دینے کی وصیت ہوئی اس لیے فرماتے ہیں کہ تفصیل شیمین کا افتاد

ایک ایسی چیز ہو کہ میری ذاتی خواہش کو خلاف مجھے اس کا نفاذ اور عبادت خدا تکمیل کے لئے دیا گیا ہو جس میں مجھ میں کسی قسم کی منافقت اور تضاد باتیں ہیں لیکن مجھ میں شدید جاہلیت کا جذبہ پایا جاتا ہو اس نے اس حال تک مجھے پہنچایا ہو۔

شیء یطلب منی التقید بہ خلاف الملتزمی و هیئات ہذا کا المناقضات منی لولا ان شدت الجامعیۃ علی اللقی و قعنتی فی ذلک فیروز المجرین ص ۶۵

غیر یہ تو بیچ کا ایک جملہ معترضہ تھا میں یہ کہنا چاہتا تھا کہ ہاں ہاں کے جملہ میں تو رائیوں اور پرائیویٹوں کا دوسرا طبقہ میں شیعوں اور غیبیوں دونوں کی آمد ہو رہی تھی، دونوں طبقوں کے امراء حکومت کی نشین میں داخل ہو چکے تھے اپنی فراخ قلبیت کے لحاظ سے پہنچے پہنچے جاتے تھے، اور گروہوں میں رقابتیں ضرور رہتی تھیں لیکن وہ یہ کہ بعض سنی ہونے یا شیعہ ہونے کی وجہ سے اس اختلاف نے کبھی کبھی سخت خطرناک فساد کی شکل اختیار نہیں کی۔ جہاں تک واقعات سے معلوم ہوتا ہے، اولاً تو باجم مذہبی منافقوں کا کوئی ایک دوسرے کو موقع ہی نہیں دیتا تھا، بلکہ مفسدین اور سب کے جذبات کا علم نا خیال کیا کرتا تھا اور چاہے ماہے اگر کوئی ناخوش گوار گفتگو اس سلسلے میں ہو چکی جاتی تو اسے غیر معمولی اہمیت نہیں دی جاتی تھی اور بات وہیں رفع دفع ہو جاتی تھی اور خواہ مخواہ اس کو جھکی جھکڑا بنانے کی کوشش نہیں کی جاتی تھی باقی پہچلے دنوں میں سادہ دلی بارہ کا جو قصبہ نامہ رضیہ پیش کیا اس میں شک نہیں کہ بارہوں نے اس میں ایک حد تک شبہ سنی کے اختلاف کا رنگ ضرور بھرا اور خوب بھرا۔ امیر الامراء حسین علی خاں کھن کے لئے ہر مرتبہ کئے گئے، اور بڑے درناک مرتبے کئے گئے، گویا اس واقعہ کو کربلا زبانی ٹھہرایا گیا۔ میر عبد الباقی مگر اسی کا مرتبہ تو اسی مشہور مصرعہ سے شروع ہوتا ہے

انار کر لاسست عیال از زمین ہند

اس باب میں اتنے غلو اور مبالغے سے کام لیا گیا کہ جب جانچ کی جنگ میں عین علی خاں کے ایک غصہ زار سیف الدین خاں لڑتے ہوئے کام آئے، تو طلبا طلبائی جیسے روشن خیال بزرگ نے بھی اس کے واقعات بیان کرتے ہوئے کھا ہے کہ جن دنوں یہ واقعات پیش آئے۔

الفصل الثانی، شامہ صاحب کی طبیعت کا یہ میلان اسی قسم کا تھا جیسا کہ عمرٹا لوگوں کو اپنے روحانی بزرگوں کے اعزاء و اقارب خصوصاً ان کی اولاد کی طرف ہوتا ہے جو صرف طبیعت ہی کا اقتضا ہوتا ہے اور امور دین میں طبیعت کے اس اقتضا کو کوئی دخل نہیں بلکہ یہاں اصل چیز کتاب و سنت کے دلائل ہیں، تو چونکہ دلائل کا تفصیل تفصیل شیمین کے حق میں تھا جیسا کہ خود شاہ صاحب نے ہی از انہ الخفاء و الخفا بیان کیا ہے اور یہ ضمیمہ کے ساتھ اس کو ثابت فرمایا ہے نیز صاحب نے اپنی ذاتی چاہت اور طبیعتی میلان کو خلاف اس کو اختیار فرمایا ہے روحانی مباحث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بھی آپ کو تفصیل شیمین ہی کی وصیت ہوئی ۱۶

از ستران کسوع آفا و گرداں ایام علی القصار سرفی سخن و
شام بر تہ اعیاد و اشتداد داشت کہ گویا دامن کھک بجا
آمدہ خون مظلومان و دیہیل و ہمار بر ماتم ان ابرار خون
فشان شد

مشق ۲

مستبرکوں سے یہ بات سنی گئی کہ ان دونوں میں سل مسیح و
شام کے شخص کی سرفی اتنی زیادہ تیز ہو جاتی تھی کہ گویا کھک
کا دامن مظلوموں کے خون سے آلودہ ہو رہا ہو اور دن و رات
کی آنکھیں ان عزیزوں کے ماتم میں خون فشان ہیں۔

لیکن جو مل واقعات سے واقف ہیں اور اجالا میں بھی کچھ پچھلے ذکر کر چکا ہوں، کیا ان کے دیکھنے والوں تک
لکھ کے لیے بھی سادات بارہہ کے جھگڑوں کو واقعی کسی مذہبی سوال کا نتیجہ قرار دے سکتے ہیں؟ تاریخ اسلام میں یہ کوئی
نئی بات نہیں تھی، اس سے پہلے بھی مختلف مواقع پر جہاد و افتاد کے متواہل نے اپنے اپنے چہ خیالوں میں ہمدردی
کا نشہ پیدا کرنے کے لیے اپنی اپنی خزانوں پر مذہب کا نقاب چڑھایا تھا و القصد بطور لکھا

بہر حال میں یہ کہہ رہا تھا کہ نادر شاہی تلوار کی شہر بارہیل، اور برق افشانوں نے روسیوں کی ایک بڑی
تعداد کو جب اپنے اپنے علاقوں سے منتشر اور پر لگندہ کر کے ہندوستان کی طرف ڈھکیل دیا، تو ایرانی و تورانی
عناصر کے ساتھ اب ملک اور دربار دونوں میں ایک جدید موثر عنصر کا اضافہ ہو گیا، اور بات اسی خیر نہیں ہو گئی
بلکہ نادر شاہ کی ملکی اور راستہ میں اچانک اس کے قتل کی وجہ سے جب شاہ ابدالی کو کابل و قندھار کے علاقوں
میں تسلط حاصل ہوا اور مختلف اسباب و وجوہ کی بنیاد پر ایک دفعہ نہیں بلکہ مسلسل تھوڑے سے تھوڑے وقفہ
کے ساتھ صرف روسیوں کے جرگوں کو ساتھ لیکر شاہ ابدالی نے ہندوستان پر سات چلے گئے جن میں آخری
حکمہ وہی تھا جو بانی ہت کی حوضہ جنگ کے نام سے مشہور ہو، جس کا اجالا ذکر میں پہلے کر چکا ہوں، اس طرح
نادر شاہ کے ستارے ہوئے خانہ برباد روسیوں کی شاہ ابدالی نے زمین تیار کر دی کہ وہ ہندوستان کی اس
حکومت میں جس پر عالم سکران طاری تھا، اور ہر طرف طوائف الملوکی کا دور دورہ تھا اپنے لیے مواقع فراہم
کر دیں، علی محمد و سید قیصر ہی سے ایک مرکز تیار کر چکا تھا، اور وہی علاقہ جو آج روسیوں کے نام سے موسوم ہے
ان کے تسلط کی آگاہ بنا جو اتھان کے نفوذ اور اثر کا اندازہ اسی سے کیا جاسکتا ہے کہ یہ علاقہ ان ہی کے نام سے
مشہور ہو گیا اور اب تک اسی نام سے جکارا جاتا ہے، خصوصاً مرچئی قندھار کے اشتغال کے بعد شاہ ابدالی جو تہذیب
نے سلطنت دہلی کا جو نظم قائم کیا، اتنی بادشاہ شاہ عالم (جو اس وقت شاہزادہ عالی گھر کے نام سے مشہور تھے) یہ
تو بادشاہ نہیں گئے، اور امیر الامرائی کی خدمت نجیب الدولہ و سید کو اور وزارت کا چارج نواب وزیر احمد کے سپرد
ہوا، اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ روسیوں کا ملک پر ایسا اقتدار تھا کہ یہ چاہتا تھا کہ نظر نامکن تھا اور جیسا کہ میں نے
عرض کیا اب ملک میں تین عنصر پیدا ہو گئے تھے یعنی ایرانی، قذافی، روسیوں کی شاہ ابدالی نے بادشاہی تو تو رانیوں میں
اکھی کہ وہی اب تک اس کے خاندانی طور پر تھے، وزارت ایدہیلوں کو کہنے یا شیعوں کو دیکھی گئی، اور امیر الامرائی
کا عہدہ ایک روسی امیر نجیب الدولہ کے سپرد ہوا۔

روسیوں کا حکومت دہلی کے لیے طویل منصب پر اقتدار حاصل ہونے کا لازمی نتیجہ تھا کہ روسیوں کا اب تک

اپنا نام دی گجا زیادہ تر وہیل کھڑ کو بنائے ہوئے تھے۔ اب دلی میں بھی اقتدار و قوت کے منظر بن کر اپنے وجود کو محسوس کرانے لگے علامت حسن البہاری الشریعتی الیالغ میں لکھتے ہیں۔

لا استغنی احمد الا بالالی المعروف بالتمانی احد
ملوک جبال الیافخند علی دھلی وکثر فی سگھا
جہاجات من قومہ وکانوا اکثر حصی من شعرات
ختم کلیب۔

جب احمد بانی جودرافی کے لقب سے مشہور ہیں، اور
افغانی کو ہستانوں کے بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ
ہیں ان کا تسلط دہلی پر ہو گیا، اور دلی کی گلیوں میں اکثر
ان کی قوم کے لوگ بھر گئے اور یہ لوگ قبیلہ کلب کی بریل
کے باؤں سے بھی زیادہ تعداد میں تھے۔

اسی کا اثر تھا کہ بریلی میں حافظ الملک رحمت خاں انجیب آباد میں نجیب الدولہ اور ان کے سوا اور بھی دوسرے دوسرے
مناجات میں۔ وہیلوں کی چھوٹی بڑی ریاستیں قائم ہوئیں حتیٰ کہ اس وقت تک کہ راجپوتوں کو کچھ بھجوا لیا، ان ہی وہیلوں کی
بادشاہت میں نیم آباد ریاستوں کی صورت میں موجود ہیں، بہر حال نادر شاہ نے دشمن بن کر اور شاہ ابدالی نے دوست بن کر ان
وہیلوں کو ہندوستان خصوصاً بالائی علاقوں میں بھجوا دیا، ظاہر ہے کہ وہ پہلے عواماً صرف سنی مسلمان ہی نہیں بلکہ کچھ عیسائی بھی
ہوتے ہیں اور اس کے ساتھ یہ اپنے اندر بڑے مخصوص قومی خصوصیات رکھتے ہیں جن کی وجہ سے یہ ان دونوں قدیم حکمران
تورانی و ایرانی سے الگ نظر آتے تھے، اور مختلف وجوہ و اسباب نے ایک حاکم ان کو ایک الگ عنصر کی حیثیت سے
لک میں قائم کر دیا تھا۔ خصوصاً ان کے مزاج میں فطرتاً جو ایک قسم کی سختی اور کڑھلی پائی جاتی ہے جو نہ ایرانیوں میں ملتی
اور نہ تورانیوں میں، اور اسی کے ساتھ باوجود سنی مسلمان ہونے کے تورانیوں اور ان میں ایک نمایاں فرق یہ تھا جیسا کہ
میں نے پہلے بھی عرض کیا ہے کہ تورانی زیادہ تر صوفی مشرب، اور حضرات صوفیاء کرام و اولیاء عظام کے زیر اثر تھے ان کے
برخلاف روچھے سلسلوں پر سجائے صوفیوں اور بابائے باطن کے زیادہ تر تنگ نظر ظاہر ہیں، مزنیاتی فقہان کا پیچھے ہٹنا
جاہر تھا، پشت پناہی سے وہ اپنے ان ہی مذہبی پیشواؤں کے زیر اثر تھے جس سے یہ ملا کہتے ہیں از زندگی گزار رہے تھے،
حاسب الیلئے کہتی لکھتے ہیں۔

دکانوا شد قوم عصبینہ لما یشعلونہ من براہ
فقہائهم راجعہم اللہ قللے واشد الناس
جمود علیہا۔

جن فقہاء رحمہم اللہ کی آراء کی پیروی کو ان لوگوں نے
اپنا شرب اور مسلک قرار دیا تھا ان کے معاملہ میں اپنے اندر
سخت تعصب رکھتے ہیں اور اس پر جے رہنے میں رو پھٹے سخت
توہ میں ہیں۔

اسلام انگریزوں کے تسلط کے بعد قبل کے ایک پٹان میر خاں نے اپنی اکثر حصی میں شرف غنم کلیب کے لوگوں کو جمع کر کے جن میں مختلف فرقہ کے تھے
نوع کے سپاہی بھی شریک ہوئے تھے مختلف علاقوں خصوصاً باجوڑ، پٹانہ، پٹانہ کی ریاستیں بچھا پٹانہ شریعتاً آخر میر خاں نے انگریزوں نے ایک ساتھ دھک لیا اور
باجوڑ، پٹانہ کی ریاستیں کوٹ کاٹ کر کیا یس بنا دی گئی اس کا مرکز حکومت ٹوکہ ہو جاوہ کی سیاست بھی میر خاں ہی کا ایک فرقہ انصاف کو حاصل ہوئی۔
اس وقت کتاب و قلم کے نام سے نہیں بلکہ نواب صدیق علی خان صاحب نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ میر خاں نے اپنی ریاست کو ایک آرمی کے
حکمران بنادیا اور ان کے پاس ایک بڑا فوجی دستہ تھا جو میر خاں کے بیٹے کا تھا یہ ٹوکہ کی ریاست تھی اور اپنی جگہ پر بھی ہیں۔

یہ تو چاہے کسی شاعر نے شاعری کی ہو کہ اس کے صنوی کی فصل میں — بات پر یاں زبان کٹی ہو،

لیکن اس قوم کا یہ واقعہ کہ کیلی کی بیوی مولیٰ کتاب کی ایک نقیہ روایت یعنی چاہیے کہ تشہد میں اہل حدیث کے مانز شہادت کی اہل نازی نہ اٹھائے، یہ مسئلہ صدیوں بکھڑکتے ہیں کہ اب تک یہ اہمیت حاصل کر لی ہو کہ اگر اتفاقاً نماز میں کسی کی انگلی اٹھ گئی اسی وقت اس کی انگلی تلاش دی جاتی تھی علامہ رشید رضا مصری نے مثنیٰ کے متعہ میں اپنا یہ بیان درج کیا ہو کہ

میں نے اپنے کان سے بعض انسانی حلیہ سے لاہور کے جامع مسجد میں جو ہندوستان میں واقع ہو چکا ہے میں نے دراصل ان سے دریافت کیا تھا کہ (انہی ترانے کا قصہ) کیا صحیح ہو؟ اس کے جواب میں ہاں کہا اور اس کی توجیہ یہ کی کہ یہ بولنا تھا

معتمد باذنی من بعض طلاب الانفاہیت فی مسجد
لاہور جامع فی ہند وقد سالتہم عن صحیحہ
ما نقل عن بعض اہل بلادہم فی ذلک فقالوا نعم
وصلوہ بائعہ عقاب علی مخالفۃ السلسلہ وتروک
مسئئہ

نہا کو مہسی فی خصوص چیز کی حرمت و طہت پر جو جھگڑا یہاں کے ملاؤں میں چھڑا سنا جاتا ہو کہ پچھلے چند سالوں تک یہ قصہ ختم نہیں ہوا تھا، چچا سے کوٹہ لائے تبا کو کی حرمت کا فتوے دیا تھا، پھر کیا تھا اختلاف ہو گئی کے مجاہد دینی حیت و غیرت کے نشہ میں چور اپنے ملاؤں کے زبیر کان باضا بطریق جو ہو کر کوٹہ ملا بہ چڑھہ درڑ سے راستہ میں اس دینی مجاہد کی ہم پر جو جرح پھٹا جاتا تھا میرے ایک دوست نے ہم سے بیان کیا تھا کہ وہ یہ تھا

کوٹہ ملا کوڑی بوساک شدہ ہم کا پر زنی !

دیکھا کوٹہ ملا کا فرہاد جو اس کے ساتھ وہ بھی کا فر ہو !

میرے ایک اور سرحدی ہم بہن کہتے تھے کہ تبا کو کی حرمت کے جو لوگ تامل تھے ان کا قصہ اس حد تک بڑھا ہوا تھا کہ جس کھیت میں تبا کو بویا جائے اس کھیت کے اطراف سے بیویوں پر غلہ لا دھکر جو کوئی گزرے گا اس کا غلہ بھی حرام ہو جاتا ہو، ہر حال اس قوم کے اسی فطری لطیف شدید اور ملاکیشی، اکا نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوستان اور مغربی حکومت میں یہ ایہل و دورانی اب تک گونہ واداری اور باہمی مدارات کے ساتھ زندگی گزار رہے تھے، اس میں یہ بیویوں کی شدید پٹائی و ہمیت نے بندہ پر غلہ کی اور ہندی کا اضا فر کرنا شروع کر دیا، یہ تو ظاہر ہو کہ واقعی طور پر بھی چٹان یا رو پچھلے نہ بھی خارجی تھے نہ کبھی ہوئے اور نہ اب تک ہیں، لیکن ان کی صوفیانہ سنیٹ نہیں بلکہ شدید لایانہ سنیٹ، کا اندازہ اس سے چمکتا ہے کہ حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ جیسے بزرگ جو آج کا کشمیر میں اپنا مشہور کتاب تھنہ اشاعرہ کی وجہ سے بدنام اور حد سے زیادہ بدنام ہیں جس دن سے یہ کتاب لکھی گئی ہو، نہ صرف ہندوستان بلکہ سائیا ہو کہ ایہل میں بھی اس کے جواب دینے کی بارگاہ کوشش کی گئی، لکھنؤ کے مجتہد مولوی سید محمد صاحب کے تعلق معتبر لوگوں سے معلوم ہوا کہ انہوں نے بہت ہی جلد و اس میں اس کا جواب لکھا ہو، اور بھی بہت سے چوٹی کے مجتہدوں نے لکھے جواب لکھنے کی کوشش کی اور آج تک یہ کوششیں سمر رہی ہیں — یہ کہیف ننا صاحب کا سنیٹ کی حمایت میں جو مشہور ہوئے غنچ بیان نہیں، لیکن خود شاہ عبدالعزیز صاحب اپنا ذاتی واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دو پہلو چٹان جن کا نام غلہ آفتاب تھا

اور شاہ صاحب کے وہ شاگرد تھے جو وہیں حاضر درس می شدہ فرماتے ہیں کہ

ایک دن حضرت امیر علیہ السلام کا تذکرہ تھا پھر جیسا کہ ہم سنی لوگوں کی عادت ہو کہ جو صحابی بھی ہوں دل و جان سے ان کے فضائل اور مناقب کو ہم بیان کرتے ہیں سب دستور اس تذکرہ میں بھی میں نے یہی کیا،

اور سنئے کہ حضرت امیر علیہ السلام پر جو چنانچہ عادت مانتی ہے کہ ہر صحابی کے اندر جان و دل مناقب و فضائل و بیان کی کتنی بھینٹیں کر دم

لیکن شاہ صاحب کے اس روزانہ حاضر باش روہیلہ علیہ رشید کا حال سنئے کہ کھن اس لیے کہ حضرت علی کریمؑ و جہد کے ساتھ اس وقت شاہ صاحب نے دوسرے صحابہ و خلفاء کے مناقب و مجاہد کا چونکہ ذکر نہیں فرمایا تھا اس لیے باوجود ہی ہونے کے اور کسی کو نہیں بلکہ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے تعلق بے تحاشہ اس نے شیعہ ہونے کا فتویٰ صادر کر دیا خود شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ

بندہ را شیعہ نہیں | بندے کو اس نے شیعہ سمجھ لیا

اور اسی پر میں نہیں کیا بلکہ اس کی کافی نسبت نے شاہ صاحب کی جانب سے یہی شدید نفرت اس کے دل میں پیدا کر دی کہ

آہ ان درس موقوف کرد | کہ درس میں تو ابھی اس نے بندہ روایا۔

یہ فتویٰ تو تھوڑے اثناء شرع کے مصنف پر اس روہیلہ چٹان نے لکھا یا ازالہ انظار اور قرۃ العین وغیرہ کتابوں کے مصنف حضرت شاہ دلی اللہ رحمۃ اللہ علیہ بھی ان کے ناوک تعصبت سے محفوظ نہ رہ سکے، شاہ عبدالعزیز صاحب دلی کی رہا یہ بت ہے فرماتے ہیں۔

یوں ہی ایک شخص نے والداج سے شیعوں کے کافر قرار دینے کے تعلق فتویٰ پوچھا مگر اس کا اس باب میں اختلاف ہو والداج نے اس کو بیان فرمایا۔

ہم نہیں سمجھتے از والداج مسئلہ تکفیر شیعہ پر سید اختر حضرت اختلاف حنفیہ کو دین باب سے بیان کر دند

”گمانش غریب روہیلہ پہلی دفعہ تو یہ سن کر جب ہو رہا اور پھر دہرا کر فراموشی سے اپنے منہ کو کھلا ہر کر تو یہ چوں کہ رہا پر سید ہماں شنید | جب اس نے دوبارہ وہی بات پوچھی تو جواب میں پھر وہی دوسری دفعہ اس کا سیننا تھا کہ آگ گبولا ہو گیا، جن کو کوٹلی کا فریق تھا ان کے فکر کے حلق اختلاف کا سیننا اور دوبارہ پوچھنے کے بعد بھی سیننا قابل برداشت ہو گیا، گیا تھا تو حضرت سے فتویٰ پوچھنے لیکن اسے نہ خود معنی نہ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ

شنیدم می گفت این شیعی است | میں نے سنا وہ کہتا تھا کہ یہ (یعنی شاہ)

اور یہ حالت تو ہمارے سرحدی اور افغانی بھائیوں کی نسبت لگی تھی، باقی رہی ان کی نسبت کہ دینے سبباً اور تنہا کے مذکورہ بالا مسائل ہی سے ہو سکتا ہے تو ایسا ہی ان کے مولف نے نہ کر دیا۔

ان غنی روپوں کی قیمت صلیب انگلیں دکھانے فضیلت کی تصویر ان الفاظ میں لکھی ہے :-

تکالوا اذا قرع مما خهم ما نيا هذا قتلهم
الذي اسطوا باغدا كان احدا هم يكاد يسطو
مالذي ضربت منه القولة واملا عليه
غيفا قد انتفعت اوراجه واحصت وبتلا
كما نهما ضا ام العراجم ۵۲

ان کا حال یہ تھا کہ جب ان کے کان میں کوئی ایسی
بات پہنچتی، جو ان کے بس تقدیری امر و خلافی ہو
تھی وہ اچھا سمجھتے تھے اور نہ میں جو کوئی ہو، قریب جوتاکہ
اس شخص پر چڑھ سکتے ہیں کے منہ سے ایسی غالب بات نکلی
ہوتی، غصہ سے اس کے مقابل میں بھر جاتا، اس کی ٹون

کی رنگیں چول جاتیں، اس کے زخما سے سرخ ہو جاتے، اور ایسا معلوم ہوتا کہ جھاؤ کی کڑی کے اٹھا رہے ہیں۔
ہندوستان میں رہنے کے بعد اگرچہ اب ان کی کچلی نسلوں میں نہ بڑا وہ کرنگی اور نعلب تو باقی نہیں
رہا ہے، میں میں کچھ تو اس تک کی آب و ہوا کا اثر ہے، نیز اس کے سوا اور اسباب بھی ہیں جن کا کچھ ذکر شاید آئندہ آکر
دے جواب تک ان ہی تمہیلے کو بہت نول میں رہتے ہیں، ان کی دینی نئی کا مال جیسا کہ سید رشید رضا مفسر
نے لکھا ہو وہی ہے، وہ کہتے ہیں :-

ومن ذلك ان بعض الخلفاء من ال افغانين
سرعرجلا يضراء الفاشية وهو شيا منه في هذه
نصفه مجموع يد على صدره ضربة وقع بها
سوء الفضا فقاد يموت وبلغني ان بعضهم كس
سبابه مصل لفرقه اياك في التمهيد هذا

ان کی ختیوں کی داستانوں میں ایک قصہ یہ ہے جو بعض
افغانی خفیوں کے تعلق سے لکھا جاتا ہے کہ اس نے جنت میں
اپنے برابر والے کو دیکھا کہ وہ سورہ فاتحہ ازم کے کچھ
پڑھ رہا ہے، تو اس افغانی نے اس سے پچاسے فاتحہ پڑھ
والے کے سینہ پر اس زور سے دو ہتھ مارا کہ وہ بچا رہا

کے بل زمین پر گر پڑا اور قریب تھا کہ مر جائے، مجھے یہ خبر ملی ہو کہ ایسے ہی ایک شخص نے شہد کی انگلی نما زمین اٹھائی تو
جن افغانوں نے اس کی انگلی توڑ دی۔

۱۔ حال فنون والی تاریک راہوں کی جس غوفی مروج کے آغوش اور اسلامی ہند کے جس شدید طوفانی عہد کے
ذکر کو میں نے ناہیہ مضمون پر ثبت کیا ہے، غالباً اہل نظر کے سامنے اگرچہ جیسا کہ چاہیے میں کوئی تفصیلی بیان نہ پیش
کرسکا، لیکن ایک بھلائی تھانہ میں اس تصویر کے جتنے خط و خال کو نمایاں کیا جاسکتا تھا، اپنے محدود معلومات اور کوٹاہ
رسائی کی حد تک ممکنہ گوشش کی گئی ہے، کیونکہ بغیر اس کے کئی بات یہی ہو کہ اس دور تائیدہ کی حقیقی قدر قیمت قطعاً نہیں
پائی جاسکتی جس نے اہلار و امتحان کی ان ہی غوفی مروج میں پرورش پائی اور طوفان کے ان ہی ہنگاموں میں اٹھائی
تو دفنائی کے ساتھ ہی جس کی محبت میں وہ ہر چیز کی محبت سے دست بردار ہو چکا تھا، اس کی نسبت مقدسہ اور
۲۔ مہر کی گشتی کو اپنی وسعت و طاقت کی حد تک ہندو سے نکالنے میں قطعاً کامیاب ہو اور علی اللہ تعالیٰ علی بنیا

و شاد رسولہ و جواد اللہ عا د عن امنہ نبیہ خیر السجرام

بیرا مصائب یہ ہے کہ گزشتہ بالا اوراق کے پڑھنے والے اب صحیح طور پر اندازہ کر سکتے ہیں کہ حضرت سنا د

ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ جس زمانہ میں پیدا ہوئے، اور جن دلوں میں وہ سرزمین ہند میں زندگی گزار رہے تھے، اس وقت ہر جہاں طرف سے اسلام ہند میں گھرا چلا جاتا تھا۔ شمالی مغربی علاقوں میں سکھوں کی آتشیں قوت سر اٹھا رہی تھی، جنہی ہند سے مرہٹوں کا سیلاب تھا میں مارتا، ہما ملک کے آخر کا تو اولہ بنانے میں بے دردی سے سرگرم تھا دونوں قوتوں میں ہما جو کچھ بھی اختلاف ہوا لیکن محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار و نشانات ان کے نام لیووں اور وابستوں حلقہ بچھو کا بالکل قطع کرنے پر دونوں ادا کا کھاسے بیٹھے تھے، تیسری طرف طلیج بنگال کے ساحلی علاقوں سے مغربی قوتیں بتدریج اپنا پنجہ بک پر جاتے ہوئے آگے بڑھ رہی تھیں۔ اور یہ تو ہیروئی فتنے تھے، اندر آہا نیول اور تو مار نیل، پھر ان کے ساتھ روہیلوں کے یاہمی تعادم اور مختلف افرض و مقاصد کی کش کش سے اسلامی حکومت ہند کی تباہ و بربادی ہو رہی تھی ان سیاسی مفاسد کے ساتھ صوفیائے غلط تصوف، اور فتنہ رکنے غلط فقہ، حد سے گزری ہوئی عصیت، اور جاہلی مصیبت نے امت کے شہر زلوں میں لگ انگار پیا کر رکھا تھا۔ اسی کے ساتھ ساتھ آریانی علماء اور شعرا واد بار کا جو دباؤ مختلف جوعے ہندوستانی علماء و باب فکر و نظر اور تعلیم و تدبیر میں تصنیف و تالیف کے نظام پر پڑ رہا تھا، اس کی وجہ سے آجستہ آہستہ یہاں کے اہل علم کا تعلق توان و حدیث تحقیقی فقہ و اصول فقہ اور عقائد و کلام سے ہٹ کر مینی نا طائل ذہنی اور فطری مباحث کے گمراہ و دھندلوں میں اُبھو اُبھو کر خسر الدینا والا خرہ، کی صورت پیدا کر رہا تھا ان لا حاصل سماعی کا کوئی نتیجہ نہ ان کو دنیا میں مل سکتا تھا نہ آخرت میں، خصوصاً ایک ایسے زمانہ میں جب مغل بادشاہ اورنگ زیب کے امراء جو ان فطری نکتہ نواز ذیل اور دماغی عیاشیوں کے قدردان تھے اور ان سے گونہ مخلوط بھی ہوتے تھے، خود ان غریبوں کا اتھار ہی اندر اندر رکھو کھلا ہوتا چلا جا رہا تھا ان کے تختے خود ہی اُلٹ رہے تھے پھر وہ بیچارے دوسروں کی قدردانی کیا کرتے، اور ملک میں جو نئی قوتیں اُبھ رہی تھیں، ان کے سامنے ان ایمانی نژاد فطری سچ بھٹیوں کی کوئی قیمت نہیں تھی۔

غالباً ان حالات کو سب دیکھ رہے تھے کیونکہ سبہوں کے سامنے گزر رہا تھا جو کچھ گزر رہا تھا لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا کچھ انجام ہونے والا تھا وہ شکل ہی سے کسی کو سوجھ رہا تھا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اپنے عقل و حواس کو حاصل کر کے ہر ایک اسی دھاسے پر بہا چلا جا رہا تھا جہاں زمانہ کے تھپڑے انہیں بہائے بیٹے جا رہے تھے، لیکن حیرت نہ کرنی چاہیے خصوصاً اسلامی تاریخ کے مطالعہ کرنے والوں کو شش در نہ ہونا چاہیے کہ پہلی دفعہ نہیں بلکہ تیس سو سال سے اسلامی حدود کے جس علاقہ میں اس قسم کے واقعات پیدا ہوئے ہیں، تو کائنات کی وہی آخری قوت جس کے پیام کا نام اسلام ہے، اور جس پر خدا نے اپنی پیام بری کے سلسلوں کو ہمیشہ کے لیے ختم فرمایا تو اسی کا کوئی معجزہ ضرور ایسے وقت میں ظاہر ہوا ہے اور ان منصوبوں کو خاک میں ملا دیا ہے جو دشمن اپنے دلوں میں سوچا کرتے تھے اور جن کا خیال کر کے ایمان والے ہنسے جاتے تھے،

یہی واقعہ ہندوستان میں بھی پیش آیا، ایک ایسے باپ سے جو منتر با صوفی اور قلیا مشہور متولی و سلسلے عالم میرزا آباد ہرودی صاحب "زواہر نثار" کے رشید شاگردوں میں تھے، اور کیسے رشید بنا کر دو شاہ ولی اللہ نے خود اپنے

والدہ کے زبانی نقل کیا ہے

کہ ایشان بمن اتفاقات بسیار می کردند و بعد سے کہ لکھی گفتم
کہ امروہ مطالعہ مذکورہ ام می گفتند یک سطر یا دو سطر خوانند
کہ کاغذ نشود (انفاس ملت)

مرزا زاہد کی توجہ میری طرف اس حد تک ہندو لفظی کی
میں کہتا کہ آج میں نے مطالعہ نہیں کیا جو اس لیے نہیں
پڑھو لکھی (میرزا کہتی کہ ایک یا دو سطر ہی پڑھ لو تا کہ کاغذ نہ ہو،

میرزا زاہد کی سب سے بڑی حرکت الاما تصنیف حاشی امور عاہد شرح موافقت کے تھیں شاہ ولی اللہ کا بیان
ظاہر السودہ حاشیہ شرح موافقت یہ تقریب درآہ حضرت ایٹا
۳۳۵

بہر حال اسی محضی طبعی کے ایک سو فی شاگرد کے ملب مبارک سے حق تعالیٰ نے مجھ اپنے فضل و کرم سے
بڑے سخت وقت اور دشمن گھڑی میں ہندی مسلمانوں کو وہ گرامی بستی عطا فرمائی جس کا نام

”حضرت سیدنا الامام مولانا الشاہ ولی اللہ دہلوی قدس اللہ سرہ العزیز“
اگرچہ واقعہ یہ ہے کہ شاہ ولی اللہ جو کچھ ہونے والے تھے اور ہندوستان میں جس دینی و ملی موسم کو ان کی خدمت
کو شش شول نے پیدا کیا اس موسم کی بہار کی ابتدا خود ان کے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیم جسے ہو چکی تھی پہلی بازی
بوشاہ عبدالرحیم نے کی تھی وہ اس وقت کی بات ہے جب وہ طالب علم تھے اور فاضل عالمگیری کی تدوین ہو رہی تھی ان کے
ایک ساتھی جن کا شیخ عادل نام تھا ان کو بھی کام کچھ حصہ دیا تدوین سے عطا ہوا تھا براہ محبت و دوستی شیخ عادل نے شاہ عبدالرحیم
صاحب کو شریک کار کے کچھ پیرہ دیا تھا ان کی امید دلائی لیکن جو کسی نے طے سال کو کی بہار تھا اس نے طے ہوئی تنخواہ سے
انکار دیا اس انکار کی خبر جب شاہ عبدالرحیم کی بیوہ والدہ کو ہوئی تو برہم ہوئیں اور اصرار کر کے حکماً نوکری قبول کرنے پر مجبور کیا
نوکری ہو گئے اگرچہ اس ملازمت کی خبر آپ کے مرشد خلیفہ ابوالفتح کو ہوئی تو انہیں یہ برہم ہوئے اور ترک ملازمت پہ
ذوق شروع کیا شاہ صاحب نے والدہ کے حکم کا مذاق نہیں کیا، لیکن ”پیر“ نے اپنے حکم کی پیروی کا فیصلہ صادر فرمایا پھیل جانے
کا شاید یہ موقع تھا لیکن شاہ عبدالرحیم منہل گئے اور مرشد سے عرض کیا کہ آپ ہی دعا فرمادیں کہ نوکری خود چھوٹ جائے
ورنہ میں چھوڑ دوں گا، تو والدہ کی سخت آرزو کی کا اندیشہ ہے حصول ملازمت کیلئے نہیں بلکہ ترک ملازمت کی دعا کر لی گئی
اور ان کی گئی قبول ہوئی، عالمگیری کے پاس تدوین فتاویٰ کے ملازموں کی فہرست دیکھا تو تپا ہیش ہوتی رہی تھی حسب دستور

واقعہ صحت کو قریباً دو ڈھائی سو سال سے اس ہراتی ہندی عالم کی تین کتابیں ہندوستان بجا کامل وغیرہ کے مدار میں نقل نصاب میں
ان کتابوں کو اتنی اہمیت حاصل تھی کہ عالم ہی نہیں سمجھا جاتا تھا جب تک کہ پیرا دلہی کتابوں میں سے کسی ایک پر یا سب پر کوئی مائید نہ لکھا جواساتذہ
نہیں جہاں ان تین کتابوں کے کوئی ایک تعداد ہزاروں تک پہنچی ہوئی ہوئی، ہندوستان پہل پہل میرزا زاہد کے والد فاضل عالم ہر اس سے جہاں گھر
میں تھے۔ بادشاہ نے اپنی اتھنا کے عہد پر فاضل عالم کا تقرر کر دیا تھا فاضل عالم کے والد فاضل میرزا جان شیرازی مشہور منطق و معانی
عالم کے شاگرد تھے بہر حال انہی فاضل عالم کے صاحبزادے کا نام میرزا زاہد جو معلوم نہیں کہ عالم مدراس میں بچائے میرزا زاہد کے میرزا زاہد
کیسے مشہور ہو گیا غالباً یہ شخص فاضل ہی، بارہا نے اس فاضل پر مدد صریح فاضل کی کہ قال الیہ لزاہد، اذ قال الیہ لزاہد و غیرہ لکھا مشہور کیا میرزا زاہد کچھ سن کر
وہیں تھے فل تیرہ سال کی عمر میں فارغ التحصیل ہو گئے عالمگیری کے شاگرد ہیں مختلف مدرسیں پر سوال ہو کر والد عبدالرحیم میں مانہ ہیں ان کو پتہ تھے کہ اس موقع کے
مستحق تھے لہذا وہ درجہ لڑکھانہ لکھا نہ شریع تو یہ بھی ہوا اس شرفیوں کی کتاب حیا لالہ لکھا بھی اس شریع کو پتہ نہ لگا جو حضرت جانا فریقہ پیر کا نام لکھا

جینی کا قاتل مگر حکم دیا اور بلا وجہ شاہ عبدالرحیم کے نام پر قلم پھیر دیا۔ مگر ابھی امتحان کی ایک منزل باقی تھی اور نکتہ سب نے تنخواہ بند کر کے اس سبھی پر اقرار پیش کیا تو ان میں کہا کہ

اگر خواستہ باشد میں قدر میں بدھسید | اگر چاہیں تو اتنی زمین ان کو دی جائے
 زکری چھوٹی لگا کر داریاں ملے، قدرت میں کارامہ کچھ اور تھا اس کی توفیق نے پھر ان کے بازو تمام لیے، شاہ
 عبدالرحیم صاحب سے شاہی فرمان "کے بوجب جب ہتھوڑا بکایا گیا تو باوجود تنگی معاش اور محض بے وسیلہ ہونے کے
 خود فرمائے میں کہ

قبول نہ کروم دشنام بجا آدم و محمد خدا تعالیٰ انکسرم | میں نے قبول نہیں کیا اور شکر ادا کیا، اور حق تعالیٰ کی حمد کی

شاہ عبدالرحیم کے اس قول سے بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو آمد آپ کے فاطمہ والوں کو جیسا کہ اس زمانہ کا عام دستور تھا حکومت سے کسی
 قسم کی بے جاگیر منصب و خلیفہ معاش و فیرو نہیں ملی تھی، شاہ ولی اللہ کے متعلق میں نے بہت تلاش کیا مگر اس حوالی کے جوہر دیکھ کر مرنا
 دینہ نہ ہے کہ کوئٹہ کی قحی ایسی حکومتی امارت کا پتہ نہیں چلا شاہ عبدالرحیم تک تو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے خاندان میں قدیم سے طبابت کا پیشہ
 چلا آتا تھا لیکن جیساکہ شاہ عبدالغفریہ کے ملفوظات میں ہے

حکمت ہم درخانہ ماحول بود چنانچہ میرزا کریم فقیر وہابی گردنہ الداعیہ بندہ موقوف ساخته

شاہ ولی اللہ کے بعد بھی خاندان میں کوئی جاگیر و فیروئی اس کے متعلق صرف مرحوم میرزا شاہ خاں صاحب کی غیر الزامی بات میں آئی ہے، وہایت ہو کہ
 ضلع ہند شہر جیل سکندر میں بن پور نامی ایک گاؤں اس خاندان کا تیسرا شاہ خاں نے اس گاؤں کو خود بھی دیکھا ہے فرماتے تھے کہ اچھا تھا
 بڑا گاؤں ہے، ان ہی خاں صاحب کا بیان ہو کہ مولانا گلدادی و فیرو وصول کرنے کے لیے مولانا آکیل خلیفہ جا کر کرتے تھے ایک دفعہ مولوی
 مزی می مولانا رفیع الدین بھی گئے تھے، امیر الزامیات میں دوسری جگہ یہ بھی لکھا ہوا ہے کہ انگریزی عہد میں شاہ اسحاق و شاہ یعقوب سے
 حکومت نے یہ جاگیر ضلع کرل، بیان کیا جاتا ہے کہ اس دن دونوں بھائی جتھے مسرور دیکھے گئے کبھی اس حال میں لوگوں نے آپ کو نہیں پایا تھا،
 یہ ظاہر بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ گاؤں غالباً شاہ عبدالغفریہ کے زمانہ میں کسی ذریعہ سے اس خاندان میں آیا تھا ورنہ اس سے پیشتر ان حضرات
 کا ساتھ ذریعہ دی ہوئی تھا جس پر سلسلہ حق خلعت عوامہ اہل اشکدار رہا ہو اگرچہ امیر کچھ دہلی سے مغرباً دہلی کے قلعوں سے ملے اگر لوگوں میں
 اس سے گونہ کیا ہیست پیدا ہوتی چلی جا رہی ہو تاہم میں صحابہ کرام کو پیش کیا جاتا ہے جن کی ظاہر ہو کہ حیثیت عربوں کی تھی لیکن مشائخ و بزرگ
 صوفیہ جس ذات گرامی کی نامزدگی کرتے ہیں سوال ان کے متعلق ہے کہ نبوت کے بعد امتوات سے پہلے درمیان فی زندگی حضور کی جو گونہ ہی کیا اس کیلئے
 اپنے کوئی کسب اختیار فرمایا تھا اہل یہ ہے کہ شائع ان فتوحات کو دینی جہات میں کام لیتے تھے اب اگر کوئی ان کو اپنے لئے نفسانی پھرن فرمے
 کرتا ہو تو اس کا وہ خود مراد ہو لیکن بعض اس خطہ استمال کی وجہ سے فتوحات شائع کے ہم جواز کا فتوہ صادر کرنا بھی صحیح ہو سکتا ہے، کچھ بھی ہو
 میرے نزدیک اس زمانہ کی چندہ بازیوں "اس کی خواہشوں سے پہلے زمانہ کی فتوحات سازوں کی عزت بہر حال بھر پور تھی چندہ گریدوں
 کی زمین میں جو عوامی یا شائع فتوحات سے کارہ ہیں استبداد لون الذی ہو ادنی بالذی ہو خیر؟

نوکری چھوٹی، جاگیر سے محروم ہوئے، لیکن اس پر بھی محمد خداوند نے نعمتیں برس کایہ تمام ہو، اگر اس کا اداس کی خدمت طیبہ کا قدمت کسی اہم خدمت کیلئے انتخاب کرے۔ تو

لَعَنُ شُكْرُكُمْ لَا تَرِيدُنَاكُمْ | اگر تم شکر کرو گے تو میں تمہیں بڑھاتا چلا جاؤں گا
 کو دشمنی ٹھکر اور وعدہ موکدہ والے سے اور اس بات کی توقع کی جا سکتی تھی، زیادہ تو نہیں لیکن اتنا حال تو نہیں بھی
 معلوم ہے کہ اس امتحان سے کامیاب ہونے کے بعد شاہ عبدالرحیم کے مرشد خلیفہ ابوالقاسم جاکرہ میں رہتے تھے اور شاہ صاحب
 بھی نہ مل آئے ہیں تھے، خلیفہ صاحب نے شاہ صاحب کو حکم دیا کہ شاہ غفلت اللہ شاہی بزرگ کے پاس جا کر حاضر کیا
 دو، جو سلسلہ طریقہ شیعہ کے ایک کنبہ سال سمرترین بزرگ اس زمانہ میں آگرہ میں تھے، مرشد کے بار بار اصرار کے بعد ان کو ایک
 دن شاہ عبدالرحیم غفلت اللہ شاہ صاحب کے پاس حاضر ہوئے وہ بیمار تھے ٹپک پر لیٹے لیٹے باتیں کرتے رہے سلسلہ
 گفتگو میں شاہ عبدالرحیم صاحب نے اپنا خانہ دانی تعلق شیخ عبدالعزیز شکر باد سے ظاہر کیا، شاہ غفلت اللہ شاہ صاحب یہ
 سننے ہی ٹپک سے زمین پر پڑ گئے، اور شاہ عبدالرحیم کو گلے سے لگایا، پھر ایک سوال کیا، جواب پایا، اس کے بعد شاہ
 غفلت اللہ صاحب نے یہ فقہ کہنا شروع کیا کہ میرے دادا صاحب کو شیخ عبدالعزیز شکر باد نے وصیت فرمائی تھی
 اور کچھ تبرکات دیئے تھے اور کہا تھا کہ میری اولاد میں سے اگر کوئی تمہارا ہے پاس آکر فلاں سوال کا فلاں جواب دے
 تو میرے یہ تبرکات اس تک پہنچا دینا یہ تبرکات دادا کے زمانہ سے اس وقت تک اسی وصیت کے ساتھ محفوظ چلے
 آ رہے ہیں شاہ غفلت اللہ نے فرمایا کہ چونکہ سوال کا جواب تم نے دیا یا اس لیے وصیت پوری کرنے کا وقت آ گیا
 یہ کہ شاہ عبدالرحیم کے سر پر انھوں نے عمار باندھا اور اپنے طریقہ کی اجازت بھی عطا فرمائی جب چلنے لگے تو کچھ دیر
 اور نقد روپے بھی ساتھ کر دیئے شاہ عبدالرحیم صاحب وہاں سے ان سب چیزوں کو لیے ہوئے اپنے مرشد خلیفہ
 ابوالقاسم کے پاس پہنچے، اور ٹھکانی، روپے خلیفہ صاحب کے آگے رکھ دیئے، ماجرا بیان کیا، بتاؤشت قلبی تعلق
 کو دند، اور آخر میں خلیفہ ابوالقاسم نے شاہ عبدالرحیم صاحب کو یہ بشارت سنائی۔

لے انھیں جس ہو کر ایشان عبدالحی حضرت والدہ بزرگوار انداز جہت والدہ ایشان، یعنی شاہ عبدالرحیم کے، تھے شیخ عبدالعزیز کے والد کا نام
 من تھا، جس کے والد کا نام طاہر تھا، شیخ طاہر اگرچہ چچا جہت ان کے سب سے والے تھے لیکن شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ اخیراً چچا اقامت کاہ ایشان
 شد، پھر میرے کیا مراد ہوا، ہاں میرے معلم نہ ہو سکا، البتہ شیخ طاہر کی تعلیم اور شاہی کا ذکر فرماتے ہوئے شاہ ولی اللہ نے لکھا ہو کہ تحصیل علم
 ایشان بہ طبع ہمارے کچھ عطا ہوا، یہ بروئی اور بعد فراغت قاضی ہمارے میر خدو ایشان دادا، شاہ عبدالحی محدث دہلوی نے اختصار الاخیار
 میں لکھا ہو کہ شیخ طاہر از خاندان بھلب علم ہیں، دیا افتادہ دہلوی کے بار مکتوت کر دین شیخ عبدہ خانی تحصیل علم نمود وہم دہلوی شیخ حسن از غفلت خا
 ہم بہمان سرسہ دودر میرید و شاہی کے یہی سنے ہوئے کہ شاہ عبدالرحیم کے دادا کے والد ہمارے ہیں پیدا ہوئے تھے اور غایتاً قاضی ہمارے ہیں کی لڑکی
 سے شیخ طاہر کی شادی ہوئی وہ شیخ عبدہ خانی ہیں، والدہ علم باصحاب ۱۲

آخر میں شیخ عبدالعزیز اپنے مرشد خانی خاندان خاندانی کے علم سے دلی مشہور ہوئے، خواہن ارشاد گشت ۱۱

نقد اشارت پر جمعیت خاھر و عامہ اشارت بہ اشارت
جمعیت باطن

روپہ تو خاھر حال کے اطمینان اور فراغی کی طرف
اشارہ ہو اور عامہ باطنی اطمینان اور فراغی کی طرف
کا اشارہ ہو۔

اس جمعیت خاھر کی بشارت کے بعد خود شاہ عبدالرحیم کا بیان ہے کہ معاشی پر گندگی کا سوال ان کی منگی
میں سرے سے بھی پیدا ہی نہیں ہوا اور جمعیت باطن کی اس خوش خبری کے بعد انھیں معاشی حیات سے کیجئے
کبھی دشواری اٹھانی پڑی فتوحات کی پہنچ کر دل سے محال رہنے کے بعد آنکھوں کے سامنے آئے تب تو وہ واقعی
فتوحات ہیں لیکن جو لوگ یہ ظاہر ان سے آنکھیں پھرتے ہیں، لیکن ان کے دلوں میں جو نہیں گھٹنے ان ہی فتوحات
کے بت برآجاں ہیں یقیناً یہ فتوحات انہیں عقوبات ہیں قرآن کی اس آیت کا ایک معنی اگر یہ فتوحات بھی ہیں
تو کیا تعجب ہو

ان کثیر من الاحیاء والہیاء لیا کلون
اموال الناس بالباطل ویسدون عن سبیل
اللہ والذین یکنزون الذہب والفضۃ ولا
ینفقونہا فی سبیل اللہ فبشرہم بحداب
الیم یومعنی علیہا فی ناسا جہنم فتکوی جہا
جباہم و جزوہم وظہورہم ہذا
ما کفرتم لا نفسکم فذوقوا العذاب
بما کفتم تکفرون

تعلق بہت سے اجار (علماء بہود) اور رہبانوں کی
خاھر کی لوگوں کے مال باطل راہ سے کھاتے ہیں اور
روکتے ہیں اللہ کی راہ سے اور جو سونے چاندی کو
سینہ بند رکھتے ہیں اور اللہ کی راہ میں لے صفحہ نہیں
کرتے ایسے لوگوں کو دکھ بھرے عذاب کی بشارت دو
جس دن بنایا جائے گا چاندی سونے کو جہنم کی آگ پر
پھر داغی جائے گی پشائی ان کے پہلو اور ان کی پیٹھ پر
ہے جو تم نے جو کیا تھا اپنے لیے پس لو چکو عذاب اس کا
جو تم نے کیا تم نے۔

انفاس العارفين اور بعض دوسری کتابوں میں شاہ عبدالرحیم کی جس صاف ستھری زندگی کے پڑھنے سے دل کو پختہ

رہتی ہے، اسی سے اندازہ ہو گا جو کہ "ولی الہی حقیقت" اور اصل قدرت کے اسی قانون کا منظر کو کسی شاعر نے کہا ہے۔

کن لا تشاء لیتہ ہو عرقہا وحسن خیات الامر من کم المہنا

بلکہ شاہ ولی اللہ نے خود بھی اور دوسروں نے بھی لکھا ہے کہ شاہ ولی اللہ اور ان کے کمالات و مقامات کی
بشارت شاہ عبدالرحیم کو پہلے سے مل چکی تھی ایک واقعہ انفاس العارفين میں جو درج ہے اس سے تو معلوم ہوتا ہے
کہ شاہ ولی اللہ کی ولادت کے لیے شاہ عبدالرحیم نے کسی نبی اشارہ کے ماتحت ہی ساٹھ سال کی عمر میں دوسری شادی
کی تھی یعنی لوگوں کو دس پانچ عرصہ بھی پروا کہ

دریں عمر کہ خدائی مناسب نہ ہو | اس عمر میں شادی مناسب نہ تھی،

شاہ عبدالرحیم نے شکر فرمایا کہ

مسلے دانا لاغر من باگست و فرزندان بود
خواہند آمد
میری عمر کا بڑا حصہ ابھی باقی ہے اور انشاء اللہ
لڑکے ابھی اور پیدا ہوں گے،

شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ اس کے بعد والد ست سو سال زندہ رہے، اور دو لڑکے حضرت کے تولد
ہوئے جن میں ایک خود شاہ صاحب ہیں، اسی طرح انفاس ہی میں ہے کہ تنہ کی نماز شاہ عبدالرحیم اور شاہ ولی اللہ
صاحب کی والدہ پٹھہ رہی تھیں، نماز کے بعد شاہ عبدالرحیم نے دعا کے لئے ہاتھ اٹھایا اور بیوی صاحبہ سے
آمین کہنے کے لئے کہا، اُدعا ہو رہی تھی اور اُس وقت ہو رہی تھی کہ ابھی شاہ ولی اللہ عالم وجود میں نہیں آئے
ہیں، بہر حال میں دعا کی حالت میں

ورمیان ایشان دودست دیگر ظاہر شد
شاہ عبدالرحیم نے فرمایا کہ
ان دونوں کے درمیان میں دو ہاتھ اور ظاہر ہوئے

ایں دودست سرزندہ است
شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ سات سال کی عمر میں اپنے والدین کے ساتھ نماز تہجد میں ٹھیک انہی شکل کو ساتھ
دعا کرنے کا موقع میرا تو تھا، اتنا دلی سرا دیا ہی قد جہاں ساری حقا۔۔۔ شاہ ولی اللہ جس لئے پیدا ہوئے
تھے اس کا اشارہ بچپن ہی میں ان کے والد نے ایک خاص طرز سے فرمادیا تھا وہی لکھتے ہیں۔۔

ایں تغیر میرافت اما واقربا روزے بہ تفرج ہشتا
رفت چوں باز آمد حضرت ایشان فرمودند سے ظلمے
میں شبانہ روز چہ حاصل کردی کہ با تو باقی ماند

چہ حاصل کردی کہ با تو باقی ماند، والد بزرگوار کے سوال کا یہی تیر تھا، جو سعادت مند فرزند کے قلب صالح میں جا کر
ترانہ ہو گیا، اور ایسا ترانہ ہو گا کہ پھر پھر بھرتہ نکلا، خود فرماتے ہیں۔۔

بجز دین کام دل فقیر از تفرج بدستانہ سرشد باو مثل
ایہا داعیہ بود دنیا
بس اتنی بات کے سننے کے ساتھ ہی فقیر کا دل باغوں
کے سیر سپاٹے سے سر ہو گیا پھر کبھی اس قسم کی خواہش
پیدا نہ ہوئی۔

اور واقعہ یہ کہ کل ساٹھ اسی سال کی عمر میں شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے از تو باقی ماند، والے جو کام
کئے ہیں کہ اذکم ہندوستان کی اسلامی تاریخ میں اس کی نظیر موجود نہیں ہے، لکھنے پڑھنے کے بعد از تو باقی ماند،
کے خدمات کا یہی ذوق تھا جس نے ان کو اس دھارے میں بہتے ہوئے نہ چھوڑا جس میں ان کے ابا و عہد تقریباً
ہر طبقہ کے بہ رہے تھے، جس کی وجہ کچھ تو حضرت کے والد کی خاص تربیت تھی، ماسوا اس کے شاہ صاحب کے
رنگم عام کی باندی سے نور تھے، حتیٰ کہ امجدینہ بن ملک کی تقلید جس پر انھوں نے اپنی مختلف کتابوں میں مختلف

کہ ممبر نرمان کی جیلپر دلی کے بعض بڑے خیال کے مولویوں نے جب آپ سے اخلاف کیا اور اختلاف کو اس حد تک پہنچایا کہ حرم میں کافی بٹنی دہر سہا پیدا ہوئی، اسی سلسلہ میں بیان کیا جاتا ہے کہ فتح پوری کی مسجد میں تقریباً تیس سو سوچوں اور بد معاشوں کو لے کر بعض عاؤں نے آپ کو گھیر لیا، شاہ صاحب کے ساتھ اس وقت صرف موصوعے چند رہ گئے، لیکن جب کہ مرزا حیرت نے لکھا ہے، اگر شاہ صاحب کے ہاتھ میں صرف ایک تکی کھڑی تھی۔ اسی کھڑی کو لے کر وہی جمع میں جو باضابطہ علماء اور دوسرے ہتھیاروں سے مسلح تھا۔

غیر معمولی جوش کی حالت میں اللہ اکبر کا ایک نعرہ مارا اور اس جماعت کو چیتے بھاڑتے گئے

چلے گئے۔

یوں ہی شاہ صاحب کو سیاسی مسائل اور حکومتی نظامات کے متعلق جو دل چسپی تھی اس کا اندازہ ان کی مختلف کتابوں مثلاً اناکارہ افغانا اور مجتہدہ وغیرہ کے سیاسی مباحث سے جوتا ہے، ریاضیات میں ان کی رائے کتنی عین اور دور رس ہے، فوسس ہے کہ اس کے لیے متعلق مضمون کی ضرورت ہے جس کی یہاں گنجائش نہیں، شاہ صاحب کی عام متداول کتابوں میں اس کا کافی مواد موجود ہے، کوئی چاہے تو ان کو موجودہ اصطلاحات اور تفسیروں کے قالب میں ڈھال کر بیان کر سکتا ہے، لیکن ہر اگر فرصت ہمدست ہوئی تو شاید اس کام کو میں ہی کبھی انجام دوں، بالفعل صرف ان کی طرف اشارہ کر کے میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ باوجود ایسے ماحول اور اسباب کے شاہ صاحب نے سنانی اور سیفی جہاد کی راہ کیوں اختیار نہیں کی؟ یہ تو قطعاً غلط ہے کہ وہ اس مسئلے کے متعلق جس پڑ پڑ میں الی پوم التیمتہ، ایمنی جہاد کا قانون قیامت تک کے لیے نافذ ہو، کی مہربانیت کندہ ہے، اس قانون کو شاہ صاحب خدا خواست کسی خاص زمانہ تک محدود سمجھتے تھے، لہذا اپنے جہاد کے حالات کو درج فرماتے ہوئے جہاں اپنے جہاد جہاد کی بجاوری کے واقعات لکھنے لگے میں تب سے پہلے آپ نے یہی ارقام فرمایا ہے۔

کہ چندے ازیں باب دریں کتاب ہی نو لیم کہ نتیجہ باشد
اہل ایم خاندان را

تاکہ اس خاندان کے لیے وہ بیداری کا پیغام اور سبب
ہوں۔

اور کون کہہ سکتا ہے کہ دوسری ہی پشت میں حضرت شاہ صاحب کے گھرانے سے جو وہ مرد فاضل مولانا اسماعیل شہید لکھے، اور ایک مدت تک بجائے قلم کے تلوار کو کمر سے لگائے رہے، تاہم کہ اسی راہ میں بالآخر جان عزیز بھی مذکور، یہ شاہ صاحب کی کسی اندوینی تربیت کا نتیجہ نہ تھا، جس کا رواج ان کے خاندان میں چلا آ رہا تھا، باوجود ان تمام باتوں کے پھر میں صحیح طہر نہیں کہہ سکتا کہ شاہ صاحب نے آخر یہ راہ خود کیوں اختیار نہیں فرمائی، مجھے اب تک ان کے کام میں کوئی چیز مزاحمت نہیں ملی، آئندہ اگر کوئی چیز آئے آئی تو خدا را اندویش کی جائے گی بالفعل

نہ انشتاد حضرت شاہ صاحب نے تہذیب اسلامیہ کے جہاد میں ایک نیا ہیرو بنایا، تاہم کہ وہی بیان فرمادے کہ وہ خطہ برقیہ میں پیدا ہوئے اور یہی جہاد کا علم ہو سکتا ہے کہ ان کے لیے یہ راہ کوئی اختیار نہیں کی ۲۱۴

جس کے مسلک کے خلق اس باب میں جن وجوہ تک پہنچ گئے ہیں ان میں صحت کرتا ہوں، فیوض مخرجین میں جتنا نے تحقیق شریف کے عنوان سے ایک مضمون لکھا ہے اگرچہ کچھ طویل ہے لیکن جب تک پورے مضمون نقل نہ کیا جائے مطلب سمجھ میں نہیں آسکتا ارتقا م فرماتے ہیں،

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ
عليه وسلم أصحاب الخلافة الظاهرة عني
المعتنن بقامة الخلافة واعداد ادوات
الجهاد وسد الثغور واجازة الوفود و
جباية الصدقات والخراج وتفرغها على مسيحيها
وفعل التعصية والتظلمة البيئات اوقات المساهن
وطر قلمر مساجد هم واشباه هذه
الامور — فني كان مشتغل بهذا الامر
نسميه بالخليفة الظاهرة لهم اسوة
حسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فبان
في هذا الباب بالتفصيل المذكور في كتاب الخلافة
— ولأصحاب الخلافة الباطنية عني
المعتنن بتعليم المشائخ والقران والسنة و
الامر من بالمعروف والنهي عن المنكر و
الذين يحصل بكمهم نصرته الدين اما بالمجادلة
كالمتكلمين او بالموعظة كخطباء الاسلام او بصحتهم
كمشائخ الصوفية، والذين يقيمون الصلوة والحج
والذين يدلون على طريق الكتاب الاحسان
والمرغبون في التمسك، والذين هم والقائمون
بهذا الامر هم الذين نسميهم بالخلفاء الباطنية
لهم اسوة حسنة برسول الله صلى الله عليه وسلم
فبان من هذا الباب بالتفصيل المذكور في
كتاب الخلافة

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زندگی میں امت کو
کیلئے اسوہ اور نمونہ ہی پھر اس نمونہ کی تقسیم دین کرتے
ہیں، ظاہری خلافت والے یعنی جو شرعی حدود اور جہاد
کے سانسامان کی تیاری اور سرحدی طاقتوں کی ناکہ بندی
وظاقت اور وفود کو اکرام و انعام فیض کی خدمت اور
صدقات محصول مالگنداری وغیرہ کی وصولی پھر باہر
استحقاق پر ان کی تقسیم مقدمات کے فیصلے۔ تمہیوں کی
نگہ رانی، مسلمانوں کے اوقات کے انتظام، نیرستہوں
سرگروں اور مساجد وغیرہ کی تعمیر، اور یہی قسم کے اور
کاموں کے لیے مقرر ہیں، غرض مسلمانوں میں جو ان
خدمات اور مشاغل میں مصروف ہیں انہیں کو میں
خلافت ظاہری دالوں کے نام سے موسوم کرتا ہوں،
ان لوگوں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت
میں بہترین نمونے ہیں جنہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان امور کے متعلق جاری فرمایا اور حدیث کی کتابوں میں
جن کی تفصیل مذکور ہے، اور جو لوگ باطنی خلافت والے
ہیں، یعنی جو اس کام پر مقرر ہیں کہ شرائع اور قوانین
اطلاعی قرآن اور سنن و آثار کی تعلیم دیں، اور معرفت باطنی
اجہی باتوں کا لوگوں کو کلم دیں بری اور منکر باتوں کو
مد کوں، اسی طرح وہ لوگ جن کے کلام سے دین کی تائید
ہوتی ہے خواہ منظرہ اور مباحثہ کی راہ سے جیسا کہ متکلمین
اسلام کا حال ہے، یا مخطوطہ کے طریقے سے جیسا کہ اسلام
کے مقررین اور خطباء جس خدمت کو انجام دیتے ہیں یا وہ
لوگ جو اپنی صحبت اور توجہ و محبت سے اسلام اور مسلمانوں کی خدمت کرتے ہیں، جیسا کہ مشائخ صوفیہ کا حال ہے، یہی طرح

جو غائب ہونے کا حکم کرتے ہیں، اور جو احسان (دوام حضور) کے حصول کی راہ لوگوں کو بتاتے ہیں، اور زہد و تقویٰ کی طرف لوگوں کو راغب کرتے ہیں۔ بہر حال جو لوگ ان دینی خدمات کو انجام دیتے ہیں ان ہی لوگوں کو ہم خلفاء اعلیٰ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں ان لوگوں کے لیے بھی بہترین نمونے ہیں یعنی اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو طریقہ عمل اختیار فرمایا، اور حدیث کی کتابوں میں جس کی پوری تفصیل موجود ہے۔

اس کے بعد شاہ صاحب نے خلافت کی دونوں صورتوں اور ان کے لوازم و آثار سے بحث کی ہے، جس کے درج کرنے کی ضرورت ضرورت نہیں ہے۔

شاہ صاحب کی مذکورہ بالا عبارت ہی سے یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہایت و مہمانداری اور خلافت کا انحصار صرف سیاسی قدار کے مظاہر کی حد تک محدود نہیں ہے، بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے مختلف پہلوؤں کی جو مہمانداری کرتے ہیں، ان کو بھی خلافت کا ایک حصہ ملا ہے جیسے سیاسی قدار رکھنے والوں اور حکومتی خدمات انجام دینے والوں کو بھی اس کا ایک ہی شعبہ ملتا ہے۔ — ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاہ صاحب کے نزدیک قدرت نے جس کسی کو جس قسم کی "خلافت" اور نیابت نبوت کے منصب سے کا موقع عطا فرمایا ہے وہ اسی اعتبار سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نمونوں کو اپنے سامنے رکھ کر اپنے کاروبار کی تنظیم کیے اور اسی شعبہ کے اسوہ نبوی کو جمع راہ بنا کر اپنے فرائض خلافت کو انجام دے۔ گویا بول سمجھنا چاہیے کہ اسلام نے مثلاً احرار کو بھی مخاطب کیا ہے اور غبار کو بھی تدریستوں کو بھی اور بیماروں کو بھی احرار کو بھی اور عباد و املا کو بھی، ظاہر ہے کہ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ان سب کے فرائض بالکل یکساں ہیں بلکہ احرار جنہیں قدرت نے مال و دولت عطا کی ہو ان ہی کے ساتھ ان احکام کا تعلق ہے جو مالیات سے متعلق ہیں اور چھت کی دولت سے سرفرازیں ان ہی تک وہ احکام محدود ہیں گے جن کی ادائیگی صحت کے ساتھ ضروری ہو جس اسی طرح گو قرآن نے ہر قسم کے احکام کی تبلیغ کی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جامع زندگی سے تقریباً ہر حکم کے متعلق تشریحی نمونے پیش فرمائے ہیں، لیکن اس کا مقصد یہ نہیں ہے کہ قرآن کے ہر حکم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر نمونہ کی اتباع پر ہر مسلمان مساوی طور پر مجبور کیا گیا ہے بلکہ جو فرائض تحت خلافت ظاہرہ کے اسباب و ادوات سے سرفراز ہیں وہ اس باب میں محلف ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز حکومت اور طریقہ سیاست کو اختیار کریں اور اس کو دنیا میں سر بلند کرنے کے لیے تدابیر عمل میں لائیں۔ — علیٰ ہذا جس کسی کو خلافت باطنہ کا جو حصہ عطا ہوا ہے، وہ اسی پہلو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرے، غالباً یہی وجہ ہے کہ تفسیرات الہیہ میں شاہ صاحب نے اپنے جس طویل خطاب سے مسلمانوں کو مخاطب فرمایا ہے جس کا ترجمہ پہلے درج کر چکا ہوں اس میں آپ نے مسلمانوں کے مختلف طبقات کو الگ الگ کر کے پکارا ہے، اور بیان ہے اس کے کہ ہر مسلمان پر اس عام دعوت کو پیش فرماتے خصوصیت کے ساتھ ملوک اسلام، کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں :-

ایھا الملوک! المرئی عندا الملائہ الاعلیٰ فی هذا
الزمان ان تسوا السیوت ثم لا تقعدوا حتی
یحمل الله فرقلایین المساکین والمشرکین
حتى یلجح مردة الکفار۔ النساء بضحقا ثم
لا یستطیعون ان یتفهم شیئا وهو قوله تعالیٰ
وقاتلوهم حتی لا یتلکون فتنۃ ویکون الدین
کلہ للہ

یاد خواہو! ظاہر اعلیٰ کی مرضی اس زمانہ میں تمہارے خلق پر
ہے کہ تلواریں سونت لو، پھر انہیں نیام میں نہ کر دو جنگ
اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو مشرکوں سے بالکل جدا کرے گا
اور کفار کے سرکش، افراد نیز فساد کرنے والوں میں جا کر
شریک نہ ہو جائیں، اور خود اپنے لیے ان میں کچھ کرنے
کی ہمت باقی نہ رہے۔ یہی مطلب ہے اللہ تعالیٰ کے
اس قول کا کہ جنگ کرو، کافروں سے اس حد تک کہ فتنہ

باقی نہ رہے، اور دین "قانون" صرف اللہ کے لیے مخصوص ہو کر رہ جائے،

الغرض خصوصیت کے ساتھ بجائے عام مسلمانوں کے اس خطاب میں شاہ صاحب نے طوک یعنی ان ہی
لوگوں کو مخاطب کیا ہے، جو کسی نہ کسی حیثیت سے سیاسی اقتدار اور عسکری قوت کے مالک ہیں، پھر آپ نے ان کو
صرف "اس سب کا" ہی کا مخاطب نہیں بنایا ہے، بلکہ اس کے بعد حکومت کے ایجابی احکام و تکلیف بھی ان ہی کو قرار
دیتے ہیں، فرماتے ہیں۔

فاذا اظهر الفرقان فرضاء الملاء الاعلیٰ ان تصلوا
فی کل ناحیۃ و فی کل مسیرۃ ثلاثۃ ایام واریفۃ
ایام امیرا عادلا یاخذ للظلم حقه من
العالم و یتقیم الحد و د و یجتهد ان یحصل
فیہم بغی و لا قتال و لا اسارتا و لا کبیوۃ
و لا فشتا الاسلام و لا ظہر شعائرہ و یاخذ ثمنہ
کل احد و یکون لامیر کل بلد شوکۃ یقلہ
بہا علی اصلاح بلدہ و لا یکون له شوکۃ
یتتم سببہا و یعضی علی السلطان و
ینصب فی کل اقلیم کبیر امیرا یقلدہ
القتال فقط یکون جمہ اثناعشر الفا
من المجاہدین لا یخافون فی اللہ لومة
لائم یقاتلون کل باغ و عاد فاذا کان

جب مسلم و کافر میں اس طرح جدائی پیدا ہوئے تو اگر
بعد ملازمتی کی رفتار ہو کہ تمہاری بادشاہی ہر علاقہ اور
تین دن یا چار دن کی ہر مسافت پر ایک صاحب عدل
امیر کو مقرر کرو، جو ظالم سے مظلوم کا حق سے سکتا ہو اور
شرعی حدود قائم کر سکتا ہو، اور اس کی کوشش کرے کہ
ان کی طرف سے ہجرت کرکشی اور فساد پیدا نہ ہو اور تباد
اور کبیرو کا رنجاب نہ کر سکے۔ اسلام بالکل فاش اور علانیہ
ہو جائے اس کے شعائر کھلم کھلا اہل ہوں اور اپنے ہی
فرائض کو چھوڑ اختیار کر لے، چاہیے کہ ہر شہر کے امیر کو اپنا
اتنی قوت و شوکت ہو جس کے ذریعہ سے اپنے شہر کی
اصلاح پر وہ قابو پا سکے اگر اتنی شوکت و قوت اس کے
پاس نہ ہو کہ ان سے فوجیں اٹھانے لگے، اور بادشاہ وقت سے
مکرتی کرنے لگے، چاہیے کہ ہر ظہیم (صوبہ) میں ایک برائے

ذہق فہمضاء الملأ الاعلى ان یفتش
جنتی من النظمات المنزلیہ و
المعقود و غوہ حنن لا یكون فنی الامون
المشرع حنن یا من الناس من کل حنن
تغیبات الہیہ ص ۱۱۲

مقرر ہوا جس کے ذریعہ نظام کی توجہ داری حاصل کی جائے
چاہیے کہ اس کی فوجی جمعیت ایسے بارہ ہزار مجاہدین
کی ہو جو اللہ کی راہ میں کسی طاقت سے خوفزدہ نہ ہوں
اور ہر سرکش باغی سے جنگ کر سکتے ہوں جب یہ ہو چکے
تب چاہیے کہ منزلی نظامات (اور معاشرتی قوانین) اور

مقود و معاملات کی جانچ پڑتال کی جائے اور اُن قسم کی دوسری باتوں کی (بہر اسی صورت اختیار کی جائے کہ کوئی بات
ایسی باقی نہ رہ سکے جو شریعت کے مطابق نہ ہو، تاکہ لوگ ہر لحاظ سے ان دعاغیت کی زندگی بسر کرنے لگیں۔

اس قسم کے خاص خاص خطابات، اور مخصوص دعوات کا ذکر شاہ صاحب کے کلام میں اور دوسری مقامات
میں بھی ملتا ہے لیکن میں سرمدت اسی پر اکتفا کرتا ہوں۔ شاہ صاحب کا اس کے بعد جو مسلک متبع ہوتا ہے میں اب
اس کی اس سے زیادہ تفصیل نہیں کرنا چاہتا اور اب فریدی کی ضرورت ہے۔

تبع جب دنیا کا ہر طبقہ ایک قسم کے سیاسی بحران میں مبتلا ہو اور انسانیت کے اولیٰ و آخری ہر دماغ میں اب
ہجو سیاسی سبھا کے اور کچھ نہیں رہ گیا ہو جس کا نتیجہ ہو کہ مسلمانوں میں بھی ایک طبقہ ایسا پیدا ہو گیا ہو جو اسلام کو صرف
سیاست اور سیاست کو صرف اسلام قرار دینے پر مصر ہے، گو یا ان کو غلام کے نزدیک ہر شخص کے اسلام و ایمان
دینی خدمات کی بھلائی و بُرائی کا سارا دار مدار اس پر رہ گیا ہو ان کے خیال میں اب خیر، بلکہ ایمان بھی صرف اس میں
ہے جو موجودہ سیاسی تقصوں میں اپنا کچھ نہ کچھ پارٹ ادا کرتا ہو، اور جو پیاسے کسی وجہ سے اگرچہ آہل کی سیاست
کی گندگی ہی کی وجہ سے، ان سیاسی مشاغل سے محروم ہیں تو وہ دوسرے نقطہ نظر سے یعنی شاہ ولی اللہ کی اصطلاح
میں خلافت باطنیہ کی راہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کے بہترین نمونے کیوں نہ بنیں کرتے ہوں وہ قبول
نکارا اور بعضوں کے نزدیک تو غنڈول و مردود ہیں بلکہ ان کی موت بھی ان کے خیال میں جاہلیت کی موت ہے، اور اس کی
زندگی بھی جاہلیت کی زندگی ہے۔

مجھے اس سے جوٹ نہیں کہ اگر باب سیاست کا یہ اجتہاد واقعی اسلامی نصوص و نبوی آثار و سنن اور فقہاء
اسلام کے مجتہدات پر کسی مذہب کا طبقہ ہے، بلکہ کہنا یہ ہو کہ حضرت شاہ ولی اللہ کا نقطہ نظر یہاں کہ ان کی مذکورہ بالا
تصریحات سے معلوم ہوتا ہے، اس باب میں جو ہے اس کو دیکھ کر کیا یہ حضرات اپنے اس طرز عمل میں کچھ تعبیر فرما سکتے ہیں
اسی طرح جو لوگ ہندوستان یا بیرون ہند کی بعض کچی طوکی اور سیاسی قوتوں کے باطل ہتھیار "ٹانک کل
نظام" کا مشورہ محض اس لیے دے رہے ہیں کہ ان کے یہاں مغربی نظامات اور مقود و معاملات یا دوسرے نظمیں ہیں
بعض معاشرتی، اور معاشی قوانین ایسے مروج ہیں جو شریعت اسلامیہ کے دعوات پر ضیق نہیں ہیں، اگرچہ زیادہ تر

ان مشوروں کا محرک اس زمانہ میں شریعت کا مدد نہیں بلکہ مغربی طاقت خیال ہیں سے کسی مکتب خیال کے آثار و
انفعالی کا یہ نتیجہ ہی خواہ اس تاثر کا و افول کو شور پیدا نہ ہوتا ہم یہ مان بھی لیا جائے کہ انقلاب، اصل انقلاب، کے ان
نتیجوں کی جتنی پکار کے پیچھے شریعت محمدی ہی کا دور اور اسی کے افلاک کا مادہ بن کر رہا ہے لیکن سوال یہ ہو کہ شاہ
حاسب نے دعوت کی جو ترتیب پیش کی ہے اور یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ عمل سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ
آپ نے عیسائی باؤشاہوں، اور مجوسی حاکم و حکماء کو شروع ہی میں شریعت کے مغربی نظامات اور عقود و سمالات
کی پابندی کی دعوت نہیں دی، اور نہ ان کے جمہوری یا بھی نظامات حکومت کی تبدیلی کا ابتدائی مطالبہ کیا بلکہ آپ کی
اہل دعوت و توحید اور اسلام کی حق، یقیناً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی نقطہ نظر تھا کہ اگر وہ اسلام کو قبول کر لیں گے تو ان کی
زین، جامداد، احوال و خزانے سے فدی طور پر کوئی قرض نہ کیا جائے گا، البتہ بدرجہ ان کے معاشرتی، روحانی مفاد
کی اصلاح کی جائے گی، آخر نجاشی ابی سفینا کا عیسائی باؤشاہ جب کہ کہا جاتا ہے مسلمان ہو گیا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے اس کے ساتھ جو طریقہ عمل اختیار فرمایا تھا کیا اس میں ہمارے لیے کوئی سہوہ سنہ نہیں ہے؟ کسی عجیب بات ہے کہ
آج جن علاقوں میں مسلمانوں کی کشموری بہت سیاسی قوت خواہ وہ کسی حال میں ہو باقی ہے، مسلمانوں کو ان علاقوں
مشورہ دیا جاتا ہے کہ ان حکومتوں کے بعض معاشرتی اور معاشی قوانین چونکہ مشرعی قوانین سے مختلف ہیں اس لیے چاہی
کہ ان کا تختہ الٹ دیا جائے اور کوئی مسلمان ان کے ساتھ کسی قسم کی ہمراہی نہ رکھے ان کا وجود و عدم برابر ہے
اور پھر اسلام کے ان احکام و ادھر پرچن کی تعمیل کے لیے خلافت کا ہر سیاسی قوت کی ضرورت ہے عمل پیرا ہونے
کا مطالبہ ان غریب مسلمانوں سے کیا جائے جو بیچارے قدرتا ان کی سرانجامی سے مجبور ہیں گویا اس کے معنی
ہوئے کہ امرا چونکہ اپنے احوال شریعی طریقوں پر غرچ نہیں کرتے اس لیے بجائے اس کے کہ ان کو شریعی طریقوں
کی پابندی کی دعوت دی جائے یہ مشورہ دیا جاتا ہے کہ ان کو بھی غریب بنا دیا جائے اور پھر حلقوں پر زکوٰۃ
اور عشر و صدقات کے ٹیکس عائد کیے جائیں۔

ایسے ہی میرے خیال میں جو لوگ آج کل یہ تبصرہ پھیلا رہے ہیں کہ اسلام صرف حاکموں کا مذہب ہے،
حکوم ہو کر زندہ رہنے کی اسلام میں گنجائش نہیں ہے۔ اور دلیل میں اسلام کے ان قوانین و ادارہ کو پیش کرتے ہیں
جو بغیر حکومت کی قوت کے سر انجام نہیں پاسکتے، ان کی مثال یہی ہو کہ زکوٰۃ و عشر کے احکام دیکھ کر اعلان کر دیا جائے
کہ غریب جو کہ جیسے کہ اسلام میں قطعاً گنجائش نہیں، یا روزہ، حج وغیرہ کے فرائض کو دیکھ کر دعویٰ کر دیا جائے کہ
بیادوں، اپنا حق کے وجود کا اسلام روادار نہیں کیونکہ غریب اسلام کے اہم احکام مثلاً آقا زکوٰۃ کی اور پھر عشر
یا صدقات الناس ع اہمیت کی تعمیل نہیں کر سکتا۔ میرا برکت اس سے یقیناً نہیں ہو کہ اسلام کو حکومتی مطلوب ہو، یا حکومت
واقفہ کو اسلامی نظام میں کوئی خاص اہمیت حاصل نہیں ہو۔ نیز یہ بھی میرا مطلب نہیں ہے کہ جو مسلمان

اسلامی دینی نظام اور اسلامی احکام کے پابند نہیں ہیں ان کے اس حال کی مصلحت کی بھی ضرورت نہیں کہ وہ میرا مطلب صرف اس قدر ہے کہ دوسرے معاملات کی طرح ان چیزوں میں بھی غلو نہ کیا جائے اور منہر بنی احوال و تحریکات سے متاثر نہ ہونے، اعلان کے طرف کا اتباع کرنے کے بجائے اسوۂ حسنہ نبویؐ ہی کو ان کاموں میں بھی تتبعی راہ بنایا جائے میں یہاں ان معاملات میں اپنی کوئی خاص رائے پیش نہیں کر رہا ہوں اور سچی بات یہ ہے کہ ان امور میں کسی راۓ کے قیام کرنے کا مجھے مقام بھی حاصل نہیں، بلکہ میں تو حضرت شامہ صاحبہؓ کے کلام سے جو بات سمجھ میں آئی ہے صرف بطور تشریح اس کا اظہار کر رہا ہوں۔ اور وہ بھی اس بنیاد پر کہ کتاب تک اس کے خلاف مجھے ان کی کتابوں میں کوئی دیکھی چیز نہیں ملی ہے، اور خود آپ کی زندگی میں بھی اس کے سوا کسی دوسرے پہلو کی شہادت نہیں ملتی، ممکن ہے کہ یہ میرے محدود معلومات اور قلت فکر و نظر کا نتیجہ ہو، لیکن میں اب تک یہی سمجھتا ہوں کہ "سوۂ حسنہ نہت کبریٰ" کی پیروی کو شامہ صاحبہ صرف خلافت ظاہرہ کے اور اس کے مظاہر و آثار کے ساتھ وابستہ نہیں سمجھتے تھے، بلکہ اسی کے ساتھ ان کے نزدیک "سوۂ حسنہ کی پیروی کی ایک دوسری راہ خلافت باطنیہ کے ذریعہ سے بھی تھی، اور انھوں نے اپنے گرد و پیش کے واقعات، اپنے ماحول، خود اپنی اندرونی اور بیرونی صلاحیتوں کا صحیح اندازہ کر کے بجائے خلافت ظاہرہ کے میدان میں اترنے کے خلاف باطنی "ہی کی راہ سے اسوۂ حسنہ کی پیروی کے امکانات اپنے لیے پیدا کیے اور ان ہی طریقوں سے اپنی وسعت و طاقت کی حد تک وہ اسلام اور مسلمانوں کی خدمت کے لیے بہترین چرچا کر کے اعلیٰ کی غیبی نصرتوں کے بھروسہ پر تیار ہو گئے، پھر اس سلسلہ میں ان کے مؤذن دماغ اور منہل مزاج، نے اس کی اجازت نہیں دی کہ خلافت باطنیہ کے جتنے شعبے ابتدائی تاریخ اسلام سے ان کے زمانہ تک کھلے ہوئے تھے اور جن میں سے ہر ایک کا اسوۂ حقیقت جابر محمدؐ ہے،" (علی صاحبہ الف سوامتہ) میں پایا جاتا تھا، ان میں سے کسی شعبے کی واقعی قدر و قیمت کا انھوں نے انکار کیا ہے، اور جیسا کہ موناہر طبع کے علاوہ، اور قندیلوں کا عام شیوہ ہے کہ اپنی وہی کے سوا ہر ایک کے دماغ کی ترشی کا ڈھنڈورا پیٹتے رہتے ہیں، تکلم صوفی کو خشک دماغ امتلا سے مالی خوبیاں قرار دیتا ہے، صوفی عقلم کو خائف و سرسبز کی دنیا سے اندھا اور محروم ٹھہراتا ہے۔ فقہیہ محدث پر تیوہاں چڑھاتا ہے، ایسے ہی محدث فقہ پر رنگ نظری، اور تقلید جابر کا الزام لگاتا ہے۔ مگر حضرت شاہ صاحب سب کی تصحیح فرماتے ہیں، ہر ایک کی نصرت صلا اللہ علیہ وسلم کی باطنی خلافت کا حصہ دے سکتے ہیں۔

اور یہ شاہ صاحب کی ہی جامعیت ہے، جو خدائے بخشنہ نے ان کو بخشی تھی جس کا

ذکر پہلے ہی آچکا ہے۔

آہ! کہ میری نظرت میں یہ متضاد و متناقض امور پاؤں تو ہیں
لیکن کیا کروں یہی ہمہ گیر جامعیت مجھ اس حال میں جہل کیا ہے

وہیہات ہذا المناقضات یعنی کیا ان مشدق
الطامیۃ او متقنی فی ذلک (فیض بحرین)

غالباً یہ ہر جہتی مناسبت شاہ صاحب کا اپنے والد سے ترکہ میں ملی تھی، انھیں العارفین میں ایک موات پر حضرت

شاہ عبدالرحیم کے تعلق اور نام فرماتے ہیں

ہر علم سے کافی مقدار کے حصہ دار تھے، اور فنون میں سے کسی فن کے متعلق نسبت ترک کرنے پر آپ کی طبیعت رضی نہ تھی۔

اور ہر علم پر مستعد و دانشمند و بہ ترک مناسبت اپنے اذغون
یہ ایشان رضا منی داد

سا جانا ہے کہ حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ تک جامعیت کا یہ ذوق اس خاندان میں باقی رہا، ملفوظات کے زیر کے جامع نے تو بہاہ راست شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ایک کتاب کا ذکر ہو۔ اچھا اس وقت حضرت نے ارشاد فرمایا

جن علوم کا میں نے مطالعہ کیا ہے اور اپنی وسعت بھر مجھے یاد بھی ہیں اس کی تعداد ایک سو چاس ہو۔

میں کہ دیدہ ام و یاد ہم بقدر خود دارم یک عدد و
چنانچہ علم است۔

پھر اس میں دینی علوم کی خصوصیت نہ تھی خود شاہ صاحب کی زبانی اس کی تشریح منقول ہے کہ ان علوم میں سے آدھے تو ایسے علوم ہیں جو گزشتہ امتوں اور قوموں میں پیدا ہوئے، اور نصف وہ ہیں جو اسلامی امت کی تصنیف ہیں۔

نصف ان مرد مال سابق فضیلت دریں است تصنیف
شده

طلب کا دائرہ کتنا وسیع تھا اس کا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے جو جامع ملفوظات نے نقل کیا ہے یعنی جب دستور شاہ صاحب پیادہ پاشیلے ہوئے جا رہے تھے، کسی مکان سے گانے کی آواز آرہی تھی فرمایا یہ دھنسا سہی ہے، (یہ ہندی لگ کی کوئی قسم ہے) آگے آئیں ملاتی وغیرہ آگوں اور گتوں کا ذکر فرماتے جاتے تھے اور آخر میں ارشاد دیا کہ سابق مراد میں نہ وصل بسیار بود چنانچہ ناموران ہیں فن برائے غنچن می آمدند حالا موقوف کردم لیکن می آئند حالا مرا ضرری کند یعنی قلب جوش می کند و بدو ازل مرض ہم حال گردد۔

مرتب مجھے اس کا انتقال ضرر پہنچاتا ہے یعنی دل میں جوش پیدا ہو جاتا ہے، اور اس کے بعد بیماری بھی حال ہو جاتی ہے

لے فیلڈ می نہ ہونی چاہیے کہ شاہ صاحب بھی زندگی کے کئی دور میں ایسا نشانہ کدوات شہ میں متعلق ملفوظات میں ہے کہ کسی خود یافت کیل حرام مجھے فرمودہ نہ ہو میں ارشاد فرمایا کہ وہ سب لایچہ ہر کردہ جانی شہیدم کہ تھو نے خوش گواہ دستا بہ ترغیباً جہ قصد کردم انما ہ آواز امیر و نصیر گزشتہ میںہ ہر کہ زبردہ انہشت شہید ہا می مقصد شوم بگرڈ شست خواب غلبہ کردہ جوشم با ذکر مسموعہ از دہر میں ماجر پیش (ملاحظہ) اس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ شہید شہید کا پس بکیر سرد ہو گیا ہے آپ اس شہید شہید ہی ملفوظات پہلے شاہ صاحب کا ایک فتوہ یہ بھی ہوا وقت شباب میں غیر موقوفہ علیہ شہید شہید

غرض اس معاملہ تمام آغاب است کا مصداق افضل و علم کا یہ گہرا بنا بنا ہی ہے کہ اس کی نظیر ہند کی بدولت ہند کی اسلامی دنیا میں بھی شکل سے سیرا سکتی ہو، طرالت جواب سے زیادہ متبادل ہو رہی ہو اس کا خوف نہ ہو تا کہ کچھ دوسروں کا بھی اس سلسلہ میں ذکر کرتا۔

بہر حال میں گفتگو شاہ صاحب کے فوائد صادق، اور اعتدالِ صبح کے متعلق کر رہا تھا کہ اسی کی بدولت تمام کے علمی و دینی خادموں کے ہر طبقہ کی صحیح قیمت نہ پہچان سکے، دوسروں کی طرح انہوں نے اپنے طبقہ کے سوا دوسروں کو ناکارہ نہیں ٹھہرایا ان کے نزدیک فقیہ، و حقوقی اور محدث و متکلم سب کے سب ان حضرت علیہ السلام کے جہنمی نظار ہیں، البتہ اسی کے ساتھ کمالِ امد کی وجہ سے قہراً دلوں میں جو ایک قسم کی بے بسی یا قناعت پیدا ہو جاتی ہو، اس نے ہندوستان ہی میں نہیں بلکہ دوسرے اسلامی خطوں میں بھی ہر شعبہ کو سوہمسہ کے حدود سے بہت آگے نکال دیا تھا، اور اس کی انکسایت شاہ صاحب کو ہر طبقہ سے ہے جس کی کچھ مثالیں ہیں اور بہر بیان کرایا ہوں۔

اب تک میں جو کچھ لکھ چکا ہوں ان ہی متفرق و متفرق امور نے میرے دل میں اس خیال کو پیدا کیا ہے کہ عام اہل علم یا اور اب درس و تدریس و تالیف و تصنیف کے سامعی کی جو نوعیت ہوتی ہو، حضرت شاہ دلی اللہ کے علمی خدمات کی نوعیت ان سے مختلف ہے۔ میں نے تمہید ہی میں عرض کر دیا تھا کہ شاہ صاحب کی علمی سرگرمیوں خصوصاً ان کے تصنیفی کاروبار کے یکے بعد دیگرے اہم مقاصد اور اغراض کم از کم مجھے چھپے ہوئے نظر آتے ہیں، یہ مقاصد اور مقصود بے ان کے دل میں جن اسباب و علل سے پیدا ہو سکتے تھے، واصل اس وقت تک ابھلا ان ہی کا ذکر کیا گیا اب میں شاہ صاحب کے ہر مقصود پر، اور اس خصوص پر یا نصب العین کے لحاظ سے جو کام کر کے وہ چلے گئے ہیں میں ترتیب کے ساتھ اس سب سے بحث کرنا چاہتا ہوں، لیکن یہ بحث کوئی واقعی تفصیلی بحث نہ ہو گی کہ اس کا پیرا نہ ہو قہ ہے اور نہ تجلایں، محض ان کی ایک اجمالی خبرست پیش کر رہا ہوں

(۱)

آپ کی کتابوں میں ایک بڑا ذخیرہ تالیفات کا تو وہ ہے جن سے اس سمرود خانہ جنگی کو ختم کرنا مقصود رہا جو کچھ چند دنوں سے ہر مذہب کے متغلب و متغلب فتہا کی بدولت ملک میں شدت اختیار کرتی جا رہی تھی اگرچہ یہ تو صحیح نہیں ہو گیا کہ اس زمانہ میں مشہور کیا جا رہا ہو کہ مسلمانوں کی موجودہ زبوں حالیوں کی زیادہ تر ذمہ داری ان ہی فرومی اختلافات کی طرف مائل ہوتی ہو، سمجھایا جا رہا ہو کہ عقیدتِ شافعیہ، اکیثت و غلبت کے اختلافات کی نوعیت اسی قسم کی جو جیسے یورپ میں صدیوں کیسے اور عوام کے ابھارنا بھی اختلافات کی رہی، حالانکہ کچھ

حاکم دایا عالم پاک، کہاں یورپ کی وہ مذہبی خانہ جنگیاں جن میں کہا جاتا ہے کہ تقریباً دس لاکھ آدمی مختلف مذاہب و فرقوں سے موت کے گھاٹ اتارے گئے، ہزاروں کوچاں لیں دی گئیں، لاکھوں زندہ جلائے گئے، فرانس کے جرمی ہنگامہ میں رومن کیتھولک والوں نے پینٹھنوں پر جو مظالم توڑے ہیں ان کی داستان سن کر اس وقت تک انسانییت کا کلیجہ بھٹتا ہے جس طرح علیہ اسلام کی ان کمین بیٹروں نے زندہ بچوں کو ماؤں کے پیٹھ سے چاک کر کر کے نکالا اور اپنے کٹوں کھلایا، نو دن تک پیرس کی گلیوں میں صرف خون بہتا تھا۔ دیارے سین کا پانی ان ہی کے ہوسے سترخ ہو گیا تھا۔ واقعہ بتلو لہا، یورپ اگر اپنے مذہب کے ان ہی غوٹوں سے دھو کر سرے سے مذہب ہی کے نام سے پناہ مانگے لگا تو واقعہ یہ ہے کہ شاید یہ کچھ بجا بھی نہیں ہو اور موجودہ مغربی اتحاد و زندگی کی پیدائش میں سکین سائنس اور بنام کیمیا سے زیادہ دخل رح پوچھیے تو مذہبی مائندوں کے ان ہی خونچکان کرناؤں کا چارچم مسلم عوام کو دھوکہ دیا جا رہا ہے کہ سائنس نے یورپ میں مذہب کی چوٹیں دھیلی کر دیں، حالانکہ اس حوکہ کو وہی شکار ہو سکتے ہیں اور ہو رہے ہیں جو نہ سائنس سے واقف ہیں اور نہ مذہب سے۔ دہن اہل بعیر متعلقے ہیں کہ یورپ کی موجودہ ایمانیات یا سٹ دھرموں کے پیچھے ان کے مذہب اور مذہبی پیشواؤں کی وہ جبر و ستم جیسی ہوئی ہیں جن کے بیٹے صدیوں یورپ کے عوام سے کہتے رہے ہیں، کتنے انوس کی بات ہے کہ یورپ کی ان ہی مذہبی خانہ جنگیوں کو بلا وجہ اسلام کے ان فروغی اختلافات پر نظر کرنے کی کوشش کی جا رہی ہو، اسلام زمین کو کہہ برقع جو وہ صدیاں گزار چکا ہو کیا کوئی بنا سکتا ہو کہ محض خفی اور شافی ہونے کے اختلاف نے ہر جگہ نہیں توڑ دی مالک کے کسی خاص خطہ میں بھی اس قسم کی خونخاک شکل اختیار کی ہو، زیادہ سے زیادہ اگر اس اختلاف نے کبھی حد سے تجاوز کیا ہے، تو قلمی لواہیوں یا زیادہ سے زیادہ ٹھٹھی حلوں سے کبھی نہیں بڑھا ہو، غیبت اور سنیت کو جھگڑا سے اس وقت بحث نہیں کہ اس کا معاملہ ہی دوسرا ہے، میری گفتگو کا تعلق صرف ان فروغی اختلافات تک محدود ہے جن کی حقیقت اور شافیت وغیرہ کے الفاظ سے تعبیر کی جاتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ اسلامی تاریخ کے اس طویل زمانہ میں کوئی ایسا ہم واقعہ ان اختلافات کی بنیاد پر پیش نہیں آیا ہے جسے یورپ کی ان غوی داس فلی کے مقابلہ میں سامنے لایا جاسکتا ہو۔

مگر جو کچھ بھی ہو، اس میں شک نہیں کہ پچھلی صدیوں میں بعض خاص حالات خصوصاً اسلام کے اہلی شریکوں یعنی قرآن و حدیث کی تسلیم سے اسلامی مابین جس حد تک بیگانے ہوتے چلے گئے تب دیگر یہ اختلاف بہت خطہ صورت اختیار کرتا چلا جاتا تھا۔ خصوصاً اندلہزہ (ترکستان) و خراسان کے خفی اختیار کا غلو اس باب میں آہستہ آہستہ بہت آگے بڑھ گیا تھا۔ ہندوستان میں وطن بنانے کے لیے اسلام جس رشت سے آیا چونکہ وہ ان ہی ملک کا رشتہ تھا اس لیے قضا ہندوستانی مسلمانوں کی ذہنیت ان ہی مالک کے علما کی ذہنیت سے متاثر تھی،

چرمیا کہ میں نے عرض کیا نادری اور ابدالی حملوں نے جب اس ملک میں روہیلوں کے جدید مفسر کا اضافہ کر لیا تو تشدد و تفسیل کی یہ شراب دوا تشہ ہو چکی تھی

شاہ صاحب نے بڑی دشمنی اور گہری مطالعہ کے بعد فقہ اور اصول فقہ کی بنیادوں سے پرودہ ہٹایا اور محمد بن ادرن کے اجتہادات کا جو صحیح مقام تھا اسے واضح فرمایا، بعضوں کو تو شاہ صاحب سے شکایت ہو کہ ہندوستان میں غیر تعلیمیت کی ابتدا آپ ہی سے ہوئی، اور خود غیر متقدموں کا طبقہ اس باب میں گونہ آپ کو اپنا پیشوا مانتا ہے، لیکن جاننے والے جانتے ہیں کہ اگر اُمتِ یکم از کم ہندی مسلمانوں کے ہاتھ میں اس وقت وہ معلومات نہ ہوتے تھے جنہیں شاہ ولی اللہ کی عرق ریزیوں نے وقف عام کیلئے، تو سرزمینِ بخدا اور نجد سے آگے بڑھ کر جہیز میں جو تحریک دُاسیٹ کے نام سے چل پڑی تھی، اور یورپ والوں نے اپنے خاص اغراض کے تحت اس تحریک اور اس تحریک کے چلانے والوں کو مختلف طریقے سے اچھٹا لٹا شروع کیا تھا (۱) وائے یہ کہ غلامی کے ان دنوں میں جن میں کم ہیں جو اپنی زبان سے اپنی بات ادا کرتے ہوں اور اپنے دماغ سے پتہ خیالات نہ چتے ہوں مشکل ہی سے غلام ہندوستان میں اس وقت کوئی ضعیف نظر آتا، اس میں شک نہیں کہ اندرونی اور بیرونی دُاسیٹ کے دوام بچھا یا تھا اور ذم کی صورتوں میں اس تحریک کی مدد کا جو گہیت مختلف جہوں میں لگایا جاتا تھا جس کا فائدہ طویل ہوا، اس میں بیچارے کچھ سادہ لوح ابتداری میں بخش گئے، لیکن اہل علم کو معلوم ہے کہ صرف شاہ ولی اللہ کے تحقیقی طرزِ عمل نے اس تحریک کو ہندوستان میں زیادہ پھیلنے پر مجبور نہیں کیا، ولی اللہ کی کتب خیال کے علمبرار کی کوششوں کا آج یہ نتیجہ ہے کہ شئی من سداً سر قلب کے سوا اس عملِ باہریت کے مدعیوں کی آبادیاں اپنے اندر اور کچھ نہیں کھینچیں۔

اس سلسلہ میں حضرت کی کتاب میں انصاف عقد التجید، حجتہ اللہ البالغہ کے بعض ابواب تہنیمات الہیہ کی بعض تہنیمات، انزالہ انکفار کی بعض ضمنی چیزیں اور سب سے زیادہ موطا کی شرحوں نے حدیثِ فہمی کا جو معیار پیش کیا ہے اور فقہ و حدیث میں تعلیم کی جو راہیں اشاروں و اشاروں میں شاہ صاحب نے اہل فہم کے سامنے کھولی ہیں، سچی بات یہ ہے کہ آج ضعیف علی بصیرتوں میں ان ہی بنیادوں پر قائم ہے۔

۱۔ الغنتان میرے نزدیک مولانا کا یہ بالکل جدید کشفِ تہو میرے معلومات اس بارہ میں اُن کے بالکل برعکس ہیں، میری رائے یہ ہے کہ تہنیمات اور تعلیم کو اپنی جگہ کی اس وقت تھوٹا نہیں۔ انشا اللہ ائمہ کبار الغنتان کی جڑ میں اس موضوع پر مفصل لکھا جیال کی ذہنیت اس کی م

۲۔ اس موقع پر ناظرین سے میں عرض کروں گا کہ جناب مفتی عبداللطیف صاحب رحمانی سابق صدرِ شعبہ دینیات جامعہ اسلامیہ جلال آباد، سابقاً جامعہ اسلامیہ علی گڑھ کی نائب مدیر، علامہ کا مطالعہ کریں مفتی صاحب نے صاحب کی چیزوں کو اس میں بڑے سلیقہ سے جمع کر دیا جو سب

ایک بڑی دانشمندی شاہ صاحب نے یہ بھی فرمائی کہ محلی فقہ کے ساتھ ساتھ آپ نے دسی طور پر شافعی فقہ کے مطالعہ کو بھی ضروری قرار دیا ہے، اپنے مسلک کی تشریح میں ایک موقع پر اپنے کوالٹاشافی درسا جو فرمایا ہے اس کا یہی مطلب ہے جو چاہتے ہیں کہ محلی اور مالکی فقہ کی حیثیت اسلامی قوانین کے سلسلہ میں تیسری فقہ کی ہے اور شافعی و حنبلی فقہ کی زیادہ تر عقائد ایک تنقیدی فقہ کی ہے جنہوں کی فقہ کو مشرق میں اور مالکیوں کی فقہ کو مغرب میں چونکہ عہد نامہ حکومتوں کے دستور العمل کی حیثیت سے تقریباً ہزار سال سے زیادہ مدت تک استعمال کیا گیا اس لیے قد شان دونوں مذاہب کا خیال کو غلطی کی توجہ زیادہ تر جدید حوادث و جزئیات و تفصیلات کے اُدھیر بن میں مشغول رہی، بخلاف شوافع اور حنابلہ کے کہ نسبت حکومت کے ان کا تعلق زیادہ تر قلم و قلم اور دس و تدریس اور تالیف و تصنیف سے رہا اس لیے عوامی عقائد و عقیدہ کا وقت ان کو زیادہ غلط رہا، بہر حال یہ افسانہ تو دراز ہے۔ مجھے کہنا ہے کہ فقہ اور اسلامی قوانین کا جو تعلق ان کے عہد و حال میں کتاب و سنت سے ہے، جو چاہتے ہیں کہ یہ تعلق مسلسل نردبانہ حالت میں رہے، ان کے لیے شاہ صاحب کا یہ طریقہ عمل کہ شوافع اور حنابلہ کی فقہ اور ان کے ادبیات کا بھی مطالعہ جاری رکھیں بہت کچھ مفید ثابت ہو سکتا ہے، کیونکہ ان کے حدیث کے درس میں خصوصیت کے ساتھ فقہاء اعمار کے اختلافات اور ان کے وجوہ و دلائل کے بیان کرنے کے مسائل فقہ میں نہایت بڑی رہتی جو ہر مذہب کا پیروان تسلیم و اقرار سے واقف رہتا ہے جن کی روشنی میں اس کو مان لے، اپنی رائے قائم فرمائی ہے نیز چونکہ اس کے ساتھ دوسرے ائمہ مجتہدین کے دلائل و وجوہ بھی اس کے سامنے آتے رہتے ہیں اسی لیے قدرتی طور پر جاہلی عیسیت کا نہ ہرگز میں پیدا ہونے نہیں پاتا، عقد اجماع میں شاہ صاحب نے مجتہدین کے تیسری نتائج کے متعلق بجائے اس نظریہ کے کہ حق ان میں سے ایک ہی ہو سکتا ہے۔ اس خیال جو ترجیح دی ہو کہ سب ہی حق ہیں، تو فروعی اختلافات کی اہمیت کے سارے قصہ ہی کو ختم فرما دیا کہ اس باب میں شاہ صاحب کے مباحث قابل دید ہیں، جس قسم کا اجمال میرے ذہن نظر ہے اس کے لحاظ سے گنجائش نہیں ورنہ ان چیزوں کا ذکر کرتا رہتا ہوں کہ لوگ اس کا عام طور پر مطالعہ کریں، اور وہیں ہی اس کا ترجمہ ہو چکا ہے۔

(۲)

دوسرا ذخیرہ آپ کی کتابوں کا وہ ہے جس میں مشائخ زمانہ اور صوفیہ عصر کو آپ نے چمکانے کی کوشش کی ہے، تصوف کا کتنا ہی حد فاصل اسلامی ہے، اور زمانہ کی ضرورتوں سے جس طرح تکمیل اسلام نے وقتاً فوقتاً غریبوں کی لڑائیوں میں شریک کر لیا تھا حتیٰ کہ مشرک مقاصد و موافقت میں ضروریات و کائنات ابھرنے کو مباحث کرتے ہیں اسی طرح تصوف میں بھی جنہی عناصر کا اضافہ و مختلف وجوہ سے جو ہوتا رہا ہے، اپنی مختلف کتابوں خصوصاً اللہ تعالیٰ کے تحت سلطنت و بغیرہ میں اسی کی آپ نے تفصیل بیان فرمائی ہے، تصوف کے تعلق میں بعض لوگوں نے در سب سے پہلے ہندوستان میں اس کے خلاف میں شاہ ولی اللہ ہی نے قلم بنیاد اٹھایا، حالانکہ

اسلام کے بکس ہے۔ آج جبکہ یورپ تحقیق درسیج کے نام سے اسلامی چیزوں کو غیروں کی طرف مختلف شاہروں
جا بکرتیوں سے منسوب کرنے میں منہمک ہو اگر شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیقی کتابیں اس وقت ہمارے
پاس نہ ہوتیں تو کون کہہ سکتا ہے کہ اس دجالی نظام میں تصوف کا اسلام سے دور کا بھی رشتہ باقی رہ سکتا تھا؟
یورپ زردوں کا ایک جڑا گروہ باوجود اس کے بھی جاہلوں کو جو بہکا رہا ہے کہ اسلامی صوفیہ کے پاس اپنا
کچھ نہیں ہے بلکہ قسری اشتراقیوں، عیسائیوں، صابیوں، یونانیوں، ایرانیوں اور آخر میں ہندوستانی یوگیوں سے
مختلف چیزیں لے کر مسلمان صوفیوں نے تصوف کی عمارت کھڑی کی ہے۔

مذاہب جڑی خیر دے شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کو مختلف کتابوں میں مختلف پیرائوں سے آپ نے اسلام عظیمی
تہذیب اور انبیاء و ائمہ کو جدا کر کے دکھا دیا ہے اور اس سلسلہ میں تو آپ نے انت کام کیا ہے کہ جن جن چیزوں کا
تصوف سے محض برے نام تعلق تھا، مثلاً جھاڑ بھونک توغیرہ اس کے متعلق بھی آپ نے مستقل کتابیں تالیف
فرمائیں۔ ”القول البطل“ اور حزب البحر کی شیعہ وغیرہ اس سلسلہ کی چہرے ہیں، اس طرز عمل کا ایک بڑا فائدہ یہ بھی ہوا کہ
جس طرح تبریک کی کتابوں سے مخفی و شافعی اخلاعات کی شدت کم ہوتی ہے، ان کتابوں سے ملا اور صوفی کو جھکڑ
کا بشرطیکہ انصاف سے کام لیا جائے خاتمہ ہو جاتا ہے شاہ ولی اللہ نے تصوف کے سائل کو خالص اسلامی تعبیروں
میں پیش کر کے تولیوں کی اس جھڑک کو مٹا دیا جو ان پچاروں میں صوفی و صوفیت کے متعلق پائی جاتی ہے

(۳)

جساکریں نے عرض کیا ہے ہندوستان میں پہلے تورانی سنی، پھر ایرانی شیعہ، اور آخر میں مشرور سنی و سنیوں
کی شکل میں داخل ہوئے ان تینوں عناصر کے امتزاج سے تسنن و تشیع کے سلسلہ میں عجب افراط و تفریط کی کیفیت
پیدا ہو گئی تھی۔ شاہ صاحب نے اس سلسلہ میں بھی بڑا کام کیا بڑی محنت سے ہزار ہا صفحات کو پڑھ کر آپ نوچاویں
خلفائے واقعی حالات و احوال انھما میں ایسے دل نشین طریقہ سے مرتب فرمائے کہ اس کتاب کو پڑھنے کے بعد اگر
غیبیوں کی غلط فہمیاں کا ازالہ ہو جاتا ہے، تو اسی کے ساتھ ان غالی سنیوں کی شدت و تیزی میں بھی کمی پیدا ہوتی ہے جو
جو محض اس لیے کہ شاہ عبدالعزیز نے تنہا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو مناقب کیوں بیان کیئے، یا شاہ ولی اللہ نے شیعہوں
کی تکفیر میں فقہاء و حنفیہ کے اختلافات کو کیوں بیان کیا، ان پر بھی شیعیت کا فتوے صادر کر دیتے ہیں۔ اور
اس کے لیے بجائے مناظرے اور مجادلے کے شاہ صاحب نے ایک ایسی راہ دریافت فرمائی جس سے بہت
سے فتنوں کا سد باب ہو گیا، مولوی شبلی صاحب نے ہی کی چہرہ دی میں ”الفاروق“ لکھی جو زیادہ تر آراء و افہام ہی سے
ماخوذ ہے اور اس سے دونوں فرقوں کے اہل انصاف پر مفید اثر مرتب ہوا۔

(۴)

اسی سلسلہ میں شاہ صاحب نے اپنے زمانہ کے ان معنوی علما کی حولا کو بھی پیش نظر رکھا ہے، جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں کہ وہ نقلی طور پر دھندوں میں مبتلا تھے، آپ نے بجائے دوام و خرافات کے قرآن و حدیث کے کلیات سے خود ایک فلسفہ نیا بنایا اور جو لوگ ذہنی ترین و تخیل کے لیے ایسی خیالات میں وقت ضائع کرتے تھے ان کے لیے شاہ صاحب نے فکر و غور کا ایک بڑا میدان پیش کر دیا۔ اس سلسلہ میں آپ کی سب سے بہتر کتاب اخیر الکفر ہے نیز محمد اللہ دالبہ و البازیدہ کے اکثر مباحث کا سب بھی اسی نصب العین کی طرف ہو اس سلسلہ میں شاہ صاحب کے ماننے بندہ رومستان کی وہ مرثوبہ لیا ہے بھی ہیں، جو میر باقر داماد، اور محمد شیرازی وغیرہ ایرانی لغظوں کے یقینوں و خدشہوں سے متاثر ہو کر اپنی جگہ پر گویا کاتب رہے تھے،

شاہ صاحب کی بعض کتابوں میں تیسرا تر وغیرہ کی عبارتوں کی جو بھلک نظر آتی ہے تو یہ اس کو کوئی اتفاقی واقعہ نہیں سمجھتا، بلکہ میرا خیال ہے کہ آپ نے قصہ اس فرزدعل کو اختیار کیا جو اور محمود وہی ہے جو میں نے عرض کیا،

(۵)

پانچویں چیز جو شاہ صاحب کے تصانیف میں نظر آتی ہے، ممکن ہے کہ لوگوں کو اس باب میں کچھ اختلاف ہو، لیکن ہر حال میں یہ سمجھنا ہوں کہ انگریزی حکومت کے بددستارستان میں مذہب اور مذہبی امور کے متعلق شک وارتباب کا جو دور آنے والا تھا شاہ صاحب کے کاموں کا ایک بڑا حصہ اس سے بڑی تعلق رکھتا ہے، خصوصاً حاجۃ اللہ البانہ، ابوالعبد و البازیدہ میں آپ نے جو کچھ لکھا ہے اس کا معلوم ہوتا ہے کہ جو سوالات آئندہ پیدا ہونے والے ہیں، ان کا جواب پہلے سے تیار کر کے ہندوستان ہی نہیں بلکہ دنیا کے مسلمانوں کو سپرد کر رہے ہیں جیسا کہ میں خود لکھ چکا ہوں، شاہ صاحب کے زمانہ تک انگریزی حکومت کا اثر دینی تک نہیں پہنچا تھا، لیکن جب بنگال اور مدراس میں ان کے قدم جم چکے تھے، اور اپنے اسی اقتدار و اختیار کی قوت کو محسوس کر کے عیسائی مذہب کے پیادہ و بھارتہ مغربی خیالات کو کسی زکسی شکل میں ملک میں پھیلانے کی تیاریاں کر رہے تھے، عوام کو ان کا احساس نہ ہوا ہو، لیکن کوئی تعجب نہیں کہ شاہ صاحب تک اس کی لہریں پہنچی ہوں، اس لیے اس کے جب حجۃ اللہ کے دیا جا میں وہ خود یہ فرماتے ہیں۔

کہ

اس حال میں کہ ایک دن عصر کی نماز کے بعد حضرت علیؑ کی طرف توجہ کر کے بیٹھا ہوا تھا اچانک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

بینا انا جالس ذات یوم بعد صلاة العصر
متوجھا الی اللہ اذ ظهرت سادج النبی صلی اللہ
علیہ وسلم و عشیتنی من فوقی لینی فی الدانہ

توب الحق علی و نعت فی راعی فی کلک
الحالۃ اندہ شامراۃ الی نوع بیان للادین
و وجدت عند ذلک فی صد ساری نور
لم یزل یمنع کل حین
بجہ اشارہ کیا جا رہے ہیں نے اپنے اندر اس حال میں ایک روشنی پائی جو لمحہ بہ لمحہ پھلتی چلی جاتی تھی۔

اور صرف یہی نہیں بلکہ اس کے بعد کا جو یہ فقرہ ہے کہ شاہ صاحب کو یہ محسوس ہوا کہ
ان الشریعۃ المصطفویۃ اشرف فی ہذا
الزمان علی ان تبرئ فی نفس سابقۃ من اللہ
مصفوی شریعت کے لیے وقف آگیا ہے کہ برہان
اور دلیل کے پیرامونوں میں ایسوں کر کہ اسے سیماں میں
لایا جائے۔

آئندہ انگریزی عہد میں دوا و دام اور شکوک شبہات کے بوسیاہ بادل اُمتاٹنے والے تھے۔ انکار کی
طرف اس میں اشارہ نہیں جو تو بتایا جائے کہ حجۃ اللہ کی تصنیف کے بعد انگریزی عہد کے سوا ایسا کون سا دور
آیا جس میں ضرورت تھی کہ اسلامی شریعت کو دلیل و برہان کے پیرامونوں میں آ رہے کر کے پیش کیا جائے۔ بہر حال میرا
خیال ہے، دورہ خدایا شاہ صاحب کی کتابوں سے پیدا ہوا ہے کہ جو کچھ ہونے والا تھا اور مسلمانان ہند پر جو افتاد
پیش آنے والی تھی کسی نہ کسی ذریعہ سے شاہ صاحب کو اس کی اطلاع ہو چکی تھی، اور اپنے تصنیفی کاروبار میں
ان کے سامنے جہاں اور مقام و اغراض تھے، ایسا محسوس ہوتا ہے کہ آنے والے خطرات کے اندر لو کی بھی انھوں
نے اپنی کتابوں میں پوری کوشش کی ہو، اور میں سمجھتا ہوں وہ اپنی اس کوشش میں کامیاب ہوئے ہیں، جوں
جوں نئی روشنی تاریکی پر صحتی چلی جا رہی ہو حضرت شاہ ولی اللہ کی جلائی چوٹی علی شمع کی قیمت ہی نسبت سے
بڑھ رہی ہو، مغربی اتحاد و زندہ کے زہر کا تریاق شاہ ولی اللہ کا کلام ہے، اب یہ ایک ایسی مسلم بات ہو گئی ہو
کہ صرف ہندوستانی ہی نہیں بلکہ مصر اور اب تو عرب و ترکی ایران و افغانستان سب ہی کو اس کا احساس
ہو رہا ہے، اور سچو اللہ ان تمام اسلامی ممالک میں شاہ صاحب کی کتابیں کافی مقبولیت حاصل کر رہی ہیں چونکہ
میں سر دست صرف ولی اللہ کا زانوں کی ایک اجالی فہرست بتا رہا ہوں اس لیے مزید گفتگو کی گواہیں نہیں
انشاء اللہ اگر تفصیل کا موقع کبھی ملے، تو یہ دکھلایا جاسکتا ہو کہ آج جو کچھ پوچھا جا رہا ہے سب کے جواب سے
ولی اللہ القلب الحکیم کا قلم مدت ہوئی کہ فارغ ہو چکا ہے۔

اور سب سے بڑا کام کم از کم میرے ناچیز خیال میں شاہ صاحب کا یہ ہے کہ سب سے پہلے ان ہی سے

ہندوستان میں قرآن وحدیث کے ترجمہ کی بنیاد بڑی جمہات اور بہت سے کام لے کر بالآخر ٹالیدی بھٹی اگرچہ خود انھوں نے فارسی میں قرآن کا بھی ترجمہ کیا اور حدیث کی قدیم ترین کتاب مولانا کس کا بھی ترجمہ فارسی ہی میں کیا، لیکن کے زمانہ تک غالباً اردو عام طور سے لکھنے پڑھنے کی زبان نہیں بنی تھی، جو بھی لکھنا پڑھنا مانتے تھے وہ فارسی ہی میں لکھتے پڑھتے تھے، لیکن جوں ہی کہ اردو نے قدم آگے بڑھایا اور اس راہ میں اس نے بڑی تیزی دکھائی، تو محض اس لیے کہ شاہ صاحب کا نمونہ فارسی میں موجود تھا آپ کے صاحبزادوں میں سے حضرت شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ نے باقاعدہ اردو میں، اور شاہ رفیع الدین صاحب نے لفظی ترجمہ کرنے کی سادات محل فرمائی۔

یہ بات کہ ان حضرات کو ترجمہ کرنے کا خیال اپنے والد کے ترجمہ ہی کی بنیاد پر ہوا، موضح القرآن میں ایک متعلق شاہ عبدالقادر فرماتے ہیں۔

پند سے عاجز عبدالقادر کے خیال میں آیا کہ جس طرح ہمارے باہا صاحب بڑے حضرت مسیح ولی اللہ عبدالرحیم صاحب کے بیٹے، سب حدیث جاننے والے ہندوستان کے رہنے والے تھے فارسی زبان میں قرآن کے معنی آسان کر کے لکھے ہیں اسی طرح اس عاجز ہندی زبان میں قرآن شریف کے معنی لکھے گئے۔

اور ان دونوں حضرات کے بعد پھر اس وقت تک اردو میں قرآن بلکہ حدیث کے بھی جتنے ترجمے ہوئے، یا آئندہ ہوں گے کم از کم ہندوستان کی حد تک اس منت حسنہ کے تشن کا سہرا حضرت شاہ ولی اللہ نہیں کے سر پہ چھتا ہے۔ قرآن وحدیث کے ترجمہ سے مسلمانوں کو خصوصاً ایسے زمانہ میں جب اسلام سے ان کا وہ موکیا و ملوثی تعلق باقی نہیں رہا جس کی وجہ سے مسلمان تو مسلمان اسلام بھی پہلائی زندگی کی ابتداء میں فخر محسوس کرتا تھا، ایسے زمانہ میں ان ترجموں نے ہم مسلمانوں کے اسلام و ایمان کی حفاظت میں کیا کام کیا ہے، اس کا صحیح اندازہ کرنا آسان نہیں ہے، اور خواہ میری یہ خوش عقاد ہی قرار دی جائے یا جو کچھ بھی سمجھا جائے میں تو ایسا سمجھتا ہوں کہ اس سلسلہ میں بھی شاہ صاحب کو اس مصیبت، اگر کسی نہ کسی حد تک اندازہ ہو چکا تھا جس میں انقلاب حکومت کے بعد چارے مولوی اور شاخ مبتلا ہونے والے تھے،

میرا اشارہ اس طریقہ عمل کی طرف ہے جسے اس زمانہ کے ارباب تشکیک و ارتداد نے اسلام کے خلاف استعمال کیا ہے، وہ چاہتے ہیں کہ اسلام کی کسی تعلیم کا انکار کریں لیکن دہتے ہیں کہ عام مسلمانوں پر اسے برہمی پیدا ہوگی یا کم از کم صاف انکار کر دیا جائے گا تو عوام ہمارے قبضہ سے نکل جائیں گے، اس لیے مولوی کا مذہب ایک لفظ تراشا گیا ہے، اور ہر وہ چیز جو واقعی قرآن کی یا حدیث کی ہوتی ہو مولوی

کی طرف منسوب کر کے اس کا انکار کر دیا جاتا ہے کہ ہم نے مولوی کے خیال کا انکار کیا ہے، قرآن کا انکار نہیں کیا ہے، حد یہ ہے کہ آج جنت و دوزخ، حور و ملائکہ، یسین وغیرہ ایسے حقائق کا علم نہ انکار کیا جاتا ہے جن کے ذکر سے قرآن مہر ہے، لیکن سادہ لوح کو کتنی دیر سے یہ بات یاد کر دیا جاتا ہے کہ ان چیزوں کا ثبوت کہیں بھی قرآن میں نہیں، بلکہ یہ غبی کہ قدرت مولوی ان کا قائل ہے، الغرض اس پر وہ میں قرآن کے اس عقیدے سے جہاد مانا ہی انکار کر دیا جاتا ہے:

اگرچہ وہ کہتا ہے کہ اگر اس وقت شاہ ولی اللہ قرآن و حدیث کے ترجمہ کی بنیاد ڈال کر نہ چلے جاتے اور اس وقت بھی قرآن عوام کی دسترس سے عربی زبان میں ہونے کی وجہ سے بالکل باہر ہی ہوتا، تو بچارہ مولوی اس مخالفہ کا کیا جواب دے سکتا تھا، صبر و سکون کے ساتھ اتحاد و بیہ دینی کے ان طمانچوں کو برداشت کرتا رہے، اس کے لیے اس کے سوا چارہ کار ہی کیا تھا،

لیکن بعد از شاہ ولی اللہ ایک ایسا کام کر کے چلے گئے ہیں کہ جو نہیں سمجھنا چاہتے ان سے جو بحث نہیں لیکن واقعی جو حقیقت کے طالب ہیں، ان کیسے۔۔۔ مولوی کے مذہب، اس کا پرانا حال اسے بیکار ہو چکا ہے، قرآن تمہاری زبان میں شکل نہ جو موجود ہے، خود پڑھ جاؤ، اور پڑھنے کے بعد خود انصاف کر سکتے ہو کہ خفا آج جس جنت و دوزخ، حور و غلمان، اشجار و انسان کا دار آخرت میں انکار کیا جا رہا ہے، کیسی غریب مولوی کی بات کا انکار ہے، یا براہ راست قرآن کا انکار ہے۔

غرض یہ ایک بڑی پرفریب و تباہیت تھی جس کا قلع قمع کم از کم انصاف پسندوں کی مدد سے ہو سکتا تھا اور سچ پوچھیے کہ انخطاط و تفسیر کے اس زمانہ میں بیچارے مولویوں کے لیے بھی قرآن و حدیث کے تراجم آج کسیر کا کام دے رہے ہیں، عربی مدارس میں ٹی ٹی چھوٹی ہمتوں والے طلبہ آج جو کچھ پڑھتے ہیں یہ واقعہ ہے کہ ان میں ایسے بہت کم پیدا ہوتے ہیں، جو بغیر ترجمہ کی مدد کے قرآن یا حدیث کو براہِ مطلب خود سمجھ سکتے ہوں، اگر یہ کہوں تو شاید مبالغہ نہ ہو گا کہ نوے فی صدی مولویوں کی آبر و بھن ان ہی ترجموں کی بدولت بچی ہوئی ہو، اگرچہ بات یہ ہے کہ بعض زبان سے ناواقف ہونے کی وجہ سے اللہ کے جو بندے اپنے مالک کے براہ راست مخاطب بننے کی سعادت سے محروم تھے یا براہ راست اپنے رسول کے محفوظات و ارشادات کے سمجھنے سے محذور تھے، اس نعمت کا کون انماذہ کر سکتا ہے کہ ان تراجم کی بدولت اب وہ بھی خدا کے سامنے کھڑے ہو گئے اور خود ان آنکھوں سے بغیر کسی مولوی عالم کے واسطے کے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ کا مطالعہ کر رہے ہیں، اور عیاں کہ شاہ عبدالقادر صاحب نے لکھا ہے کہ

”باتنے والے بہت بڑا بنائیں، جیسا خدا تعالیٰ نے قرآن شریف میں آپ بتایا ہے اور نبی نہیں

جنا سکتا، اور جیسا اثر اور راہ پاتا خدا کے کلام میں ہے، کسی کے کلام میں نہیں۔
 حقیقت جو منافع ان تراجم کے پڑھنے سے چڑھنے والوں کو دینا ہو سکتے ہیں، اور ہو رہے ہیں، وہ لاکھ مولوی اور
 کی زبان سے ہم نہیں کہی جا سکتے، بلکہ ترجمہ پڑھنے والے وہ ہیں، ایسے کہتے ہیں، جنہوں نے ان ہی
 ترجموں کی مرادوں سے آہستہ آہستہ عربی زبان سے ایسا لفظ و پیدا کر لیا کہ براہ راست خود کلام اللہ کی
 سمجھ میں آتا ہو،

خلاصہ یہ ہے کہ تمام صاحب کے کارناموں میں نہج کی عاریت کو میں سب سے بڑی خدمت قرار دیتا ہوں
 اس وقت چونکہ میری فہرست کی جانب سے اس کا تذکرہ مقصود ہے، اس لیے بفضل اسی برکت
 ہوں، انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ جیسا کہ عرض کر چکا ہوں، آپ کے ان شتر کا۔ خدمات قیمہ پراگ ایک مقالہ میں
 چاہتا ہوں کہ بحث کروں اور اسی سلسلہ میں ایک مقالہ تراجم کا بھی ہو گا، خواہ شاہ صاحب نے اپنے ترجمہ کے
 متعلق کیا اتمام فرمایا ہے، اور کن مقاصد کو پیش نظر رکھ کر اس کام کو اس نے انجام دیا، نیز ترجمہ کے ساتھ قرآن
 کے حاشیہ پر زبان فارسی آپ نے مختصر مختصر غلطیوں پر جو ابرار سے کچھ سنا، اور انھوں نے الگ الگ وغیرہ والی
 پر تفسیر کے بارے میں اس نے وضع فرمائی ہیں، ان سب کا تذکرہ براہم رہا ہے اس قدر میں انشاء اللہ کیا
 آجائے گا۔

واقعہ یہ ہے کہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی حیرت انگیز نقیہ النظیر کوششوں کی جو نوعیت ان شتر جی کا بیان
 پر نظر آتی ہے۔ ان میں ہر ایک بجائے ذرا ایک ایسا نقل موضوع ہے کہ آپ کیا، اگلا رک کی کوئی جانتی ہی ان
 سے بہرہ ہو۔ چاہتی تو جتنی کامیابی حضرت شاہ صاحب کو ان میں سے ہر ایک شعبہ میں ہوئی ہے کسی باب
 شیعہ میں بھی اتنا ہیامیاب ہونا آسان نہیں تھا۔ انھوں نے قرآنی آیات کی جن مشکلات کو حل کیا ہے، قرآن مجید کے
 نسخ جن کلمات کی انھوں نے خود تائیس فرمائی ہیں، حدیث و فقہ کے باہمی تعلقات کو صحیح و نیکو راقی کی روشنی میں
 جس طرح انھوں نے حل فرمایا ہے، انہیں خصوصیت کے ساتھ علم اسلام الدین کے سلسلہ میں حدیث اور فقہ کے تقریباً تمام ہوا
 ہیں جن خالق و موزر کو انھوں نے بے نقاب کیا ہے، اس باب میں واقعہ یہ ہے کہ ان کے اس دعوے کی کوئی تردید
 نہیں کر سکتا گا۔

حدیث کے اسرار اور اسلامی احکام و قوانین کی مصحفین
 اور ترغیبات کی حکمت اور وہ ساری باتیں جو بہر غیر خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم، اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوئی ہیں، اور
 جن کی آپ نے تعلیم دی ہے، ان سب کے اسرار و رموز کا

۱۔ احکام و ترغیبات و مسائل و مضامین
 ۲۔ تعلیم و علم از خدا سے تعالیٰ اور وہ اند
 ۳۔ دلائل و مست کہ پیش ازین فقیر مضبوط
 ۴۔ فقیر کے آئینہ کردہ است باوجود

جلالتِ آں فن، اگر کے راویں حرفِ شبہ باشد
گو کتاب تو اودہ بہ ہیں کہ شیخ حسن الدین آنجا چہ جہا
کردہ بمشعرِ شیریں فنِ فائز نشدہ ۱۹۷۵ء
میں مہجہ تو چاہیے کہ کتابِ قواعد کو دیکھے شیخ عبداللہ بن عبدالسلام نے اس میں کیا کچھ کوشش نہیں فرمائی ہے
مگر اس فن کے عشرِ شربک ان کی مدائی نہ ہو سکی۔

اسی طرح فنِ معارف و حقائق اور تصوف کے مطلق جن تحقیقی مباحث تک وہ پہنچے ہیں۔ نیز اہلِ السنۃ
و الجماعت کے عقائد کی تشریح، اور قطبیینِ مشغول بر مشغول کے سلسلہ میں انھوں نے جو خدمتیں انجام دی ہیں جیسا کہ
خود ارشاد فرماتے ہیں۔

عقائدِ تمام اہلِ سنت بدلائل و حج اثباتِ کرد و آں ا
از جس و عاشاکِ متوہیات پاک ساخت و بوجہ غور
نمود کہ محلِ بحث نہ ماند۔
قد مار اہلِ سنت کے عقائد کو دلائل و براہین کی روشنی
میں جس طرح ثابت کیا گیا ہے، اور مقبول کے لحاظ سے
عاشاک سے جیسا ان کو پاک کیا ہے، اور ایسے طریقے سے
ان کی بنیاد قائم کی ہے کہ اب بحث و مباحثہ کی ان میں گنجائش ہی باقی نہ رہی۔

اسو اس کے انھوں نے قرآنی نصوص اور نبوی ارشادات کی روشنی میں دو مستقل فن جو ایجاد کیے ہیں
جس کی تعبیر ان ہی کے الفاظ میں یہ ہے یعنی ایک تو علمِ کمالات اور بمعنی ابدع و مطلق و تدبیر و تدلی با عینِ حق
و طول

اور دوسرا علمِ ان ہی کی اصطلاح میں — ”علم استعداد نفوس انسانہ بحجیبہ و کمال و تال ہر کئے“
شاہ صاحب کا ان دونوں علوم کے مطلق دعویٰ ہے اور کیا دعویٰ ہو کہ — ”ایں ہر دو علمِ طیل اند کہ پیش ازین فقیر کے
برگرداں نہ گشتہ“

غیر شاہ صاحب نے علمِ کلام اور تصوف کے نظری حصہ کے مباحث کو غلط کر کے ایک نیا فلسفہ تیار کیا اور
ایسا فلسفہ جس کو فلسفہ ”قادر دینا“ میرے خیال میں اس کی تحقیر ہے کیونکہ اس باب میں ان کی سب سے بڑی خصوصیت
یہی ہے کہ ایسی کسی چیز کو اسلامی سلام اور اسلامی تصوف میں وہ دیکھنا نہیں چاہتے جسکی تائید قرآن و حدیث اور ائمہ
صحابہ و اہل سنت کی شہادتوں سے نہ ہوتی ہو، خود فرماتے ہیں کہ اس قسم کے تمام مسائل میں حق تسلط نے ان کو
توفیق تشہید آں یہ کتاب و سنت و آثار صحابہ و ائمہ
و بر تیز آنجہ علم دیں سنت مشغول از حضرت پیغامبر
صلی اللہ علیہ وسلم آنجہ دخل سنت و محرف و آنجہ
اس بات کی توفیق تھی کہ کتاب و سنت و آثار صحابہ و ائمہ کی بنیادوں کو مستحکم
بزدہ علم دین جو تھنزل اللہ علیہ سلم سے مشغول ہوا جو دین میں باہر
سے چیزیں داخل ہو گئی ہیں ان دونوں میں تیز کا جو سلیقہ اور

سنت مست وہ اپنے ہر فرقہ پر امت کر دہا است افادہ
بہکان میں کونسی ہائیں تھوہی ہیں، کون کونسی چیز سنت
ساختہ۔

مترتب کیا (ان تمام امور کا انکشاف جیسا شاہ صاحب نے کیا شاید ہی کسی نے کیا ہو)
انہیں اس قسم کے مختلف الاطراف و ابجانب مباحث ہمہ کو انہوں نے اپنی جھوٹی بڑی کتابوں اور
رسالوں میں جو جمع کیا ہے، جن کی تعداد حیات ولی کے مصنف نے (۱۰) بنائی ہے اگرچہ اسی کے ساتھ یہ بھی
لکھ دیا ہے۔

آپ کی مبالغہات کے سلسلہ میں اور بھی بہت سی کتابیں ہیں جو قدیم کتب خانوں میں جو
ہیں، اگر ہم نے صرف ان ہی کتابوں کا ذکر کیا ہو جو مطبوع ہو کر شرق و غرب تک نہایت
دفعت کے ساتھ مشہور ہو چکی ہیں۔

اور پھر یہی نہیں کہ ان کی قوجہ اپنی ان کتابوں میں محض نئے پر رہی ہے، بلکہ عربی زبان میں انہوں نے
صحفی کتابیں لکھی ہیں، ان میں ایک خاص قسم کی انشاء کی جو ان کا مخصوص اسلوب ہے پوری پامندی کی ہوا شاہ
صاحب نے عربی انشاء و ادب کا جو ناقابل تیار کیا ہے یہی نہیں کہ ہندوستانی مصنفین میں اس کی نظیر نہیں پائی
جاتی بلکہ جہاں تک میری محدود و درسانی کا تعلق ہے، میں نہیں جانتا کہ آغاز اسلام سے اس وقت تک کسی اسلامی
علاقہ کے ارباب تصنیف نے اس کو اختیار کیا ہے، شاہ صاحب کے اس اسلوب پر یہ کہ کیا خصوصیتیں ہیں اس کے
لئے بھی ایک مستقل مضمون کی ضرورت ہے لیکن مختصر لفظوں میں شاید یہ کہا جاسکتا ہو کہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ آدمی ہیں جنہوں
نے اپنی عبارتوں میں زیادہ تر صاحب "جوامع الکلم" الہی احکام صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز گفتگو کی پیروی کی جو حتیٰ الامکان
وہ اس کی خوشتر کرتے ہیں کہ اپنے مدعا کا اظہار ان ہی لغات اور ان ہی محاوروں میں کریں، جو لسان نبوت
اور زبان رسالت سے خاص تعلق رکھتے ہیں، اور اس میں خدا نے ان کو خاص جہارت عطا فرمائی ہو، ان سے
پہلے تو کسی کو عبارت کے اس ڈھنگ کی طرف توجہ ہی نہیں ہوتی، لیکن ان کے بعد بھی اس کی تقلید آسان نہیں ہو
حدیث کے بعد ان کی عبارت میں قرآنی طرز تعلیم کا بھی اثر ہے، لیکن قرآن سے زیادہ اس باب میں وہ حدیث
ہی کے زیادہ متبع نظر آتے ہیں، اور اسی چیز نے ان کی کتابوں کے رنگ کو عربی زبان کے تمام دوسرے مصنفین کو
متاثر کر دیا ہے، فارسی میں شاہ صاحب نے اگرچہ کم لکھا ہے، لیکن جو کچھ لکھا ہے کم از کم اس میں ان علماء کے لئے
درس عبرت ہے جہاں نہ ان کی عام طریقہ انشاء و کتابت میں کچھ پڑھنے کو اپنی علمی شان سے ایک گڑی ہوئی
بات خیال کرتے ہیں، شاہ ولی اللہ شاہ عبدالعزیز کی کتابوں کو پڑھیے اور اس زمانہ کے بڑے بڑے اسباب انشاء
کی کتابوں کا بھی مطالعہ کیجئے، مشکل ہی سے ان حضرات کی عبارت ان سے وہ سلی ہیں۔

لیکن یہ سارا کام کتنی مدت میں انجام پایا، شاید ہی کسی کے اس پر غور کیا ہو، واقعہ یہ ہے کہ شاہ صاحب کی عمر کا ایک بڑا حصہ یعنی سفر حج سے پہلے کا جو حصہ ہے، اس میں تعذیب و مایہ کا بظاہر آپ نے کچھ کام نہیں کیا بلکہ ایسا محوم ہوتا ہے کہ اس وقت آپ کو اس کا خیال بھی نہ تھا،

والد ماجد یعنی حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب کی وفات کے وقت سب سترہ سال کے تھے اسی عمر میں علوم متداولہ سے فارغ ہو چکے تھے، ان کی وفات کے بعد اپنے والد کے پرائے مدرسہ رحیمیہ میں درس تدریس کا کام تقریباً ایک قرن تک انجام دینے رہے خود فرماتے ہیں کہ

بعد از وفات حضرت اخیال و وارثہ سال کی بیش حضرت والد کے انتقال کے بعد کم و بیش بارہ سال درس کتب دینیہ و علمیہ نمودہ و در ہر گز عزم و تقہر تک دینی اور عقلی علوم کی کتابوں کا درس دیتا رہا اند ہر علم میں غور و فکر کا مذاق پیدا ہوا (انفاس)

جس کے سننے پہی ہوئے کہ قریب قریب انیس تیس سال کی عمر تک شاہ صاحب کا بچنے مایہ و تعذیب کے زیادہ تر درس تدریس سے ہی تعلق رہا، اسی زمانہ میں یکا یک سفر حجاز کا سودا سر میں سما یا، فرماتے ہیں جہاں زل ذوالحدہ سال شوق زیارت حرمین فخر میں اس بارہ سال کے بعد حرمین محترمین کی زیارت کا دوسرا فائدہ

۱۳۳۷ھ و ۱۳۳۸ھ میں سال اسی سفر کے تدر ہوئے، جس میں تقریباً چودہ مہینے حرمین شریفین میں قیام کا موقعہ میسر آیا شاہ عبدالعزیز کا بیان گزر چکا ہے کہ

والد ماجد چہار ماہ در حرمین بودہ و منوفات ۱۳۳۸ھ و ۱۳۳۹ھ میں رہے۔ اور باقی مدت آمد و رفت میں صرف ہوئی، اس سلسلہ میں شاہ صاحب کو دو حج ملے، ایک اس وقت جب حجاز پہنچے، اور دوسرا اس وقت جب حجاز کے قصد سے عرب سے روانہ ہونے والے تھے۔

اس حساب سے حضرت کی عمر کے تیس چونتیس سال ان ہی مشغلوں میں ختم ہو گئے آپ کی پوری عمر کتنی ہوئی، اس میں اگر جوتھوڑا سا اختلاف ہے حیات ولی کے مصنف نے گویہ لکھا ہے کہ جناب شاہ ولی اللہ عمر کے تیس سال مرحلے طو کر چکے تو چند ذر خفیف سی بیماری میں مبتلا ہو کر ۱۳۳۸ھ میں علوم سفر آخت ہوئے (۱۳۳۸ھ)

لیکن اس کے برخلاف منوفات عزیز یہ ہے کہ جامع نے حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کا یہ قول نقل کیا ہے۔ عمر شریف شصت و یک سال و چہار ماہ خدا چاہے شوال و لگشت، وہ در بست و نہم محرم وفات یافت، تاریخ تولد چہارم ماہ شوال چہار شنبہ ۱۳۳۸ھ بود، تاریخ وفات او بود ۱۳۳۹ھ

دو گونہ تاریخ :- اسے دل پر وزنگار رفت بست نہم محرم وقت فہرست

(ملفوظات عزیزہ ص ۳۴)

تاریخوں کے دہانے سے جیسا کہ یوں بھی چاہیے شاہ عبدالعزیز ہی کے بیان کی توثیق ہوتی ہے بہر کرب! امیرا
مصدق تو یہ کہ شاہ دلی کی طرف سے کل اکٹھ سال چار مہینے مانی جائے تو ہکا مانا مطلب یہی ہوا کہ اس کے گھڑوں کو تقریباً تیس چوبیس ہی شہرہ فرما دی گئی
اب کل ستائیس اٹھائیس سال کی مدت رہ جاتی ہے جس میں وہ سارا کام انجام پایا ہے جسے دنیا شاہ
دلی اللہ کا کام سمجھتی ہے، بلکہ اسی کے ساتھ مرحوم حضرت میر شاہ خاں صاحب جو دلی الہی خاں دادہ کے گویا رشتہ
تھے ان کے اس بیان کا بھی اضافہ کر لیا جائے کہ

”دہلی میں نجف علی خاں کا تسلط تھا جس نے شاہ دلی اللہ صاحب کے بچے اتروا کر ہاتھ بیکار

کر دیئے تھے تاکہ وہ کوئی کتاب یا مضمون نہ تحریر کر سکیں (امیرالروایات ص ۳۴)

اگرچہ اب تک اس واقعہ کی تاریخی شہادت مجھے میسر نہیں آئی ہے، لیکن میر شاہ کا بیان کم از کم میرست نزدیک
خود ایک زندہ شہادت ہے، چہرچہ کہ یہ نہیں معلوم کہ یہ ناگوار سانحہ حضرت کے ساتھ کس وقت پیش آیا، اس لیے
کوئی مین مدت و مقرر نہیں کی جاسکتی لیکن بقیہ ستائیس اٹھائیس سال والی وہ مدت لامحالہ اس نبیاد پر اور گھٹ کر
رہ جاتی ہو،

نئی قلیل مدت میں ایسے عجیب و غریب گونا گوں کام کیسے شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے بن کر
یہ بقیہ عمل حیرت ہے، کوئی شبہ نہیں کہ اس میں بہت کچھ دلی خود ان کی خدا داد قدرت اور خاص دل و ذہن
کو ہی ہو، بھلا جس شخص کی خدمت اور جس کا ختم قرآن ساتھ ساتھ ہوا ہو، جیسا کہ خود فرماتے ہیں،

در سال ہفتم حضرت والدہ بزرگوار بر نماز ایستادہ کوفہ	عمر کے ساتویں سال میں والد بزرگوار نے مجھے نماز پر
دہ روزہ و شہن فرمودند و ظہر نیز دہمیں سال واقع شد	کھرا کیا اور روزہ رکھنے کا حکم دیا اور رخصت بھی ہی سال
دیناں در خاطر ماندہ کہ آخر میں سال قرآن عظیم ختم	میں واقع ہوئی اور خیال ایسا ہوتا ہوں کہ اسی سال کے
کردم (انصاف ص ۳۵)	آخر میں قرآن مجید بھی میں نے ختم کیا۔

اور دس سال کی عمر میں جو شرح طائیک پہنچ گیا ہو، اور کس طرح پہنچا ہو، کہ مطالعہ کی قوت بھی پیدا ہو چکی ہو
فرماتے ہیں :-

در سال دہم شرح طامی خواندم و ماہ مطالعہ فی الجملہ	میں دسویں سال شرح طامی پڑھنا تھا فی الجملہ اسی وقت سے
کشادہ شد	مطالعہ کی راہ مجھ پر کھلی،

اور ٹھیک عمر کے چند مہینوں سال میں اضافہ و توفیقیت جس کے سر پر بند ہو گیا کہ ان ہی کا بیان

ہے کہ۔

بجملہ اذنون متعارفہ بحسب رسم ایہ و یاہ پانزدہم
فرمانہ حاصل شدہ

خلاصہ یہ ہے کہ عام متداول علوم اس ملک کے درس
میں جن کا رواج ہے ان سے ہندوؤں سال فروغ
حاصل ہو گئی۔

ان علوم متداولہ میں صرف درس نظامیہ کی کتابیں ہی داخل نہیں ہیں بلکہ ان عام کتابوں کے جو کتب
اور تصنیف کی ایک نہیں چند چند کتابیں چھوٹی بڑی بھی شریک ہیں بلکہ شاہد علم خواص الاسماء وغیرہ کے طرز کی بعض
چیزیں بھی اپنے والد سے آپ نے پڑھ لی تھیں اور پھر سترہ سال کی عمر سے ہر قسم کے علوم و فنون عقلی و نقلی کا درس دینا
شروع کر دیا تھا، ظاہر ہے کہ یہ باتیں ان کی خاص و عامی اور ذہنی قابلیت پر دلالت کرتی ہیں۔

عرب بھی جو وہ گئے، تو اس میں شک نہیں کہ وہاں کے اہل علم و فضل کی صحبتوں سے کافی فائدہ ان کو
پہنچا، اور سب سے بڑی چیز جو وہاں سے لائے وہ حدیث کی سند تھی، کیونکہ گو ہندوستان میں بھی قبل سفر
حجاز کے اپنے والد سے پوری مشکوٰۃ اور بخاری کا کچھ حصہ چھپ چکے تھے، لیکن صولح اور صلاح کے سوا دوسری
حدیث کی کتابوں کی نہ آپ کو عرب ہی سے حاصل ہوئی، لیکن خود ان کے بعض جلیل القدر اساتذہ بلکہ
آپ کے سب سے بڑے استاد حدیث علامہ طاہر بن ابراہیم کو وہی ہی فرماتے تھے۔

یسناد عنی اللفظ و کنت اصح المعنی منہ
ایمانع بحسنی
مجھ سے وہ لفظوں کی سند لیتے ہیں اور میں ان سے
حدیث کے معنی کی تصحیح کرتا ہوں۔

بالشبہ یہ ساری باتیں ان کی فطری ذہانت و ذکاوت پر دلالت کرتی ہیں اور شاہ عبدالعزیز رحمۃ
سے منقول بھی ہے فرمایا کرتے تھے: مثل والد ماجد شفعے کم نظر آید، حافظہ کے متعلق ان ہی کی شہادت یہ ہو کہ مثل
والد ماجد حافظہ نہ یہ احم صلا

اور ایک خاص بات شاہ عبدالعزیز نے ان کے متعلق یہ بھی بیان کی ہے کہ ستر یعنی ہم کم می شدہ وقت
بہر حال اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ شاہ صاحب کی ان علمی خدمات و مجتہدات میں ان کی فطری خصوصیتوں
کو بھی بہت زیادہ دخل ہو۔

لیکن جو کام مبنی قلیل مدت میں ان سے بن پڑا ہے، اور ایسا کام جس کے اکثر حصہ کے وہ مؤجد
ہیں ان کی کتابوں سے ان کے ان "باکورات" و "نبالغ" کا انتخاب کیا جائے جن کے ابتداء و اوجھار کا خموش
ان کے لوگ خامہ کو حاصل ہے، تو بلا مبالغہ ہزار ہا ہزار سے وہ متجاوز ہو سکتے ہیں تو کیا شاہ صاحب کی
اس معجزیت اور نابینیت میں صرف ان کے دل و دماغ کو دخل ہے ممکن ہے کہ لوگ ایسا ہی خیال کریں

خصوصاً اس زمانہ میں جنسیت کا ایک لفظ تماش کیا گیا ہے اور جب کسی شخص کے کام کے متعلق اس قسم کی مدہش اور حیرت انگیز اعلیٰ طرازوں کا تجربہ ہوتا ہے تو کہہ دیا جاتا ہے کہ اس فن کا ناطق جن جنسیت ہے، اگر شاہ صاحب کے متعلق کوئی دقیقہ مجھے نہ ملتا ہوتا تو شاید میں بھی کچھ اسی قسم کی بات کہہ دیتا مگر چپ ہو جاتا، لیکن الحمد للہ کہ سفرِ حجاز سے پہلے اور سفرِ حجاز کے بعد کی شاہ صاحب کی دو ذیل زندگیوں اور ان کے کارناموں میں جو نمایاں فن پیدا ہو گیا ہے اس کے تہ میں حقیقی سبب کا فرما ہے، وہ اس سے بہت زیادہ بلند ہو چکا جاتا ہے۔

جیسا کہ میں نے ابتداء میں عرض کیا تھا کہ حجاز پہنچ کر شاہ صاحب نے ایک خواب دیکھا تھا اور ایسا تھا کہ اگر اس کی تعبیر پوری نہ ہوتی تو آج ہندوستان کی تاریخ وہ نہ ہوتی جو اس وقت کی تفصیل سے بتا چکا ہوں کہ اس خواب میں شاہ صاحب کو حضرت سلطان النازی ابدالی اور ان کی فیصلہ کن جنگ جو مرہٹوں سے ہوتی اس کا نقشہ دکھایا گیا تھا۔

ساری دنیا جانتی ہے کہ پانی پت کے میدان میں اگر اس دن قدرت ابدالی کے حق میں فیصلہ نہ کرتی تو یقیناً ہندوستان میں مرہٹوں کی حکومت قائم ہو چکی ہوتی اور مرہٹوں کی حکومت قائم ہو جانے کے بعد اس ملک میں سکائیوں کا جو غارت ہوتا رہا یوں بھی ظاہر ہے پیشتر اس قوم کے جن نصب العینوں کا تھوڑا بہت ذکر آچکا ہے ان سے بھی اس کا اندازہ ہو سکتا ہے، لوگ کچھ بھی خیال کریں لیکن میں تو سمجھتا ہوں کہ ان ہی مرہٹوں کے مظالم سے تنگ آکر جو حجاز بھاگا تھا اس کو اس فتنہ کے قلع قمع کی بشارت اس خواب کے ذریعہ سے دی گئی تھی، اور جس طرح کفر کے اس ہتھیار کی خبر سے وہ مبشر ہوئے۔ ٹھیک اسی سفر میں ان کو ایک اور فردہ اور کامیابی کی خوشخبری سے سرفراز فرمایا گیا تھا جس کا ذکر شاہ صاحب نے حلاکتہ اپنی ایک نہیں بلکہ متعدد کتابوں میں کیا ہے لیکن لوگ اس کو نہیں سمجھتے ہیں اور گزر جاتے ہیں حالانکہ جہاں تک میں خیال کرتا ہوں شاہ صاحب کی ساری انقلابی زندگی اور حجاز سے واپسی کے بعد ان سے اسلام کی جو عظیم خدمتیں بن آئیں، ان سب کا قصہ اسی وقت ختم کر دیا گیا تھا واقعہ اسی وقت ہو چکا تھا، صرف اس کا ظہور ہندوستان اگر ہوا، میرا اشارہ شاہ صاحب کے اس مشہور خط کی طرف ہے جس کا ذکر حجۃ اللہ الباقیہ کے دیا ہے میں بھی کیا گیا ہے۔ اور فیوضِ احقرین و درشتین دونوں کتابوں میں بھی ہوا میں پہلے اس خواب کو درشتیں سے سمجھتا تھا کہ ان ہی کے الفاظ میں نقل کرتا ہوں فرماتے ہیں:-

گو یاسین اور حسن علیہما السلام میرے گھر تشریف لائے ہیں اور حسن علیہ السلام کے دست مبارک میں ایک قلم ہے جس کی زبان دلوک، فوقی ہوتی ہے حضرت حسنؑ کو پتا تھا بڑھایا تاکہ وہ قلم مجھے عطا فرمائیں اور

کان الحسین والحسن علیہما السلام
نزلانی بیتی وبید الحسن رضی اللہ
تعالیٰ عنہ قلم قدر انکسر لسانہ
ولیسط الی یداک لیعطینی وقال هذا

تلم جدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال حق یصلحہ الحسین فلیس ما اصلحہ الحسین کما لم یصلحہ فاخذہ الحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ واصلحہ ثم ناولتہ فسررت بہ ثم جئی بر داء مخطط فیہ خط اخضر وخطا مبعض فوضع بین یدیهما فرفعہ حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و قال هذا سرا و جدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم ابستی فوضعتہ علی ساسی تعظیما و حدث اللہ تعالیٰ۔

فرمایا کہ یہ تلم میرے نانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اگرچہ آپ بولے کہ حسین اسے درست کر لیں (تب دونوں کا) اور فرمایا کہ حسین جیسا درست کر سکتے ہیں، کوئی دوسرا اتنا درست نہیں کر سکتا پھر حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس تلم کو لے لیا اور درست فرمایا اور اس کے بعد مجھے عطا فرمایا اس (انعام) سے بہت مسرور ہوا، پھر ایک چادر لائی گئی جس پر دھاریاں بنی ہوئی تھیں ایک دھاری سبز ایک سفید، پہلے یہ چادر دان و دونوں حضرات کے سامنے رکھی گئی پھر حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے اٹھایا اور فرمایا کہ یہ چادر میرے نانا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے پھر وہ چادر مجھے اڑھا دی گئی، تب میں نے تعظیماً اس کو اپنے سر پر بکھیرا اور حق تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔

شاہ صاحب نے یہ کیا خواب دیکھا؟ ظاہر ہے کہ اس خواب میں چند اجزاء ہیں (۱) حسین علیہ السلام کا تشریف لانا (۲) حسن علیہ السلام کے ہاتھ میں ایک ایسے تلم کا ہونا جس کی نوک ٹوٹی ہوئی ہے (۳) شاہ صاحب کو دینے کا ارادہ فرمایا اگرچہ حضرت حسین علیہ السلام سے اس تلم کو نبوانا (۴) اور یہ فرمانا کہ فلیس ما اصلحہ الحسین کما لم یصلحہ، یعنی جیسا تلم حسین علیہ السلام بنا سکتے ہیں وہ مسلم اور جو ان کا درست کیا ہو نہ ہو برابر نہیں ہو سکتے (۵) بن جانے کے بعد اس تلم کو شاہ صاحب کے سپرد فرمانا (۶) اس تلم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب فرمانا، (۷) پھر شاہ صاحب کو ایک چادر جو بر دیمانی کے صفات سے موصوف ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہے عطا فرمانا، (۸) اس کا اڑھا دینا۔

میں نے ہر جز کو الگ الگ کر کے اس بے گھڑیاہے تاکہ غور کرنے میں آسانی ہو، میں نہیں کہہ سکتا کہ اس خواب سے میری سمجھ میں جو کچھ آیا ہو وہی اس کی واقعی تعبیر بھی ہے لیکن بہر حال میرا ذہن اس خواب سے جن امور کی طرف منتقل ہوا ہے اب اسے عرض کرنا ہوں،

حضرت حسین علیہ السلام کی اصل خصوصیت یہی ہے کہ ملت اسلامیہ جب شدید ترغیر میں آئی ہے تو ان میں بڑے صاحب نے اپنی صلح کی روش سے اور چھوٹے صاحب نے مقابلہ اور قتال کے طریقہ سے اس

فترت کا مقابلہ کیا، پھر یہ کیوں نہ سمجھا جائے کہ اس وقت ہندوستان میں استقامت جن نروں میں گھر گیا تھا اسی کے مقابلہ کے لئے شاہ صاحب کا انتخاب کیا گیا، اشارہ ادھر تھا کہ شاہ صاحب سے جس مقابلہ کا کام لیا جائے گا، اس میں صلح و جنگ دونوں طریقوں کو دخل ہوگا، شاہ ولی اللہ نے آنے والے خطرات کے مقابلہ میں مذکورہ بالا جن پیشین گوئیوں کا زماں کو پیش کیا، ظاہر فوس کی صورت جنگ کی نہیں بلکہ ایک مصلحتانہ مقابلہ کی تھی کیونکہ یہ تلوار سے نہیں بلکہ قہم کی جگہ تھی، لیکن اس جہاد میں شاہ صاحب اور ان کے خاندان والوں کو دشمن کی جانب سے جاذبیتیں بروشت کرنی پڑیں، کون کہہ سکتا ہے کہ اس میں گریبانوں قربانیوں کے نشانات نہ تھے ابھی گزر چکا کہ نعت خاں نے شاہ صاحب کے پیچھے اتر وادینے لگے، شاہ صاحب البانی علامہ حسن البہا کی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں، کہ جس وقت شاہ صاحب نے فقہ و حدیث کے صحیح تعلقات کی تیغ فرما کر کتا ہیں شایع کیں جن میں ظاہر ہے کہ اس تقلید جاہل کی مخالفت کی گئی تھی جس میں عموماً سرحدی پٹھان اور دیوبند ملا تھے، تو قدرتاً ان پر شاہ صاحب کی باتیں سخت شان گزرتی تھیں، ذاتی اس وقت ان ہی لوگوں کی بھری ہوئی تھی قبل مولانا حسن کے کہ غم کلیت کے بالوں سے زیادہ ان کی تعداد تھی یہ لوگ ہر طرح سے شامہاد کے دہے آزار ہوئے لیکن وہ لکھتے ہیں:-

لہ یصدح شی من ذلک ما کان علیہ
عن تزجیع ما دہن من اقوال المفتواء علواھر
السنن والاخبار من بیان ما مضی و
من ذلک عما تزیق فکان یصرح بہا بیان
تظہر انہم نفعاً للامة و فناء لعہم اللہ
الذی واثق بہ العلماء (علیہ السلام)

ان لوگوں کی مخالفتیں شاہ صاحب کو اس طرز عمل سے نہ روک سکیں جو طلبہ ہر سنن و آنا کے مطابق فقہائے اقوال کو ترجیح دینے کا تھا، اور اس سلسلے میں جو مسلک صاف تھا، اس کو کدہ طریقہ سے وہ جدا کرتے تھے شاہ ولی اللہ ان متضاد تھیں ان کے درمیان علانیہ اپنے اس مسلک کا اظہار فرماتے تھے

مقصود امت کی بھی خواہی تھی اور خدا کے اس عہد کو پورا کرنا تھا جس کا علماء سے وعدہ لیا گیا ہو۔
نقدی کی مسجد میں قتل کے ارادہ سے شاہ صاحب کا جو معاملہ کیا گیا اس کا ذکر بھی گزر چکا ہے اس کے بعد آپ کے خاندان پر جو مظالم توڑے گئے اس کا اندازہ شاہ عبدالعزیز صاحب کی بعض روایتوں سے ہوتا ہے مثلاً ملفوظات میں ہے:-

لہ مولانا حسن بہا کے مثالی حشر تربت کے پہنے والے تھے خیر یک ضلع نوگرمیں ان کا عجیب کتب خانہ ایک مسجد میں ہی اگرچہ جہاد سے اس کا تعلق نہ تھا
کے عہد میں ہندوؤں کا فتنہ برپا ہو گیا مولانا حسن نے ہندوستان میں تحصیل علم کے بعد قجرا اور دوسرے اسلامی ممالک میں بھی کچھ چڑھا
خاکسار کو آپ سے اور آپ کے خاندان سے قرابت قریبہ کے تعلقات ہیں ۱۲

چوں در شہر کہند بودم بسیار از رضا و فساد و
بر دران حسود و تحلیفای گشت یوم

جب ہم چرائی دلی ہیں تھے تو انہیوں اور فساد و
حسد کرنے والے بھائیوں سے بہت تکلیفیں میں نے
اٹھائیں۔

پھر ان "تکلیف" میں سے ایک تکلیف کا ذکر ان الفاظ میں فرماتے ہیں :-

بعضے قریب خانہ کا تعزیہ بر سقعی کر دند و تیرا
و سب ہم می نمودند۔

بعض لوگ میرے گھر کے پاس اپنے کوٹھے اور بلاغوں
پر تعزیہ رکھتے اور تبرکات (اور غلاف و تلہ کو) گالیاں
دیتے اور اس طرح مجھے ایذا پہنچاتے۔

یہ تو خیر شیعوں کا سلوک تھا "فساق" کا برتاؤ کیا تھا اس کی مثال یہ ہے کہ

روزے فاجرہ طرب خود وہ در وقت تراویح وہ
عین قرأت قرآن شعر حافظ شیراز

ایک دن ایک فاحشہ عورت شراب پی کر تراویح
کے وقت عین قرأت قرآن کے درمیان حافظ
شیراز کا یہ شعر گانا شروع کر دیا

ہر کوئی یکساں می مارا گزند اندند
گر تو نمی پسندی تغییر کن قصدا را

ہر کوئی یکساں مارا گزند اندند، مگر تو نمی پسندی
تغییر کن قصدا را اور بعض لوگ ڈھول تاشے بجاتے اور شور مچا رہے ہوتے
تاکہ میری قرأت میں گڑبڑ پیدا ہو۔

خاندو پیسنے دہنا واز ہمی زندہ کر قرأت مشتبہ
شود (مفادات ص ۵۸)

اے یہ تو خیر معمولی باتیں ہیں حضرت قبلہ امیر شاہ خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے تو جس واقعہ کا ذکر
فرمایا اوسن کر کلیجہ جل جانا جو فرماتے ہیں کہ وہی بجٹ خاں جس نے شاہ ولی اللہ کے پیچھے اُتر و اسنے تھے جی
شاہ عبدالعزیز و شاہ رفیع الدین کو اپنے ظرو سے کالہ دیا تھا، اور یہ ہر دو صاحبان سے زانوں
کے شاہرہ تک پیدل آئے تھے۔

سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کی سقورات کے ساتھ میدان کر با میں جو فاضلات انگلہ بہ پیش آئے تھے، کیا اوسکی
جھلک اس واقعہ میں نہیں باقی جا رہی ہو، شاہ ولی اللہ کی بیویں اور چوتھاں اس کے ہر دہائی کیساتھ دلی کی پادہ پائی
یہ چرائی گالیاں ہر کہ شاہرہ سے نتانوں کی سواری کا نظم تو حضرت مولانا غفر رحمۃ اللہ علیہ کی معاش سے ہو گیا لیکن
شاہ عبدالعزیز اور شاہ رفیع الدین کو سواری بھی نہ ملی تھی اور شاہ رفیع الدین صاحب تو
پیدل گھنٹو چلے گئے تھے، اور شاہ عبدالعزیز صاحب پیدل جو سپور چلے گئے تھے۔

یہ سب دہانہ قریب قریب کے بعد ہی لال قند پر غریبوں کا قبضہ ہو گیا، دہل یہ شروع میں نواب وزیر آبادہ کی نسلت کا دلی
میں ایک تھا، لیکن بعد کو غوث علی بن میثا اور آفری انڈی حکومت کی اسی کے سر پہنچا۔

سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے امام زین العابدینؑ کے ساتھ جو برتاؤ کیا گیا تھا کیا اسی کا نقل ولی اللہ کے بیار صاحبزادے شاہ عبدالعزیز صاحب میں نہیں ہے غلوکات میں ہو کہ شاہ صاحب کو بایسن قسم کی بیاریاں تھیں لیکن ظالموں نے رحم نہیں کیا۔ دودھاتی سے پیدل جو پنور دڑا دیا۔ دونوں بجائی صغریں ساتھ ہوتے تو شاید گونہ تسلی ہوتی لیکن امیر شاہ خاں صاحب کا بیان ہے کہ ان دونوں کو نہ سوار ہونے کا حکم تھا اور نہ ساتھ رہنے کا۔

فان صاحب نے اسی سلسلہ میں یہ بھی بیان کیا ہے کہ

دودھ و دھڑ و نعل نے شاہ عبدالعزیز صاحب کو نہ ہر دبا تھا اور چھپکلی کا اٹن طو دیا تھا جس سے شاہ صاحب کو رجز کا مرض ہو گیا تھا۔

مجھے یاد آتا ہے کہ میر شاہ خاں صاحب ہی سے میں نے یہ بھی سنا تھا کہ جس وقت شاہ عبدالعزیز پیدل جو پنور بھیجے گئے، یہ سو کم ٹھیک چھوٹا تھا سخت لڑکے دن تھے امیر الروایات میں بھی اتنا سو جو ہے کہ

جو پنور کے سفر میں شاہ صاحب کو لوبھی لگی تھی جس سے مزاج میں سخت حدت پیدا ہو گئی

تھی جس سے جانی ہی میں بنیائی جانی رہی تھی اور ہمیشہ سخت بے چین رہتے تھے

اور آخر میں تو شاہ ولی اللہ کے پوتے مولانا امین صاحب اور اسی خاندان کے تربیت یافتہ بزرگ حضرت سید احمد بریلوی (رحمۃ اللہ علیہما) نے بالاکوٹ میں جس واقعہ کی تصویر پیش کی اس پر تو کراچی حلیت کا خاتمہ ہی ہو جاتا ہے۔

بہر حال اس خواب میں حسین علیہ السلام کے دیدار سے شاہ صاحب کا شرف ہونا، بعض اتفاقی واقعہ نہ تھا اس کے بعد حضرت حسن علیہ السلام کے دست مبارک میں ٹوٹے ہوئے قلم کا چھوٹا جال تک ہوا۔ سمجھنا ہوتا اس طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک مدت سے ہندوستان ہی میں نہیں بلکہ تمام دنیا اسلام کے اہل علم و فضل پر ایسا جو دھاری ہو گیا تھا کہ چھپلی چند صدیوں میں ایک بھی قابل ذکر مصنف نہیں پیدا ہوا تھا۔ تصنیف کا ذوق و شوق تو باقی تھا، لیکن کتابوں میں صرف لغو کی بھرا ہوا ہوتی تھی، انتہا یہ تھی کہ تاریخ جس کا سراپا صرف واقعات ہیں۔ اس کی کتابوں میں بھی دھڑ دھڑا دین صدیوں سے یہ آفت آتی ہوئی تھی کہ بعض لغو کی دھڑا بندی کی جاتی تھی، علماء اسلام کے جو تذکرے اور تہذیب ہوتے ان میں دیکھتے قبول نواب علامہ مولانا حبیب الرحمن شروانی سوائے "البحر العلام" و "البحر القمام" کے ہم قافیہ الفاظ کے

لے اور علوم و دین کے توسیع میں شام ہی کوئی ہو گا جو حضرت امیر شاہ خاں سے واقف نہ ہو، خاکسار پر بڑی نظریات تھی بلکہ دلی ہی خاندان سے خاص نیاز و محبت ہی کی بدولت نہ اس مال ہوا اور حضرت شہید کمالی بیچ شہید بھی لای کی بدولت حال ہی میں

وایک وجہ سے ایک سطر نہیں ملتی، بے مانگی میں بھی حال دوسرے علوم و فنون کی کتابوں کا بھی تھا تو میرے خیال میں گویا اسی کی طرف ٹوٹے ہوئے قلم سے اشارہ کیا گیا تھا، اور اب یہ قلم شاہ ولی اللہ کے سپرد ہو رہا تھا، لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا اصلاح کی راہ میں شاہ صاحب کو قلم دیا جا رہا تھا، اس میں اشارہ کر دیا گیا تھا کہ کسی رنگ کے ساتھ ساتھ مسینی روکھات کے تجربے بھی پیش نہیں گئے اور یہ جو امام حسن علیہ السلام نے فرمایا کہ حسین جیسا بناتے ہیں ویسا دوسرا بنانا نہیں سکتا، تو اس میں گویا اشارہ تھا کہ ہر چیز سے بے بدلی ہو کر صرف حق کی حمایت میں میدان میں کود جانا چاہیئے، اور میں بیان کر چکا کہ شاہ صاحب نے اس راہ میں کیسی جرأت دکھائی، اپنی تصوف کی کتابوں میں جب مشائخ عصر پر وہ تنقید فرماتے ہیں، جانتے ہیں کہ ملک ان ہی لوگوں کے زیر اثر ہے، ان کا ایک اشارہ فتنہ کی آگ کو فوسن کر دینے کے لیے کافی ہے لیکن متعدد مقامات پر یہ ارقام فرماتے جاتے ہیں۔

ہر چند این سخن بربلی سے از صوفیہ زمان دشوار خجاست
بو و اما بر کار سے فرمودہ اند بر حسب آن محی گوئی کا بید
عمر بکار سے نیست (دھیت نامہ صفحہ ۱۰۸)

ہر چند میری یہ بات اس زمانہ کے صوفیوں پر گزری ہو
لیکن مجھے ایک کام کا حکم دیا گیا ہے اس کے مطابق
کہہ رہا ہوں مجھے زید و عمر سے کوئی سروکار نہیں۔

آخر میں شاہ صاحب کو بروایتی کے نیچے دونوں حضرات لے آتے ہیں، یعنی یہ فرماتے ہوئے کہ
ہذا اسما و جدای رسول اللہ صلی اللہ علیہ
یہ میرے انا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چادر
ہے،

وہ چادر حضرت شاہ ولی اللہ کو ٹھکانا دیتے ہیں، غالباً یہ ادھر اشارہ تھا کہ سب کچھ ہو گا، مخالفین بھی ہو گئے
دشمن شاہیں گئے بھی لیکن زیر سایہ عاطفت نبوت کبریٰ علی صاحبہا الف سلام و تحیۃ چونکہ شاہ صاحب کی زندگی
گزرے گی، اس لیے راجہ محمدی کے سایہ میں پناہ لینے والوں پر انشا اللہ مخالفین کی کچھ پیش نہ جائے گی، اور ان کو
غائب و خاموش کر دیا جائے گا۔ اور شاہ صاحب کے قلمی آثار کو دنیا میں فروغ ہو گا، بلکہ ٹوٹے ہوئے قلم
کے بعد اسلامی دنیا میں ایک نیا دور تصنیف و التلیف کا شروع ہو گا، جیسا کہ سب جانتے ہیں کہ یہی ہوا خود
شاہ ولی اللہ صاحب نے انھیں میں جہاں اس خواب کو نقل فرمایا ہے اس کے بعد آخر میں فرماتے ہیں۔

فمن یومئذ انشرح صدری لا تضیق فی
العلوم و الشہ عیہ
اسی دن سے میرا سینہ شرعی علوم میں تصنیف کے
لیے کھل گیا۔

جس کا صاف اندکھا ہوا مطلب یہی ہو کہ شاہ صاحب کی آئندہ زندگی میں تصنیفی کوششوں کا جو سلسلہ شروع
ہوا، اور وہ بڑھا اور اس حد تک بڑھا کہ اب نہ صرف ہندوستان بلکہ مصر، ترکی، قبا، اور کابل تک کے جامعات
و مدارس میں آپ کی کتابیں داخل و رس ہیں، اور ان ہی ممالک کے مطالع سے آپ کی کتابیں چھپ چھپ کر

ہندوستان آ رہی ہیں، ان تمام خوشنویسوں کی تہ میں حقیقی موثر غیب کی یہی قوت تھی
 بیشک صاحبِ نہیں ہی سے غیر معمولی طبیعت و قدرت کے بھی مالک تھے۔ لیکن آپ کے ان
 حکیمانہ و مجددانہ کارناموں میں صرف آپ کی طبیعت ہی کو دخل نہیں ہے اور نہ آپ کے والدین جو دیگر اساتذہ
 کی تعلیم و تربیت ہی کا اس کو نتیجہ کہا جاسکتا ہے بلکہ کسی کی نگاہ انتخاب نے اب شاہ ولی اللہ کو وہ ولی اللہ
 باقی نہیں رکھا تھا اب شاہ صاحب کی زبان پر کوئی اور لول رہا تھا اور ان کی نگاہوں میں اب کسی اور کا قلم
 چل رہا تھا۔

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب ایک دن اپنے والد کے اس خواب کا تذکرہ فرما رہے تھے جان غلوغات
 نے لکھا ہے کہ آخر میں شاہ صاحب نے فرمایا کہ اس واقعہ کے بعد

حال نسبت و علم و تفریح و دیگر گوں شد | والد کی نسبت باطنی اور علم و تفریح ساری باتوں کی حالت
 کچھ اور ہی ہو گئی۔

شاہ ولی اللہ کا رنگ اس کے بعد اتنا بدل گیا تھا کہ شاہ عبدالعزیز فرماتے ہیں کہ ان کے والد
 کے جو پرے شاگرد تھے وہ سفر حجاز سے واپسی کے بعد آپ کی حالت کو دیکھ کر عیسویں کرتے تھے کہ پہلی بات
 ان کی باقی نہیں رہی ہے، شاہ عبدالعزیز کے اپنے الفاظ یہ ہیں :-

چنانچہ مستفیضان سابق ہرگز احساس نسبت سابق | چنانچہ جن لوگوں نے شاہ صاحب سے پہلے فیض پایا
 معنی کردند | تھا (یعنی شاگرد و مرید) وہ پہلی نسبت کا آپ میں
 اہل احساس نہیں کرتے تھے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ہندوستان کا ایک مصیبت زدہ مسافر حجاز پہنچا تھا، اخلاص و صداقت کے ساتھ
 پہنچا تھا جو رنگ لاکر رہا خود شاہ ولی اللہ کا بیان ہے کہ جب مدینہ منورہ کی حاضری کی سعادت نصیب ہوئی تو
 درال میاں برد و مدینہ منورہ حضرت سید البشر علیہ | اس عرصہ میں حضرت سید البشر علیہ افضل الصلوٰت
 افضل الصلوٰت و اتم التحیات متوجہ شد و فیضہا | و اتم التحیات (کو مدینہ منورہ کی طرف متوجہ رہتا تھا اور
 یافت ، اناس) | اس سے بڑے بڑے فیض حاصل کیے

ان ہی فیضیہ کی تفصیل میں شاہ صاحب نے ایک مستقل کتاب فیوض البحرین رقم فرمائی ہے، شاہ
 صاحب کے ساتھ کیا کیا فوارشیں ہوئی ہیں، ان کی تفصیل ہی کتاب میں پڑھنا چاہیے، مجھے تو اس وقت صرف
 یہ کہنا ہے کہ مرہٹوں کے فتنہ کا انزال اور آئندہ ہندوستان کے مسلمانوں کے متعلق جو سوالات پیدا ہوئے تھے
 اور پیدا ہونے والے تھے ان کے جو جوابات اور ان مشکلات کا جو حل شاہ ولی اللہ کے قلم نے پیش کیا، یہ

در حقیقت انہی مدنی فیضیہ کا کرشمہ تھا۔ اور شاہ صاحب نے اس فیوض اکھبرین ہی میں اپنے متعلق جو یہ ذکر کیا کہ

بھگت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود سلوک کا نانا
طرکرایا اور اپنے دست مبارک سے میری تربیت
فرمائی اس لیے میں آپ کا اویسی ہوں اور حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کا بلا واسطہ شاگرد ہوں۔

سکھنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
در بانی بیدار فانا اویسیہ و تلمیذہ
بلا واسطہ یعنی دبیدارہ (فیوض ۳)

اِس کی حقیقت بھی ان فیوض پر غور کرنے سے کھل جاتی ہو۔

تہرمل شاہ صاحب میں جو نشہ حجاز میں بھجوا گیا تھا، اس سے مست ہو کر جب وہ سند و نشان واپس لوٹنے
لگے ہیں، اس وقت ان کے دل میں کن کن دلولوں کا زور تھا اور کن حوصلوں کو لے کر چلے تھے۔ انھیں اس وقت
کے ایک واقعہ سے اس کا اندازہ ہوتا ہے، اپنے سب سے بڑے شیخ الحدیث علامہ ابو طاہر محمد بن ابراہیم الکندی
المدنی سے جب آخری دفعہ رخصت ہونے کے لیے ملنے قشربلے گئے، تو خود فرماتے ہیں:-

نقیر رخصت ہونے وقت شیخ ابو طاہر کے پاس حاضر
ہوا، اور یہ شعر میں نے پڑھا

ہر راہ میں بھول گیا بجز اُس راہ کے جو تمہارے
گھر کسٹھے پہنچا ہے۔

اِس نقیر ہلنے و دھارے نزدیک شیخ ابو طاہر رخصت اِس
بیت پر خواند

خسیت کل طریق کنت اعز منہ
الاطر یما یؤد میںی الی ربکم

کسی ایسے حال سے معمور ہو کر شاہ صاحب نے یہ شعر پڑھا کہ

ہر جہر و شنیدن آں بجا بر شیخ غالب آمد و نہایت
کے سننے کے ساتھ شیخ ہر گز یہ طاری ہوا اور بہت
متاثر شد زیادہ متاثر ہوئے۔

الغرض ہر چیز سے دست بردار ہو کر صرف ایک نعلب اعین کو سامنے رکھ کر انھوں نے ہندوستان کی
زمین پر قدم رکھا، وہ سالہا سال کا پُرانا اور موروثی ذوقِ درس و تدریس قطعاً غائب ہو چکا تھا، مددِ چوگم
باقی تھا اور اس کو باقی رکھنا چاہتے تھے، آپ کے نام پر طلبہ آیا کرتے تھے، لیکن اب جو کام پیش نظر تھا اس کے
ساتھ علمِ اصبغیائی کی زرق برق بن بن کی گنجائش تھی، شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں کہ جیسے خود چٹھانے کے

والد ماجد نے ہر فن کے لیے ایک شخص تیار کر لیا تھا
ن کا جو طالب ہوتا اس کی سی فن کے پُستہ دیکھ کر
فرمادیتے،

حضرت والد ماجد از ہر یک فن شخص تیار کردہ ہند
طالب ہر فن باوے می سپرد۔

قابلاً زادہ سالہ تدریس کے یہ تیار کیے ہوئے لوگ تھے، اب مدرسہ ان ہی کے سپرد تھا اور خود اپنے لیے کیا مشغلہ باقی رکھا تھا، کل تین چیزیں جیسا کہ شاہ عبدالعزیز کا بیان ہے۔

خود مشغول معارف کوئی دینی بوند و حدیث می خود محاربت کے بیان کرنے اور لکھنے کا کام کرتے
خو نیند۔ اور صرف حدیث پڑھاتے۔

کس ذوق کس شوق، کس اہتمام و استغراق کے ساتھ حجاز سے واپسی کے بعد ان نین مشغولوں میں شاہ صاحب نے زندگی گزاری، اس کے متعلق بھی حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کی عجیب و غریب تمہادت ہے تو مانتے ہیں۔

بعد اشراق کئی فستاد و پیر ناؤ بل بھی کر دے، و
بشرق کے بعد جو بیٹھ جاتے تو دوپہر تک نہ ناؤ بیٹھتے
کھولانے، نہ دہن مبارک سے تھوک پھینکتے،

تا جہا صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں حجاز سے ہندوستان واپس ہوئے اور اپنے کام میں مشغول ہوئے تھوٹیک
چار سال بعد دلی کی زمین پر ناؤ گردی کا وہ آسمان ٹوٹا، جس کے خونی افسانوں سے اب تک ملک کے کچھ
وہ بن سمجھ ہیں، لیکن شاہ صاحب پر جو دھن سوار تھی اس حادثہ کا بھی ان پر کوئی اثر نہیں پڑا، ایسا معلوم
ہوتا ہے کہ ناؤ گردی کے چلے جانے کے بعد شاہ نے طلبہ کے هجوم و کثرت کی کسی اور سبب سے بجائے پرانی دلی کو
نئے شہر میں نمود بگا کر مدرسہ کے لیے وہ حویلی عطا کی جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے، اور اسی مدرسے سے علم کا وہ تسلسل جاری
جاری ہوا کہ آج عرب و عجم میں کم از کم علم حدیث کا جو زور خود ہی، بالواسطہ یا بلا واسطہ اس کی انتہا حضرت شاہ
ولی اللہ ہی کے مخلصانہ مجاہدوں پر ختم ہوتی ہے، مولانا قاسم رحمۃ اللہ علیہ سے میر شاہ خاں نے ایک واقعہ نقل
کیا ہے کہ سفر حج میں حضرت کا جہازین کے ساحل کے کسی بندرگاہ پر ٹھہر گیا، معلوم ہوا کہ چند دن ابھی رکاب لگا
حضرت ناؤ توئی کو کسی نے خبر دی کہ اس بندرگاہ کے شہر میں ایک کہنہ سال عمر بزرگ محدث رہتے ہیں، انکی
ملاقات کو حضرت تشریف لے گئے، مل کر مولانا ناؤ توئی ان کے علم سے بہت حاشہ ہوئے اور درخواست
کی کہ حدیث کی سند، جائز عطا ہو، اس پر محدث صاحب نے پوچھا تم کس کے شاگرد ہو؟ انھوں نے اپنے
استاد مولانا عبدالنسی مجددی کا نام لیا محدث صاحب ناواقف تھے، پوچھا مولانا عبدالنسی کس کے شاگرد ہیں؟
جواب ملا شاہ اسحاق کے شاہ اسحاق سے بھی وہ ناواقف تھے، پوچھا کہ وہ کس کے شاگرد تھے؟ کہا شاہ عبدالعزیز
صاحب کے، شاہ عبدالعزیز کا نام سن کر محدث صاحب کے بولے اُن کو میں جانتا ہوں اور اس کے بعد
سہرا یا۔

شاہ ولی اللہ طوبی کا درخت ہے، جس طرح جہاں جہاں طوبی کی شاخیں ہیں وہاں بہت ہے

اور جہاں اس کی خافیں نہیں ہیں وہاں جنت نہیں ہے یوں ہی جہاں شاہ ولی اللہ کا
سلسلہ ہے وہاں جنت ہے اور جہاں ان کا سلسلہ نہیں ہے وہاں جنت نہیں ہے
اور یہ تو بین کے ایک گم نام محدث کی شہادت ہے اس موقع پر جی چاہتا ہے کہ پھر لازماً ہر کے ہم وطن علامہ رشید
مصری مرحوم کا قول ذرا زیادہ تفصیل سے نقل کر دوں اس سے اس کا بھی اندازہ ہوگا کہ حضرت من علیہ السلام
کے دست مبارک میں جو لوٹا ہو ظلم تھا اس کا کیا مطلب تھا۔ ظلم خصوصاً ظلم نبوت کی حالت اسلامی ممالک
میں کیا ہو رہی تھی،

اولاھنا نأخذاً نافعاً علماء الهند یعلوم الحدیث
فی هذا العصر نقض علیہا بالزوال من اصدار
المشرق نقداً ضعف في مصر والشام و
العراق والحجاز منذ القرن العاشر للهجرة
حتى بلغت منتہی الضعف في اناکل هذا القرن
الرابع عشر وانشى لما هاجرت الى مصر
شئاً من تأیث خطباء مساجد الانهار وغیر
یذکرون الاحادیث في خطبهم غیر مخرجة
ومنها الضعیف والمنکم والموضوع ومثلاً
فی هذا الوعظ والمدبرسون ومصنفوا الكتب
فكنت انکر ذلك علیهم كما بدت بانکار
مثله علی اهل بلدی طرابلس قبلهم
(مقدمہ فلاح کونہ است)

مبارک دہندوستانی بھائیوں میں جو علماء ہیں اگر وہ بیت
کے علوم کے ساتھ اس زمانہ میں ان کی توجہ نہ ہوتی
تو مشرقی ممالک سے یہ ظلم ختم ہو چکا ہوتا کیونکہ مصر شام
عراق حجاز میں دسویں صدی ہجری سے یہ ظلم ضعف
کا شکار ہو چکا تھا اور چودھویں صدی کی اوائل تک
ضعف کی آخری منزل پر پہنچ گیا تھا میں نے جب
۱۲۱۵ھ میں مصر ہجرت کی تو انہر کی مسجدوں کے خطیبوں
کو اور دوسری مسجدوں کے خطیبوں کو دیکھا کہ اپنے خطبوں
میں ایسی حدیثیں پڑھتے ہیں جن کا پتہ نہیں ان میں
ضعیف منکر اور موضوع و جعلی روایتیں بھی ہوتی تھیں اور
یہی حال وہ غلوں مصنفوں مدرسوں سب کا تھا میں
ان کو ٹوکتا تھا جیسا کہ اپنے وطن طرابلس میں بھی ہی
کرتا،

یہ مصر کے ایک فاضل جلیل اور چودھویں صدی کے ایک ناقد بصیر کی گواہی ہے جس سے ثابت ہو رہا ہے کہ
کسی ایک ملک ہی میں نہیں بلکہ مصر شام عراق حجاز جڑواں م کے گہوارے ہیں ان سب میں دسویں صدی سے
مسلمانوں کا یہ حال ہو گیا تھا اور صرف کسی ایک طبقہ ہی میں جہل کی حکومت قائم نہیں تھی بلکہ دین و ظلم کے جو
گروہ خدام تھے نبی و ائمہ خطیب مدتین و علمین حتی کہ معقین و یقین سب ہی کے متعلق کتھے ہیں کہ وہ فوت
کے ظلم سے بے چارہ ہو گئے غلط سلط غیر مستبر اور گویا ہوتی حدیثوں پر لوگوں کا دار مدار نہ گیا تھا شاہ ولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ظلم نبوت (حدیث) کے اسی حال کا مثل اگر ایسے ظلم کی شکل میں ہو جس کی نوک ٹوٹی ہوئی تھی، تو اس میں کوئی

شید نہیں کہ اس سے بہتر مثال اور کیا ہو سکتی تھی اور جب مقرر عجاز قرآن و تمام جیسے مالک علم حدیث و روایں مدنی ہجری نکلتے تھے ہو گئے تھے تو میر فرما سان ترکستان، ایران و غیرہ جہاں ایک مدت سے اس علم کا رچا ریش چکا تھا ان کی جو حالت ہوگی وہ ظاہر ہوگی۔

علامہ رشید رضا کا یہ اقرار کہ اگر علماء ہند کی توجہ اس علم کی طرف نہ ہوتی تو اس علم کا مشرقی مالک میں خاتمہ ہو جاتا، سب جانتے ہیں کہ یہ علماء ہند کی نہیں بلکہ براہ راست حضرت شاہ دلی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت کا اعتراف ہے، اس لیے کہ ہندوستان میں حدیث کا جو کچھ بھی چھپا پھیلے دونوں ہی سب کی انتہا بالا حضرت شاہ صاحب ہی کے وجود و باوجود رہتی ہے گویا شاہ صاحب کو سنین علیہا السلام نے جو علم عطا فرمایا تھا یہ دراصل اسی علم کے کاناموں کا اقرار ہے۔ کیونکہ شاہ صاحب کے وہ سارے علمی مجاہدات جن کے اثر سے بالآخر اس ملک میں حدیث کے فن کو اتنی اہمیت حاصل ہوئی، ان کا تعلق اسی علم سے ہے، انھوں نے اس سلسلہ میں جو کچھ کیا اسی علم کے فتنے کے بعد کیا، بلکہ عوام تو شاید خواب کے اس علم کو خواب و خیال والا علم خیال کرنے ہوں گے، لیکن جس شخص کا خود ذاتی مشاہدہ تھا کہ ان کے والد حضرت شاہ عبدالرحیم کو خواب ہی میں سو بار رسالت پناہی سے مجاہدین مبارک کے دواہاں عطا ہوئے تھے، شاہ دلی اللہ کا بیان ہے کہ حالت بیداری میں یہ دونوں موتے مبارک ان کے والد کو ملے جو ایک مدت تک خود ان ہی کے پاس رہے اور جب تبرکات تقسیم ہونے لگے تو

کے انہاں دو موتی بکاتب حروف غایت فرمود	تو ان دو موتے مبارک میں سے ایک موتی مبارک
(دعائے مانت)	کاتب حروف کو غایت فرمایا

حضرت شاہ دلی اللہ کی تصنیف کی جو ایک خاص خصوصیت ان کے صاحبزادے شاہ عبدالعزیز نے جو یہ بیان فرمائی ہوگی

بعد مراقبہ ہر چہ کشف می رسد ہی نکاشتند۔	کہ مراقبہ کے بعد جو چیز کشفی طور پہ آپ کو معلوم ہوتی
(ملفوظات ص ۴۸)	اسے ارقام فرماتے تھے،

کون کہہ سکتا ہے کہ اس مراقبہ، میں شاہ صاحب کا رخ کس طرف ہوتا تھا اور اس سے کیا مقصود تھا ان نصایف کے لیے آپ کو جس مقام سے ظلم ملا تھا؟ کیا اسی طرف توجہ کر کے بیٹھ جاتے یا خواب والے ظلم کو بھراپنے اندمیدار کرتے تھے، یا اس کے سوا کوئی اور چیز آپ کے پیش نظر تھی، بہر حال اس سے اتنا تو ضرور معلوم ہوتا ہو کہ شاہ صاحب کی کتابوں کا ڈھنگ جو زلا معلوم ہوتا ہو اس میں ان کی تصنیف و تالیف کی ان خاص خصوصیتوں کو بھی ضرور مدخل ہو بلکہ شاہ صاحب کی عبارت میں جیسا کہ عرض کر چکا ہوں جامع الحکم کی جھلک جو نظر آتی ہے

اس میں بھی قصہ سے زیادہ ان کے اسی طریقہ عمل کو نافذ کرنا ہوا،

تقریباً ستر سال سے وہیں ہونے کے بعد عبدیہ کہ اپنے استاد سے رخصت ہوتے وقت فرمایا تھا اوصاف ہذا
اس کا ترجمہ شاہ عبدالعزیز نے یہ فرمایا ہے جو ان کے ملفوظات میں منقول ہو کر

پیر میں وقت رخصت از مدینہ از استاد خود عرض | کہ میرے والد نے مدینہ منورہ سے رخصت ہوتے ہوئے
کردو او خوش می شد کہ ہرچہ خواندہ بودم فراوانش | اپنے استاد سے عرض کیا اور استاد اس سے بہت خوش
کردم الا علم دین یعنی حدیث معلوم | ہوئے کہ میں نے جو کچھ پڑھا تھا بجز علم دین یعنی حدیث
کے بھلا دیا ہے ان انجمن خواندہ ایم فراوانش کردہ ایم، الا حدیث یا ر کہ نگہار می کنیم

گویا۔ ”جو کچھ پڑھا تھا نماز نے سو وہ ایک دم میں بھلا دیا۔ اب ان کا مشغہ صرف یہ رہ گیا تھا کہ موطا
وطا مذہ کے سامنے اسرار و حقائق پر تقریر فرماتے رہتے تھے، یا حدیث کا درس دیا کرتے تھے یا لکھتے رہتے تھے، اور جس
شان کے ساتھ لکھتے رہتے تھے کہ ہر مسئلہ مراقبہ کے بعد درس کتاب ہوتا تھا، حدیث کے ساتھ ساتھ شاہ صاحب کے
درس کا ایک جز اور بھی تھا جس کا ذکر شاہ عبدالعزیز ہی نے دوسرے مقام پر فرمایا ہے، فرماتے ہیں کہ

ممول والد ما جباًل بود کہ بعد ختم قرآن حدیث می شد | والد ماجد کا معمول یہ تھا کہ ختم قرآن کے بعد حدیث کا دورہ
مٹ شروع کراتے

جس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہو کہ علاج کا درس جس کا نام اس زمانہ میں ”دورہ حدیث“ پڑ گیا ہو، اس سے
پہلے شاہ صاحب قرآن کا دورہ بھی کرایا کرتے تھے، اور بغیر تفسیر کے مجرد متن قرآن پڑھانے کی ترویج کم از
کم ہندوستان میں شاہ ولی اللہ ہی کی ایجاد ہو، اگرچہ افسوس ہو کہ اب مدارس خصوصاً ولی اللہی مدارس میں بھی
یہ طریقہ ترک کر دیا گیا، اور محض ان حلقوں تک جن میں محض عاتقی شریک ہوتے ہیں، بعض شہروں کی مساجد میں
حضرت کی ”یہ سنت“ باقی رہ گئی ہو، آپ نے وصیت نامہ میں طریقہ تعلیم کے متعلق جو ایک نظام نامہ
مرتب فرمایا ہے اس میں فرماتے ہیں کہ

قرآن عظیم درس گوئند باں صنت کہ صرف قرآن بخوند | قرآن عظیم کا درس دینا چاہئے اس طریقہ سے کہ صرف قرآن
بغیر تفسیر و ترجمہ گوئند و در آنچہ مشکل باشند در نحو یاد | پڑھا جائے یعنی تفسیر کے بغیر صرف متن قرآن اور
نشان نزول متوقف شود و بحث نماید بعد فراغ از درس | ترجمہ پڑھایا جائے، پھر قرآن کے متن کے متعلق
تفسیر جلالین را بقدر درس بخواند و درین طریق تمیہاست | جو دشواری پیش آئے مثلاً نحو کے متعلق یا شان نزول

کے متعلق تو رنگ جانا چاہئے اور چاہیے کہ اسکی تحقیق کی جاوے پھر جب قرآن ختم ہو جائے تو تب نصاب تک جہاں پڑھانی جا
اس طریقہ میں بڑی بڑے فیض ہیں۔

”اقتد ہے کہ آج جتنا زور عربی مدارس کے قدیم سلسلوں میں تھا اللہ اور میرزا مہدی کی عبارتوں کے مل پر
ویا جاتا ہے یا نئے مدرسوں میں ادب و انشاء وغیرہ میں سرمارا جاتا ہے اگر اسی قوت کو قرآنی آیات کے مل
ہی میں صرف کیا جائے تو جو کتاب صرف مغربی مغربے اس سے علماء و طلباء کو کیسے کچھ فیوض پہنچ سکتے
ہیں، تفسیروں کے درس میں عموماً آدمی حق قائل کے کلام سے ہٹ کر پھر اپنے ہی بیسے انسانوں کی تعبیر میں
اچھ جاتا ہے اور اسی کے شکلات میں اتنا وقت صرف ہو جاتا ہے کہ قرآنی آیات کی طرف توجہ کر لیا تو معنی ہی نہیں ملتا صرف تکرار
کے پھلنے سے آدمی پر جن عجیب و غریب حقائق کا انکشاف ہوتا ہے شاہ عبدالعزیز صاحب نے اس کے متعلق بڑے
تحریر کی بات فرمائی ہے کہ

<p>لوگ جتنا قرآن سے لذت گیر ہوتے ہیں اتنی لذت کو حدیث میں نہیں ملتی اور عود ہمارا حال بھی یہی ہے کہ مجھے عجیب و غریب مطالب قرآن میں ہاتھ آتے ہیں اور انہیں آدھ معلوم ہوتی ہے، حدیث میں یہ بات صحت نہیں ہوتی حدیث کے درس میں تو وہی بیان کرتا ہوں جو کتابوں میں ہے۔</p>	<p>مردمان چنانچہ در قرآن تلاوتی شوند در حدیث نہ و ما را ہم چنانچہ در قرآن منہ ہائے عجیب و غریب دست می و ہر آدمی باشد در حدیث نہ و در حدیث موافق کتاب بیان می کنم</p>
--	--

جس کا مطلب یہی ہوا کہ قرآن میں جب تذکرہ کیا جاتا ہے تو بغیر گمانی اہل مکہ خود بخود مطالب کے دروازے کھلتے
چلے جاتے ہیں، بخلاف حدیث کی کسی دوسرے فن کے کہ اس کے درس میں عموماً مشروح و حاشی کی ہی نیرہ چھٹی ہے
حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق جو کچھ میں لکھنا چاہتا تھا خدا کا شکر ہے کہ وہ لکھا جا چکا آپ کے
بایات صاحبکات اول و امجاد کے مختصر تذکرہ پر اس سلسلہ کو ختم کرنا چاہتا ہوں اب ہی کو معلوم ہو گا کہ شاہ صاحب قلم
شرہ کو حق قائل نے علاوہ اس اولاد کے جو مصر سی ہی بیانات پاکر آپ کے لئے، جروہ خوں، بگی حتی چار فرزند عطا فرما رکھے تھے
جو فرزند ہی کے علاوہ آپ کے بیچ جانشین بھی تھے یعنی شاہ عبدالعزیز شاہ رفیع الدین، شاہ عبدالقادر شاہ عبدالغنی
شاہ صاحب نے اس دنیا سے جانے وقت باغنا بطور پر بھی ان چاروں حضرات کو اپنا جانشین (خلیفہ) بنایا تھا۔
شاہ عبدالعزیز کے موقوفات ہی میں ہو کہ وفات سے تھوڑی دیر پہلے

<p>حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی دستار بر سر ہر چہ فرزندوں نہادہ بودند</p>	<p>آپ نے چاروں فرزندوں کے سروں پر دستار مبارک رکھ دی تھی یا باندھ دی تھی</p>
---	--

جس کا مطلب یہی ہوا کہ حضرت نے اپنے چاروں صاحبزادوں کو اپنا خلیفہ و جانشین قرار دیا، یہاں
سوجنے بلکہ عبرت کی ایک چیز یہ ہے کہ اسی دلی میں ایک دیندار بادشاہ نے اپنے چند بیٹوں کو اسی طرح دینا دیا
اپنا جانشین قرار دیا تھا جیسا کہ مؤرخ فرید آبادی رقم طراز ہیں کہ

اور بنگالیوں نے اپنی زندگی میں بڑے جیسے نیرنگ کو شمالی ہندوستان کی حکومت سونپ دی تھی، وسط ہند، گجرات باپ کے چاہیئے جیسے نیرنگ کے زیر انتظام تھے اور جنوبی ہندوستان تھڑا وہ کا پٹنہ کے حاکم روایا تھا۔

فرچا بلوی اس کے بعد اپنی رائے کا اظہار ان الفاظ میں کرتے ہیں کہ

”اسی انتظام کے مطابق وہ سلطنت کو اپنے بیٹوں میں تقسیم کرنا چاہتا تھا،

لیکن ذہن کے ان تین بادشاہوں نے ہندوستان اور کالی جیسے وسیع و عریض علاقوں میں اپنے لئے گنجائش نہ پائی، اور چاروں کے بعد جو کچھ ہوا۔ لیکن آدی دتی بن دین کا ایک سردار اپنے تین بیٹوں کے سر پر خلافت کی رشا۔ باندھتا ہے۔ پھر دین کے ان چاہنے والوں نے زندگی کس طرح گزاری، اس کا اندازہ اس تعلقات سے ہو سکتا ہے جو ان چاروں بھائیوں میں آخر تک باقی رہے، میر شاہ خاں کا بیان ہے کہ

”شاہ عبدالقادر کا کھانا، اکبری سید مرزا نے شاہ عبدالعزیز ہی کے گھر سے حاکم دہلی اپنے اس منزل بھائی کے کپڑے بنا دیا کرتے تھے، شاہ عبدالعزیز باوجود بڑے ہونے کے شاہ عبدالقادر کی ولایت کے کس حد تک قابل تھی اس کے تعلق وہی مشہور بات کہ عید کا چاند تیس کا ہو گا یا تیس کا اس کا پتہ چلانے کے لئے ہمیشہ حضرت شاہ عبدالعزیز رمضان کی پہلی تاریخ کو آدمی بھیج کے دریافت کراتے کہ

”میاں عبدالقادر نے آج کی سیپا سے پڑے ہیں؟ اگر آدمی یہ آکر کہتا کہ آج ڈوٹھے میں نوشاہ صاحب فرماتے کہ عید کا چاند تو تیس ہی کا ہو گا۔ بات دوسری ہے کہ ابرو وغیرہ کی وجہ سے دکھائی نہ دے اور حجت شرعی نہ ہونے کی وجہ سے ہم رومت کا حکم نہ لگا سکیں (میرزا روایات صفحہ ۱۰)

علی خاں شاہ رفیع الدین رحمۃ اللہ علیہ سے شاہ عبدالعزیز کو جو دلی تعلق تھا اس کا اندازہ بھی اس واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ جب شاہ رفیع الدین کو لوگ دفن کر کے فارغ ہوئے اس وقت حضرت شاہ عبدالعزیز نے ایک خاص کیفیت کے ساتھ ارشاد فرمایا کہ رفیع الدین سے

میرزا رفیع الدین سے میرزا چار طرح رشتہ تھا ایک تو غنی بھائی (حضرت شاہ ولی اللہ) میرزا بقریبے داوند کہ فرزند قسرت بیوی شیر دایہ من نوشیدہ چہارم شاگرد تیسرے ہم نے اولاد منوں نے ایک ہی دانی کا دودھ بیا تھا چوتھے وہ میرے شاگرد تھے۔

کسی نے ہی سلسلہ میں عرض کیا کہ شاہ رفیع الدین سے اس خاندانی بڑی علمی عزت تھی، شاہ عبدالعزیز نے

اس وقت جو جملہ فرمایا وہ سچا اور خاص محبت کی گنتی ابھی تبسیر ہے فرمایا

اگر جاہل ہم می بودند مرا بچہاں در د بودے | اگر وہ جاہل بھی مچتے تو مجھے ان کا اسی قدر درد ہوتا

جامع ملفوظات نے مولانا صفی الدین کے جنازہ کی کیفیت ، اور شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کا باوجود

بنا ہونے کے ان کی چارہ پائی اٹھانے کی کوشش اور انتہائی صبط کی کوشش کے باوجود بار بار بلایا اٹھنا اور

فرمایا کہ جو گویم من طاعتے نہ دارم ، ایک ایسے دردناک پیرا یہ میں ان حالات کو بیان کیا ہے جس سے معلوم

ہوتا ہے کہ دونوں بھائیوں میں موت و فطاس کے کیسے گہرے مزاج تھے ، یہ عجیب بات ہے کہ ان چاروں

بھائیوں کی وفات عجیب ترتیب سے ہوئی شاہ عبدالعزیز کی کا قول جامع ملفوظات نے نقل کیا ہے کہ

ترتیب متکسر در رحلت برادران واقع شد یعنی اول | اولیٰ ترتیب بھائیوں کی وفات میں واقع ہوئی

مولوی عبدالحی کہ خود و تربی ہم بود بعد از او | اول مولوی عبدالحی کو سب سے چھوٹے تھے اس کو بعد

مولوی عبدالقادر اور شاہ بعد مولوی رفیع الدین | مولوی عبدالقادر ، ان کے بعد مولوی رفیع الدین سب

کلاں سال از رساں تہم باقی مارت | سے بڑا میں ہوں اب میری باری ہو ،

واقعہ یہ ہے کہ اپنے اپنے دائرہ عمل میں عزت نامہ دلاؤ اور ان چاروں صاحبزادوں نے بڑی باکے بیٹے ہوئی نشان کو بوجہ

تذکرہ نگاری رکھا ، شاہ عبدالحی چھوٹے صاحب کے لڑکے بھائی تھے ان کی وفات نے ان کو کمال شہید حضرت شہید رحمۃ اللہ علیہ کو فرمایا

آخرین انصاف بن چکے حالات سے شہید تھیں کہ ذریعہ کمال فتنہ ہو چکے ہیں ، اور یوں بھی علم و دین کو دھوکا دیا کہ اس کا کون ہو جو ان کا

ان کے بھائی تھے اور شہید کا ناموں سے تھوڑا بہت واقف نہیں ہو شاہ عبدالقادر نے اپنی زندگی کا اکثر حصہ اگرچہ عزت میں

گزار دیا لیکن صرف میرزا صاحب کی بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی ایک صاحبزادی تھیں کل جامعہ زندگی ہی میں ان ہی

صاحبزادی اور دوسری بھائیوں پر پیغمبر فرما کر کہ بڑی بڑی سجد کی ایک سو دی جلا ، اپنی زندگی بسر کر دی ، شاہ رفیع الدین تھوڑے

علیہ اور شاہ عبدالعزیز دو بھائی تھے ، جس سے جن میں شاہ عبدالعزیز کی کوئی تربیت اور ادب نہ ہوئی صرف تین صاحبزادی

تھیں اور شاہ رفیع الدین کے چار لڑکے مولوی موسیٰ مولوی عیسیٰ مولوی غوثی اور مولوی حسن جان جوڑے ، ان میں سے مولوی

علی صاحب کی شادی شاہ عبدالعزیز کی ایک صاحبزادی سے ہوئی اور بقیہ دو صاحبزادوں میں سے ایک نے مولوی

صاحب اور دوسری شہید رفیق شہید مولانا عبدالحی تھیں لہذا جو مولوی علی مولوی فضل می کو دو صاحبزادے جنی شاہ محمد احماد و

شاہ محمد یوزب صاحب کی بھائی خاندان کے آدمی اور کارول ہیں گئے تھے لیکن مسلمانوں کی دلی سبکدوشی کی دلی بیعت کی خصوصیت

مذہبی طور پر کچھ بھی تو دونوں بھائی شہید میں اپنا دل و عیال کے ساتھ قضا جہت کر گئے ، اور اسی مرتزین باک میں ہندوستان کے

یہ علمی خزانے مدفون ہیں ،

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے مدرسہ کا کچھ سال پہلے گزر چکا ہے ، خرمیں چاہتا ہوں کہ دلی ہی کے ایک شہید گواہ کی ایک بیان

جو اس خاندان اور اس مدرسہ کے متعلق ہر صحت کو کہے اس مقالہ کو تم گرووں کہ اِن فی ذالک لعِبْرَةٌ ۖ

تقاربنا من ذکری حبیب و منزل

وئی کے اس عجیب و غریب علمی و دینی خاندان اور اس خاندان کے دارالعلوم کا آخری انجام دینی ہوا ہے جس چیز کا انجام ہم جس کا تعلق اس عمومی و دینی اجمالی زندگی سے ہو۔ دہلی کے آثار و مقامات کے ذاتی تجربہ کار مولوی بشیر مرحوم دینی کتاب دار الکومت دہلی میں لکھتے ہیں۔

جب شاہ صاحب (شاہ ولی اللہ) کے صاحبزادوں میں کوئی نہ رہا تو مولانا محمد احسان صاحب نے مدرسہ کی خدمت لینے ذمہ لی۔ شاہ صاحب اپنے ہجرت کی تو مولانا مخصوص اللہ صاحب اور مولانا موسیٰ صاحب خلف حضرت مولانا رفیع اللہ صاحب کی ہنگامی فرمائے گئے، ان حضرات نے بھی شاہ صاحب میں انتقال فرمایا، تو صرف مولوی محمد موسیٰ صاحب کے ایک صاحبزادے میاں عبدالسلام صاحب بہت صغیر سن رہے اور ایک صاحبزادی رہ گئیں، خاندان بھر میں کوئی ایسا نہ تھا جو عبدالسلام صاحب کو پرہانا لکھا تا عرض پسلسہ جو کئی پشت سے اس خاندان میں جاری تھا بند ہو گیا۔ تدریس مکانات ٹوٹ بیٹے گئے، گرا دیے گئے، کڑی تختے تک لوگ اٹھالے گئے، خانہ عالی را دیوی بیکہ ڈاکا شریف گروہی تھی کہ اپنی توبہ جس کی لاکھی اس کی بھینس، جس کا جس پر تقابو چلا تو بعض ہو گیا، اب تفرقہ لوگوں کے مکان اس جگہ بن گئے ہیں مگر شاہ عبدالعزیز صاحب کے مدرسہ کے نام سے آج تک لکھا رہا جاتا ہے اس خاندان میں سو سے ایک آدمہ خاتون بھمت کے اور کوئی نام لیوا اور پانی کا دیوانہ رہا۔

مولوی بشیر مرحوم نے اس سے بھی زیادہ دردناک واقعہ ایک دوسری جگہ یہ لکھا ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے اپنی زندگی میں اپنے نواسوں مولانا عمر اسحاق اور مولانا یعقوب کو جو مکانات بنوا کر ویدہ دیتے تھے اور شاہ خاں صاحب نے اس میں کچھ دن درس دیا تھا اب

اس مدرسہ میں چھوٹے چھوٹے مکانات بن گئے ہیں، چوہان کسان وغیرہ غریب لوگ رہتے ہیں، یہیں ایک چھوٹی سی مسجد آپ ہی کے نام سے مشہور ہو جس میں آپ نماز پڑھتے تھے، اب چونکہ یہ کل ماباد اور رائے بہادر لاکھ شیوہ شاہ صاحب کی جو اس لئے

مولوی بشیر مرحوم نے اس کے بعد جو فقرہ لکھا ہے کہ اس کے کھنڈے کا پتہ ہوا لکھتے ہیں کہ اس لئے اس گلی پر مدرسہ رائے بہادر لاکھ رام کشن داس کا تختہ لگا دیا گیا ہے، ۱۹۷۷ء

مسلمانان ہند کے لئے مولانا اور مسلمانان دہلی کے لئے خصوصاً اگر یہ ایک شرمناک حادثہ ہو کہ مدرسہ مولانا محمد اسحاق پر مدرسہ رائے بہادر لاکھ رام کشن داس کا تختہ لگا دیا گیا ہے۔

لیکن خدا کی وہ بات کہ اللہ کی راہ میں مرنے والے مرتے نہیں (بل احياء وکن کائنات منہ) اب بھی

پوری جودہی ہو شمال سے جنوب تک آج ہندوستان میں حدیث اللہ و ارشادِ شیخ کا جو چرچا پھیلا ہوا ہو کوئی شبہ نہیں
کمان ہی چند مفتاحِ نعل کی مشق بازی کا نتیجہ ہو دہم باقیل
از صدائے سخنِ عشق نہ دیم خوش تر یادگار سے کہ دریں گنبد دوار سے ماند

حضرت شاہ مولانا عبدالقادر کی سکونت گاہ کے سلسلہ میں اکبر آبادی مسجد کا بھی ذکر آیا تھا، جی چاہتا ہے
کہ اس کا حال بھی کچھ اسی کتاب سے اخذ کر کے آخر میں درج کر دوں اپنی مولوی بغیر مرحوم کا بیان ہو کہ یہ مسجد بنی
اعز النساء بیگم محل شاہ جہاں بادشاہ نے سنہ ۱۰۳۰ھ میں مطابق سنہ ۱۶۲۰ء میں بنوائی ہو ان بیگم کا خطاب اکبر آبادی محل تھا
اسی سبب سے یہ مسجد بھی اکبر آبادی مشہور ہو گئی، اس مسجد کے تین گنبد اور سات درہیں مسجد کی عمارت ۴۳ گز طول ہیں
اور ستو گز عرض ہیں نری سنگ مرمر کی اور اس کا پیش طاق سنگ مرمر کا پرچین کا رہے اور اس کے آگے ایک چوڑا
۳۳ گز طول و ستاون گز عرض اور عین گنوا دیا اس پر سنگ مرمر کا کھرا لگا ہوا ہے، اور اس کے آگے ایک عرض ۱۲×۱۱
گز کا چشمہ آفتاب و ماہتاب پر مشرف ہے جاتا ہے، اور نہر کا پانی اس میں آتا ہے..... اس کے گرد دھڑے
بنے ہوئے ہیں ۱۵×۱۰ گز، اور ہر حجرے کے آگے ایک ایوان ہوا، اور اس کے سامنے سترہ سر جاہ گز عرض
کا چوترہ اس مسجد کے دو مینار بنفند بن جملہ ان کے شمالی مینار ہر جی کے صدمے سے ٹوٹ گئی ہے،

معلوم نہیں مولوی بغیر مرحوم نے یہ عمارت کس کتاب سے نقل کی ہے غالباً آثار الصنادید، یا بعض
سے ماخوذ ہے، اس لیے کہ اس وقت اس مسجد کا جو حال ہے اس کے متعلق وہی رقمطراز ہیں۔
قبضہ بازار چلی میں یہ مسجد بھی جو غدر کے بعد ڈھا یا ڈھولی کی نذر ہوئی، اور اب اس جگہ ہوئے دل کو
کس خاک میں ڈھونڈنا چاہیے، فرماتے ہیں:-

”محل و موقع اس کا موجودہ ایڈورڈ پارک ہو“

اے گھٹے ہیں جس وقت اس کے لیے زمین ہموار کی جانے لگی تو مسجد کا چوترہ اور بنیادیں جن
کی توں شل گنج نہاں کے زمین میں نہ فون بھیں ویسے ہی ڈھاک دی گئی اور ہمیشہ ہمیش کے لیے خانہ خدا اور
یہ بے نظیر عمارت نفروں سے پوشیدہ ہو گئی، فانا للہ وانا الیہ راجعون و
نام کہنے والے نے اسی کے متعلق کہا تھا

جلا جیسم جہاں دل بھی جل گیا ہو گا کر پتے ہو جواب خاک جستجو کیا ہو

العبد الکلیک المہمن العالی السیاطل حسن اگیلانی

غفرلہ لہ ورحمہ

محرم المبارک ۱۳۵۹ھ ہجری

مرزا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی پر ہنجر

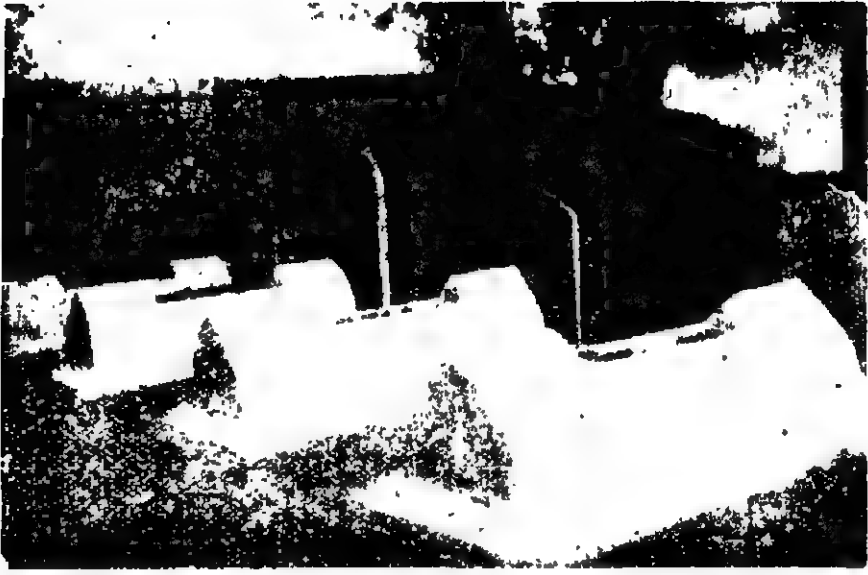
از جناب مولانا نسیم احمد صاحب فریدی فاروقی امرہوی

مرزا حضرت شاہ ولی اللہؒ پر ہمدرد
نہیں آیا میں خالی ہاتھ اس درگاہ عالی میں
جو کھلا جائیں دواک و زمیں وہ پھول کیا لاتا
چڑھانے کو تری تربت پہ چادر ساتھ کیوں لاتا
مرے پیش نظر تصور پر ہے بزم محدث کی
دہ دہلی اور اس کی شوکتیں پھر یاد آتی ہیں
بچا یا رہن سے رہنمائی نے تری اس کو
تری تعلیم کے صدقے سے جس میں ٹپ باقی
سناوے پھر وہی نغمے مجھے توحید و وحدت کے
فلک سے کہد واکش بنیم کے قطروں کو نہ برسائے
عقیدت، نقد الفت یاد دہنی، سوز پنہانی
سنائی ہو مجھے اک استان بزم تصور میں

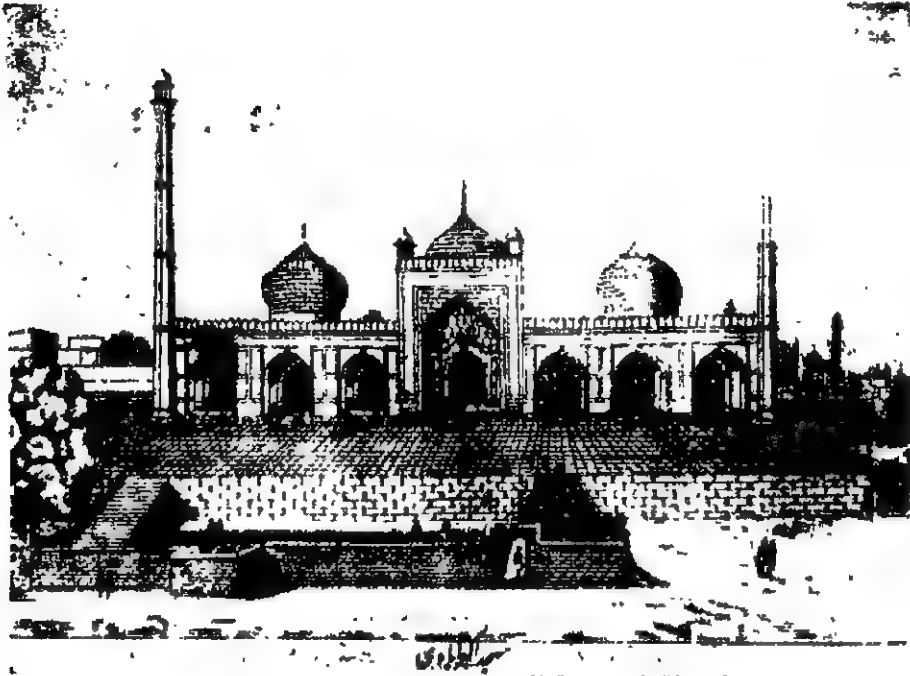
دل پر یاس و حسرت چشم گریاں لگی آیا ہوں
عقیدت کیشیاں، نقد دل و جان لیکے آیا ہوں
میں اپنے بلغ و ل کی چند گلیاں لیکے آیا ہوں
میں اپنے سر پہ تیرا بار احساں لیکے آیا ہوں
تصور میں گلستان درگستاں لیکے آیا ہوں
خزاں کے دور میں یاد گلستاں لیکے آیا ہوں
بحمد اللہ متلع دین و ایماں لیکے آیا ہوں
اسی حساں دل کو زیر دایاں لیکے آیا ہوں
میں ان منغات کے سننے کا ریاں لگی آیا ہوں
میں قبر شیخ پر اشکوں کی لڑیاں لیکے آیا ہوں
مرزا شیخ پر کیا کہا میں ساماں لیکے آیا ہوں
میں اک دنیائے جذبات پریشاں لیکے آیا ہوں

فریدی میں نہیں آیا ہوں تنہا مقدسہ پہ

دعا کے فراوان ذوق پنہاں لگی آیا ہوں



حضرت شاہ عبدالرحیم، حضرت شاہ ولی اللہ، حضرت شاہ عبداللطیف رح کے مزارات



- ولاد گیلانی کے مسمون کے آخر میں جس "اکبر آبادی مسدد" ادھر آیا ہے اسی کا عکس ہے جو سر سید احمد خاں کی "آثار الصنادید" سے لیا گیا ہے

الحمد لله الذي جعل هذا الكتاب من كتب النسخة الحرة الصالح الشيخ محمد بن عبد
 الله واصل حاله فاحرته ثم رواها عن علي ان فيها بعض من فضل في صفة
 الاسلام كشيء من العلم لم تنفع لصاحبها من فضلها وحيث ان سر الله
 لنا ذلك في الزمان المستقل تبينه الرطوبه من فضل الفقير الى الله عز وجل
 المظلوم سنة آخر من غير من الحمد والحمد لله اولادنا في الدنيا والآخرة

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے دست مبارک کا لکھا ہوا احادیث نامہ جو کتاب خانہ خدادید خشن
 (نندہ) کے مستطیع بنکابی کے ایک نسخہ سے حاصل کیا گیا ہے مصل دعارف آئندہ
 ص ۱۵۲ پر ملاحظہ ہو



کتاب ”الغایۃ فی عروبہ الحدیث والآثر“ علامہ ابن اثیر کی مشہور کتاب ہے جو مسمیہ میں
 چھپ رہی چکی ہے اسکا ایک علمی نسخہ دارالعلوم دیوبند کے کتب خانہ میں موجود
 ہے یہ دستہ حضرت شاہ ولی اللہ کی ملکیت میں بھی رہ چکا ہے ۔ اسکی آدھی
 صفحہ پر حضرت شاہ صاحب کے دست مبارک سے یہ مستخص صی عبارات
 لکھی ہوئی ہے جسکا عکس آپ کے سامنے ہے ”نہایت“ کا یہ نسخہ
 دارالعلوم کم ریاست رامپور کے مشہور عالم و مصنف مفتی
 سعد اللہ صاحب مرحوم کے ہاں سے حاصل ہوا ہے

عکس تحریر حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی تعارف

«از جناب لٹرائٹ سیر و عالم صاحب آدوی ملازمت بخشا ہر چاہد»

قابل کے صفحہ پر حضرت شاہ صاحب کی جس طرح کا کس ہے اس کے صنف چند سیر میں پہن خدمت میں ہے۔
ہمارے یہاں مطبعی کتاب خانہ پٹو (مڈل ٹاؤن لاہور) میں جیسے بھاری کا ایک کل نسخہ شیخ محمد بن شیخ ابو الفتح
بکرائی آبادی کے ہاتھ لکھا ہوا ہے، یہ نسخہ اس لحاظ سے بہت قیمتی ہے کہ یہ شاہ صاحب کے حلقہ درس میں استعمال ہوا
اور اس پر ان کے دست خاص لکھا ہوا اجازت نامہ ثبت ہے، نیز شاگرد محمد بن پیر محمد یہ پورا نسخہ جن کا لکھا ہوا ہے
آخری نوٹ سے یہی پتہ چلتا ہے کہ استاد کی لکرائی میں شاگرد نے اس کی تصحیح کی تھی، مزید برآں شاہ عالم بادشاہ (۱۱۴۲-۱۱۳۱)
کے حکم سے شاہ صاحب نے نسخہ کی مزید تصحیح کی اور اعراب لکھایا یہ اجالی خانہ تھا، نسخہ کی ہریت کے
پہلے نسخہ تحریری تفصیل اور خطی تحریروں کے کچھ نمونے دیے جاتے ہیں۔

صحیح بخاری کا یہ نسخہ دو جلدوں میں ہے پہلی جلد میں ۳۴۰ ورق ہیں دوسری جلد میں ۴۰۴ ورق ۷۰۰ صفحے ہیں
ترتیب ۱۲۰، پریم ہو جاتی ہے، دی ہوئے آخر میں شیخ محمد بن پیر محمد کی مندرجہ ذیل خطی تحریر ہے۔

ثم الكتاب الجامع الصحيح للإمام محمد بن أبي حنبل المحقق البخاري
في المسجل الجامع الفاي و نرى على ما حصل نفس الجون في محروسة الماهلي (كنا) يوطا
سادس شعبان المعظم في سنة ۱۱۱۱... ريد احقر العباد شيخ محمد بن شيخ
باجر محمد مع قراءته من الاول الى الآخر وتصحيحه مرة بعد اخرى في
خدمة فدا و علماء الزمان الشيخ ولي الله العمري الخ

یہ نسخہ پر محمد بن ابی حنبل کی یہ تحریر ہے۔
بخدمت شاہ تصحیح و اعراب صحیح بخاری حکم اقدس حضرت شاہ عالم بادشاہ در خدمت کبیر و
ایک صد و ہشتاد و چار ہجری فقیر محمد صاحب اتمام و سانیہ
یہاں تک خدمات تسلیم ہے۔

اس کے بعد مندرجہ ذیل حضرت شاہ صاحب کے توفیق اجازت نامے ہیں۔ ہر کتاب کی ایک ایک اجازت ہے۔ پوری سند کے ساتھ خط نہایت پاکیزہ، کشادہ صاف نسخ و نستعلیق کے درمیان ہر دو سٹائی ایک ایک دفعہ ہر اول اور آخر کا کچھ نمونہ دیا جاتا ہے۔

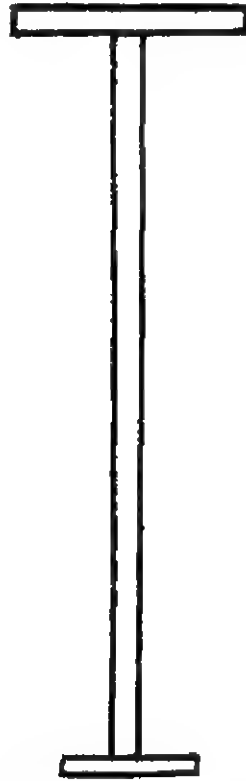
”الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات..... اما بعد فان اخانا في الله عن جل القاضل الصالح الشيخ محمد بن شيخ پير الشينغ ابى الفتح.....
... قرأ على الجامع الصحيح..... وقرأ على ايضا اطرافنا من سائر الكتب الستة
ومن مؤلفات الامام مالك بن انس ومن..... ومن.....
ناجحت له ان يروى عن كل صاحب عندنا انه من مروياتي.....
كتبه بيده الفقير الى رحمة الله الكريم ابو دود ولي الله احمد بن عبد الرحيم بن
وجيه الدين بن معظم..... العمري نسبا الدهلوي وطنا الاشعري عقيدة الاهلبي
طريقة الخنفي ملا والحنفي الشافعي تدرسيا خادما للتفسير والحديث والفقه والعربية و
الكل مولود له في كل ذلك نصيب والحمد لله اولاد آخر..... كان ذلك يوم الثلاثاء
الثالث والعشرين من الشوال (كذا) سنة ۱۱۵۹

ان اجازت ناموں کے بعد کتب مستند کی کچھ حدیثیں (اطراف) درج ہیں اور مندرجہ ذیل ایک شاہ صاحب کی تالیف (مختصر المسائل فی المسائل) میں حدیث انبیاء میں، ہر جو شیخ پیر محمد کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ہے، آخر میں پھر ایک مختصر اجازت نامہ ہے، جو فاضل صاحب کے دست نامہ کا کٹھا ہوا ہے، مختصر ہونے کے باعث اسی کا عکس لینا مناسب معلوم ہوا، خط کی نشان اور زبان کی ملاوت یکساں ہے، صرف اس کے حروف کچھ اڑے ہوئے ہیں، سیاہی اپنی رونق کھود رہی ہے، لیکن جو عکس کے پڑنے میں کچھ دشواری ہو، اس لیے یہ مختصر اجازت نامہ یہاں بھی درج کر دیا جاتا ہے۔ اس تعارف کا اس سے بہتر فائدہ اور کیا ہو سکتا ہو؟

ثم بحمد الله قد قرأ على هذه الرسالة كلها صاحب النسخة اخونا الصالح الشيخ محمد بن عبد
قاضي الديه والحق حاله فاجزت له ما يمتا صفي على اي فيها بعض شئ من الخلل في ضبط الاسماء
واسماء المنازاة له تنفرغ لتصحيحها ساعتنا هذه وعسى ان ييسر الله قاضي اللذان
في الزمان المقبل

كتب هذا السطور مؤلفها الفقير الى الله عفي عنه اول محرم سنة ۱۱۶۰ آخر جمعة
من يوم الجمعة والحمد لله تعالى اولاد آخر وظاهرهم وباطنهم.

امامِ ولی اللہ دہلویؒ
کی
حکمت کا اجماعی تعارف



ادھ حضرت مولانا عبداللہ دہلویؒ
نام لکھنؤ کے مولانا دہلوی کیلئے لکھا گیا

تقریب

حضرت مولانا سندھی کا جو مقالہ آپ کے پیش نظر ہو اس کے متعلق خطبات میں عرض کرنی ضروری ہیں۔

- (۱) ایک نئی علمی مقالہ کا موضوع اہل علم ہی اس کے ناظم ہیں اس لیے عربی اور فارسی عبارات کے ترجمہ کی ضرورت نہیں سمجھی گئی
- (۲) مولانا مودع نے یہ مقالہ اٹا فرمایا جو اس کے ہمارے محترم مولانا ذرا لائق صاحب علوی نے اس کو قلمبند کیا جو اس وقت چھ مضمون صحیفوں بڑی مبالغہ میں طے تیار ہوا جو اس لیے اٹا اور تحریر نہیں جو فرق ہو سکتا ہے وہ اس میں کہیں کہیں بہت نمایاں ہے۔
- (۳) حاشی کا اضافہ بھی مولانا ذرا لائق صاحب ہی نے فرمایا جو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان حاشی نے مقالہ کی علمی اقدار حیثیت میں کافی اضافہ کر دیا ہے اہل مضمون میں دنیا کی تعین بھی آپ ہی کی محنت کا نتیجہ ہے
- مولانا مودع نے اپنے ایک کراہی نامہ میں لکھا تھا کہ

”حوالہ جات اور دنیا کی تحقیق و تحقیق میں بہت وقت لگا ایک ایک حوالہ کے لئے مساوات پوری کتاب پڑھنی پڑی۔ و حالات کی تلاش میں بھی کافی محنت صرف ہوئی لیکن یہ ضروری تھا کیونکہ خیانت کی تعین سے ہر تحریک کا دور معین ہو جاتا ہے۔“

بہر حال اب یہ مقالہ بحال ہو رہا ہے حضرت مولانا سندھی اور محترم مولانا علوی کی گراہی مشترک محنت کا نتیجہ ہے اور اس کے لیے میں ہر دو بزرگوں کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔

(۴) تین چار جگہ ناچیز کو بھی اخلاقی یا فنی نوٹ لکھنا پڑا ہے یہاں شروع میں ”الف ستر برلی“ یا آخر میں ”نقد ثانی“ لکھ دیا گیا ہے تاکہ مولانا علوی کے حاشی کے ساتھ ہشتاب نہ ہو

(۵) حضرات اہل علم خصوصاً اصحاب درس سے گزارش ہے کہ وہ اس مقالہ کو سرسری نظر سے نہیں بلکہ غور و تحقیق کے ساتھ ملاحظہ فرمائیں، نیز مبحث کو شروع سے آخر تک بالاستیعاب ملاحظہ فرمائیں اور جہاں جہاں ضرورت سمجھیں ایک نوٹ زیادہ غور و تامل میں بنی ہو بھی بعض مقامات کا چند چند بار اور بہت غور سے مطالعہ کیا تو مراد کو سمجھ سکا۔

محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ

مدیر الف ستر برلی

ذی قعدہ ۱۳۵۹ھ

ایمان و فی اللہ کی حکمت کا اجمالی تعارف

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین و صلاۃ علی اعبادہ الذین اصطفیٰ

باب اول (تحصیلی ملکات)

شاہ دلی اللہ دہلوی (متوفی ۱۱۸۵ھ) نے تحصیل ملکات کی تشریح سے پہلے ضروری معلوم ہونا چاہا کہ ان کے
ایسے مشاعر کا، جہاں تذکرہ کر دیا جائے جن کی صحبت نے ان کی ذہنیت کو صاف کیا ہو۔
تحصیلی ملکات سے ہماری مراد ہے عربی زبان کا سیکھنا۔ منطقی اصطلاحات کا استعمال کرنا۔ سو سائنس کی
راجح الوقت قانون یعنی فقہ حنفی کے متون و شروح کا پڑھنا۔ اس قانون کے عقلی نظام یعنی اصول فقہ کا سمجھنا۔ عقلمن
کے مختلف سکول اور ان کی باہمی مباحثت سے شناسا ہونا۔ اس کے بعد حقائق کائنات پر اپنی صاف ذہنیت سے
غور کرنا، اور اپنے کسی اطمینان پر بھروسہ کرنا۔ یہ سب علوم و فنون تحصیل ملکات کا ذریعہ ہیں اس وقت ہم آخری حصے پر
سب سے پہلے بحث کرتے ہیں۔

آزاد ذہنیت سے حقائق کائنات کو سمجھنے کا فلسفہ حقیقۃ الوجود اور اس کے نزولات کو سمجھنے کا نام
ہے۔ اس فن کے امام متاخرین صوفیہ میں حضرت شیخ اکبر (محمد بن علی - محی الدین ابن عربی متوفی ۷۴۳ھ) ہیں۔
شاہ صاحب کے عربی اہل میں سب سے پہلے ان کے والد شاہ عبدالرحیم (متوفی ۱۱۸۵ھ) ہیں وہ ابن عربی کے فلسفہ
کے پورے ماہر استاد تھے۔

شاہ عبدالرحیم اپنے بھائی شیخ ابوالرضا محمد (متوفی ۱۱۸۵ھ) کے شاگرد ہیں۔ شیخ ابوالرضا، مذکورہ بالا فلسفہ میں

سید کا نام دلی اللہ دہلوی، القول فی تفسیر صمد، قرمیدی، اللہ و شہادۃ کتب علی، نیازی ابوالرضا محمد، کبار مہتمم علی میرزا محمد احمد، اسرار مرزا افضل، عن طبع و دست
کرمی عن مرزا جان و فیض عن محمد شیرازی، من المحقق جمال الدین اللہانی، محمد زکریا، السیاح، غفرلہ

ایک مستقل امام کا مدعہ کرتے ہیں۔ شاہ صاحب کی یہ ذہنیت بیفہ والہ اور چپا سے خاندانی خصوصیات کے ضمن میں بلا قصد تحیل پاتی ہے تاہم صاحب کے والدہ شیخ خواجہ عبداللہ المعروف بہ خواجہ خورد (متوفی سٹھ سٹھ) کے خاص صحبت میں خواجہ خورد اپنے والد خواجہ شیخ الدین محمد باقی عرف باقی باغ دہلوی (متوفی سٹھ سٹھ) کے باغ شاگردوں کے ہم صحبت ہیں (۱) حضرت امام ربانی شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی (متوفی سٹھ سٹھ) (۲) شیخ اللہ داد دہلوی (متوفی سٹھ سٹھ) (۳) خواجہ صاحب الدین دہلوی (متوفی سٹھ سٹھ) (۴) شیخ رفیع الدین (متوفی سٹھ سٹھ) (۵) شیخ صالح الدین سنہلی کی پشتوں

سلہ فی المنزل کبیل قت صاحب سیدی الدیویشوفا کفریہ (۱) ماہ سٹھ۔ اولہم خواجہ خورد صاحب شیخ احمد سرہندی و شیخ اللہ داد و خواجہ الدین محمد احمد محمد باقی الخ

سٹھ خواجہ خورد وادان کے بھائی خواجہ کلاں ہرود خواجہ باقی باغ کی آخری عمر میں پیدا ہوئے خواجہ محمد باقی اللہ یہ حضرت مجدد الف ثانی فرمودہ اشیاء حیات کم اند۔ از احوال اطفال خبردار باید بود (خواجہ خورد ہمارے چار ماہ اولادت خواجہ عبداللہ مشہور خواجہ کلاں و سٹھ سٹھ) اور دیگر متذکرہ یہاں ہرود محل ماکہ دریا مہضافت بودند و حضور مبارک علیہ السلام یہ حضرت مجدد ہرود۔ خواجہ خورد دہرود۔ سایہ تربیت حضرت مجدد جا گرفت۔ و از معارف ایشان فراوان بہرہ برداشت و یہ تفویض خلافت دارشا و ممتاز کر دیہ۔ و در سال سٹھ سٹھ بہرست الہی پیوستہ۔ مائثر اکرام و آزا و بگاری صفت

فی اطفال الحائنین خواجہ خورد و خواجہ کلاں ہرود صغیر بودند کہ خواجہ باقی باغ وراثت یافتند بعد ازاں چوں بسن بلوغ رسیدند ہرومت شیخ احمد سرہندی و قدود تھے۔ و خواجہ باغیہ تہ حقیقت خواجہ کلاں معلوم نیست۔ اما خواجہ خورد و از ایشان اخذ طریقہ کردند و اجانت یافتند بعد ازاں باز گفتند۔ و از خواجہ صاحب الدین و شیخ اللہ داد کہ ہرود غلیظہ خواجہ بودند کہ استفادہ و شرفا و ہرود

(خواجہ حسام الدین) در ادائی علی و ملک امرائے وقت انتظام داشتند و ایشان از عالم امرائے زمان بود۔ چوں صحبت خواجہ رسیدند و جذب طریقت و از ایشان اکثر کہ دہرود ترک کردند۔ طوعا و رغبتا از ہم جدا شدند و آئندہ مراعات خواجہ۔ و بارہ اولاد ایشان و اتباع ایشان و طریقہ ایشان و اطفال ایشان کہ از بس وہ عزیز حسام الدین و اللہ داد) بطور پیوستہ از دیگر ماں بوجہ نیامد۔

(شیخ اللہ داد) نخست از طریقہ ہائے دیگر بہرہ یافتہ بودند و بہ صحبت بزرگان عصر رسیدہ چوں خدمت خواجہ باقی باغ رسیدند انکے حضرت را طر فودہ بالکلیہ متوجہ ایشان گشتند۔ و خدمات خانقاہ خواجہ بر خود گرفتند کہ خدمت کلہری از ہمجا آب و جان و ہم باہمی و تقدر حال خدمت طلبان وہ بہرہ بایشان و کیفیت بخوری و استفادہ کامل نسبت نقش بندہ بہماں است۔ باوجود اشتغال با ان خدمات آن قدر شکیف بودند کہ اندوگوسے بطور پیوستہ۔

(شیخ صالح الدین سیاحی) اول خانقاہ حضرت خواجہ خورد۔ بعد آخر بیکر حکمران قاضی اختیار کردہ بہاں جاد فون خدمت۔ و ان فیقول و شافا الہا ہند ہیچ کس مانع کہ اہل کہ زیادہ از شیخ مستندہ او باشند و کلمات سے روایت کنند۔ و بیاں اطفال شعبہ با قویہ کہ بہاں طریقہ نقش بندہ اسعوبے افراط و تفریط نمائندہ از مدد و عریۃ۔ و حضرت ایشان (یعنی شاہ عبدالرحیم) در ترجمہ آن رسالہ کاوسیہ سٹھ سٹھ از عبارات صفت ایس فقیر و ولی اللہ ہرود را خدمت حضرت ایشان گفتند کہ انکے اطفال گفتند کہ انکے اطفال

حسن اتفاق سے شیخ ابراہیم گروی اور شاہ عبدالرحیم کی ذہنیت متغایب تھی۔ کیونکہ ہر دو کا سلسلہ تلمذ جلال الدین گوی
تک پہنچا ہے بنا پر یہ نسخہ ابوالطاهر مدنی کی صحبت شاہ ولی اللہ کو بہت موافق آئی۔

ہم نے شیخ ابراہیم کو دی سے بہت سے رسائل مطالعہ کیے۔ وہ شریعت اسلامیہ کو ابن عربی سے فلسفہ سے مل کر تھے ہیں اور اس باب میں وہ ایک مستقل مفکر امام کا دوجہ رکھتے ہیں شیخ ابراہیم کی تاثیر شیخ ابوالقادر کے بر قول و فعل میں نمایاں نظر آتی ہے۔ جہاں کی تحویں ان دو مختلف طریقوں کا (شاہ صاحب کے والد اور چچا کا طریق) اور دوسرا شیخ ابوالقادر حنفی اور شیخ ابراہیم کے دوسرے شاگردوں کا طریق (جو حرمین میں تھے) ایک فکر پر متحد ہوا شاہ صاحب کی ذہنیت کا بنیادی مسئلہ ہے۔ کوئی عالم خود کسی زمانے کا کسی مذہب و ملت کا ہو۔ مگر اس کی تعلیمات شاہ صاحب کے اسی فلسفہ پر پوری اتارنی چوں وہ سب عالم شاہ صاحب کے یہاں مصیب ہیں۔ ان کے مختلف اقوال کو جمع کرنا، ان میں تطبیق و مشابہت و صاحب کا علمی کمال ہے۔

(۱) اس کی ایک مثال یہ ہے کہ شیخ اکبر کی وحدت وجود اور امام ربانی کی وحدت شہود کو شاہ صاحب ایک دوسرے منطبق مانتے ہیں۔ تعبیرات کے اختلاف کو کچھ زیادہ وزن نہیں دیتے۔ اس مسئلہ کو شاہ صاحب نے مکتوب حملانی میں واضح کر دیا ہے۔ شاہ صاحب کی مذکورہ بالا طبعی کو "ائمہ مجتہدین" کو سخت ناگوار گزری ہے تاہم وہ شاہ صاحب کے کمالات کے انہیں لفظوں میں معترف ہیں۔ جن میں وہ اپنے ائمہ کا کمال بیان کرتے ہیں (۲) ہم شاہ صاحب کے اس سئلہ کو کہ وہ ائمہ فقہاء میں حنفیہ اور شافعیہ کو ایک ہی درجہ پر قبول کرتے ہیں۔ اسی اصول پر حل کرتے ہیں۔ انھوں نے دیکھا کہ ان کے والد اور چچا حنفی ہیں۔ اور اس فلسفہ (وحدۃ الوجود) کو صحیح طریق سے جانتے اور چلاتے ہیں۔ نیز انھوں نے دیکھا کہ شیخ ابو الطاہر ہمدانی، اور شیخ ابراہیم گروی اشافعی المذہب ہیں۔ پھر اس اصول کو اسی طرح مانتے ہیں۔ بنا بریں ان کے نزدیک حقیقت شناسی کے نقطہ نظر سے فقہ حنفی اور فقہ شافعی میں کوئی فرق نہیں ہونا چاہیے۔ شاہ صاحب اپنے لکس میں اپنی سواسی میں فقہ حنفی کے باندہ میں غلو کی عقلیت فقہ شافعی کی توہین برداشت نہیں کرتی جیسے عام فقہاء کے مشاجرات، یا اقصاء اختلاف مذکور پر منتج ہوتے ہیں۔

اب اسی سلسلہ کو ہم ذرا آگے بڑھاتے ہیں۔ شاہ صاحب فقہ حنفی کو امام سربانی محمد زبیب نعمانی، جو برکات
 اوس لہشیائی (متوفی ۱۱۸۷ھ) کی کتابوں سے اخذ کرتے ہیں اور فقہ امام شافعی (متوفی ۲۰۴ھ) کو براہ راست امام شافعی
 کی کتابوں سے لیتے ہیں۔ پھر ان ہر دو اہل کو امام مالک (متوفی ۲۴۱ھ) کا شاگرد پاتے ہیں۔ اس پر وہ یہ قاعدہ تجویز

الحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء دليلاً

سے لی جی برہنہ من بن عبدالمکرم مستان فی قول قال مرآت باب المکرمات بنین وسمت من لفظ سبع اترہیت و تیارہ صلیہ وکن

کرتے ہیں کہ وہ مالک فقہ کی اہل جو جس سے آئی، شافعی، حنفی، مہذب پیدا ہوئے، پھر آگے بڑھ کر وہ اہل صدیقیہ کی فقہ کا مرکز حضرت فاروق عظیم کو قرار دیتے ہیں۔ بنا پر اس مذہب مالک کو فاروق عظیم کے مذہب کی تشریح دیتے ہیں۔ اسناد الختامیں وہ فاروق عظیم کو مجتہد تسلیم اور ان مالک کو مجتہد مشرب کے درجے پر تسلیم کرتے ہیں۔ اس سے وہ اہل سنت کے مذہب کو قرآن و سنت کی صحیح تشریح قرار دیتے ہیں۔ ہماری سمجھ میں یہ چیز اس سنگ میں، جو غفر بن کی کتابوں میں بھی نظر نہیں آئی، خواہ صاحب کی اس یادگوار بالائیکل ذہنیت کی صفائی کا نتیجہ ہے۔

فصل (۳)

پہلی طرفہ میں حضرت شیخ عبد العزیز دہلوی البحر الموعود عن مشکرا، مولف رسالہ عزیز ہے، (یہ رسالہ انھاس العالمین میں پورا نقل ہے) (متوفی ۱۰۸۵ھ) ایک ہیبت بڑے عالم، عارف، متفہم بزرگ گزرے ہیں، ان کو والد شیخ حسن بن طاہر (متوفی ۱۰۸۵ھ) سلطان سکندر لودی کے زمانے میں دہلی آئے تھے۔ شیخ عبد العزیز کے پوتے شیخ رفیع الدین بن قطب العالم بن عبد العزیز ہیں، جو خواجہ باقی باللہ کے خواص صاحب سے تھے شیخ رفیع الدین شاہ

شاہ قال الامام ولی اللہ ازادہ افتخار قوس فاروق عظیم و علم و حکم کہ کسی بہ فقہے خود پس اکثر ان ہیست کہ بہ عنبر تقریباً ہے۔ فقہ اہل علم و اطفال دوست۔ و حضرت علیہ السلام رسالہ فقہیہ یا شارت فرمودہ اناروے، مذکور کنند، و صاحب و ابجدین بالتحقیق و تفسیر و در جامع جہیں واقع شد و نسبت فقہاء بہ فقہ سائر مجتہدین اہل سنت، مانند نسبت مہن است باسروع و نسبت، و ابجدین است باسرع نسبت مجتہدین است باسرع نسبت و امامہ اس در حق عم مسلمین آل است کہ مذہب مجتہدین راست یک تفریق و افتادہ و ہر خبیہ را دینے علم و دینی جدا گانہ خیال نہ کنند و اختلاف امت مشوش یقین ایشان با حکم ملت نشودہ انتہی متعاقباً ہے۔ مجتہد کے تقاسم کے لیے شاہ صاحب کا رسالہ لائنات، اور عقائد الحبیہ کا حلقہ ہو۔ جو نور الحق غفرلہ العالی

شاہ شیخ عبد العزیز کا ترجمہ شاہ صاحب نے انھاس میں اور شیخ عبدالحق نے اخبار الاناروے ۲۸۵ اور صاحب تذکرہ علماء کے ہندو نے صفحہ ۱۱۱ میں دیا ہے۔ شیخ عبد العزیز بن حسن بن طاہر دہلوی، ازادہ پیر شاخ چینیہ و اکابر علماء صوفیہ عالم و دہلوی علم شریعت و طہارت و حقیقت و اتباع مشائخ و حفاظ و اہل آداب ایشان یگانہ نہ صرف و دہلیہ پر خود و در ذل خود یا دگار مشائخ پرست بود۔ دہلی جو جو و اوسلہ ارشاد و توفیق با جو دہلی و در چہرہ ربانی مشہور متولد شد۔ لہر کیم و نیم ساگی ہزارہ والد خود دہلی متوفی آوروہ و حاد دہلی خود مشہور و وفات یافت۔ صاحب تصانیف مشہورہ است، از انجملہ است رسالہ عصیانیہ کہ در مقابلہ رسالہ تغیر یا شیخ امان پانی پتی نوشتہ و بسیار سے از مسائل خواہن وحدت وجود و مافوق کثرت و انجمن بیان نموده انتہی فقرات مولانا شاہ عبد العزیز بن الامام علیہ السلام ہیں ہے رسالہ عزیز یا تصنیف شاہ عبد العزیز مشکرا بحر قوس رسالہ ایست و نیز رسالہ عینیہ ہم در بیان وحدت وجود از دست۔ خوب گفت و تعقیقات و غیر شش آداب اسکو کہ خوب است، ازادہ شد کہ تصنیف شیخ حسن بن طاہر کہ تباخیر الغیث و ملوک خوب تصنیف کردہ۔ انتہی ۳

(شیخ قطب العالم) صاحب اولاد شیخ عبد العزیز شیخ قطب العالم است۔ عالم و فاضل و صاحب خلق عیدہ و صفات پسندیدہ، اہم صدق

عبدالرحیم کے نام ہیں۔ ان سے اسی طریقے پر شاہ عبدالرحیم کو فیض پہنچا۔ شاہ عبدالرحیم کی پیدائش سے دو سال پیشتر ۲۰ شعبہ
عبدالرحیم کی خلافت کی سادگی کران کی والدہ کو دیے گئے تھے۔ یہ جمل مشہور ہے کہ جس طرح مغلیہ خاندان میں سلفیت کا تسلسل
رہا اسی طرح شیخ عبدالعزیز کی اعلیٰ شاہ ولی اللہ تک، پھر ان کی اولاد تک جو صراج الدین بہادر شاہ ثانی (متوفی ۱۱۷۵ھ)
کے زمانے تک رہی۔ علم و عرفان کا تسلسل رہا ہے۔

شاہ عبدالرحیم کے ایک اہل سنت و جماعت ہوا (متوفی ۱۱۷۵ھ) ہیں۔ ان کا سلسلہ تلمذ شیخ محقق جلال الدین
دوانی (متوفی ۱۲۰۵ھ) پر ختم ہوتا ہے سلطان محمد غافل فاتح نے جب یو۔ پین اقام کو اسلام سے آشنا کرنا ضروری
سمجھا تو اپنے اہل عصر علماء کو مشریت و حکمت کی تطبیق پر توجہ کیا ان میں سے محقق دوانی ایک نامور استاد ہیں

(سلسلہ صوفیہ گزشتہ) استقامت بر سجادہ پر نہادہ اوقات جماعت و عبادت مسودہ دار و داعی غفار اور (شیخ عبدالعزیز) نجم الحسن
چاندہ است کہ در بیان سائر خلفاء و مریدان شیخ بہ اتحاد و محرمیت و عزت امتیاز دارد و از زعمان شیخ ادا میداند بہی خدا بخوار شدہ
لے قال الامام ولی اللہ فی القول قبل یہ آدمیت شیخ عبدالرحیم علی روح جہدہ لاسریشخ رفیع الدین محمد و اجازہ قبل ان ولہ
بسنین بطریق فرق العادۃ عن اسیہ قلبہ السلام عن نجم الحسن چا بیلاک عن ایشخ عبدالعزیز ۱۱۷۵ھ حضرت مولانا شیخ ایک
بانی میں فرماتے ہیں شاہ عبدالرحیم اور زاد ولی تھے کیونکہ ان کو پیدا ہونے سے دو سال پہلے اجازت حاصل ہو چکی تھی شاہ شیخ
عبدالعزیز اور شیخ رفیع الدین اور ان کے خاندان کے سالانہ انفس العارفین میں بھی ملاحظہ ہوں۔

[نوٹ: شیخ عبدالعزیز کا لقب مبارک "ہم نے شاہ عبدالعزیز دہلوی کے ملفوظات سے نقل کر دیا ہے حضرت مولانا غفر نے کتاب التہذیب
فی ائمہ التہذیب" میں ہر جگہ ان کو "شیخ المواجه" سے لقب کیا ہے ۱۰ محمد نور الحسن غفر ۱۰ العلوی

تھے میر محمد اہل کربہ انفس العارفین ص ۱۱۷ اور آخر الکلام ص ۱۱۷ سے اتفاق کر کے دیا جاتا ہے۔ میرزا محمد علم ازہر پیر گوار دیگر
علمائے وزکا کا تذکرہ ادا ہے قوت اہل اکہ دم از استاذہل پیش گزشت۔ میرزا محمد عمر شیرہ ساگی از علوم فارغ شدہ بود
در جہتہ ہن و استقامت عدیم النظر زان نو گشتہ۔ در رمضان ۱۱۷۵ھ از ہجرت گاہ صاحب توفیق ثانی شاہجاں خد متذکرہ
چار الکتب کا بل امور شدہ در سال ہشتم فالگیری منصب احتساب اردو سے بادشاہی معزز ہوئے و بعد چند سے عداوت
کا بل باد تفریع یافت وہیں تقریب و وطن موقوفہ کا بل (گوشہ جمعیتی گرفتہ متلع علم مادر چار سے عالم روح داد
مرزا از مشرب صافی صوفیہ تیر بہرہ تمام دختہ صحبت کیے از کا بر طرفہ دریافتہ دوسرے نکتہ از تصانیف ایشان بہ خاطر تقریر و تالیف
چسپیدہ کیے آنکہ در محبت و جود و وفاداری ۱۱

۱۱۷۵ھ فائدہ جلیلہ) قائم امیر تیموری ۱۱۷۵ھ بتائید جسے من اہل اعلم ہنم ایشخ بہا الدین نقشبند رحمہ اللہ خلافت ہلا
بحیث و توفیق شدہ و اولادہ صادر و املا کالی السرف و فی الیمنہ رکان نقو القسطنطنیہ علی ید السلطان خان
القائم ۱۱۷۵ھ مبداء اللہ و العلی الخالص فی مواکن الاملاہ۔ و کذا اللہ کان مبداء اللہ و اللہ و اللہ
فی امرو باہ کتاب التہذیب حضرت مولانا شیخ غفر نے

حکمت علیؑ اس کفر افاصل زیادہ توجہ نہیں کرتے تھے مگر شیخ جلال الدین دوانی نے تحفہ نصیر الدین طوسی (متوفی ۱۲۸۵ھ) کے بعد اخلاق جلالی لکھ کر اس فن کو زندہ کر دیا۔ شاہ عبدالرحیم نے شاہ ولی اللہ کو حکمت علیؑ سکھانے میں بھی توجہ برتی ہے جس کا ذکر انفاس العارفین اور جزر لطیف میں موجود ہے۔

شاہ عبدالرحیم قدس سرہ کا چہ کار نامہ بھی قابل احترام ہے کہ حکمت علیؑ سکھانے پر خاص زور دیتے تھے عالم محکمین نے اسلوب حکمت نظر لایا کہ اپنا طبع نظر بنایا ہے۔ وہ حکمت علیؑ سے سروکار نہیں رکھتے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ علوم کلامیہ میں دہسپا سے حسیلینے والے فقہاء و فکھائین قومی زندگی کی ضروریات میں تدبر و تدبیر سے محروم ہو گئے۔ امام ولی اللہ فرماتے ہیں حضرت ایشاں با اخلاق سلیمہ رضیہ از شجاعت و فراست و کفایت و غیرت و جہد اتم صورت بودند۔ عقل سائنس قل عقل مساو کمال و دوا فرواشند و در مجلس صحبت حکمت علیؑ و آداب معاملہ بسیار می آموختند۔ بحوالہ کتاب تہذیبی انفاس میں فقیر اور علیس صحبت حکمت علیؑ و آداب معاملہ بسیار سے آموختند۔ اس بنیاد پر شاہ ولی اللہ نے فہیم الشان عمارت کھڑی کر دی ہے اپنے حالات میں جہاں اور انعامات الہیہ کا ذکر کرتے ہیں یہ بھی لکھتے ہیں حکمت علیؑ کہ صلاح ہیں دورہ و رال است پوست تمام، فادہ فرزند و توفیق تشیید آں بہ کتاب و سنت و آثار و صحابہ و ائدہ (جزر لطیف) اگر شاہ ولی اللہ کے شاہ کا بیعت الہی البالغۃ پر غور کیا جائے تو اس میں ایک امتیازی وصف یہ بھی نظر آتا ہے کہ وہ مباحث و تفکرات میں حکمت علیؑ کا مفصل ذکر کر کے تمام احادیث کو انھیں ابواب تقسیم کر دیتے ہیں پھر خاص موضوع پر حدیث کے ذیل میں حکمت علیؑ کا کوئی نکتہ ذکر کرتے ہیں۔

امیرن شاہ صاحب کی تمام کتابیں عبادات کے چار ابتدائی ارکان کے بعد حکمت علیؑ کے اہم باب پر مرتب ہیں اس کا ایک نتیجہ ہماری سمجھ میں یہ ہے کہ شاہ صاحب نے حسن و قبح (یعنی بروا عظم) کے معنی عقلی سمجھل سے مجھو کہ ہر شاہ صاحب سے گزشتہ ۱۰۰۰ سے حضرت شیخ محمد فہیم بن ابی الہدیہ میں فرماتے ہیں ششہ مطابق مشہور من عثمان سلطان عرواں خان نے قسطنطین فتح کیا تو بڑی کوشش کا میراں علی اوچک سے اخلاط و ارتباط زیادہ بڑھا سلطان نے خاص طور پر اس علم کو متنبہ کیا کہ وہ یومانی فلاسفوں کے عقائد پر کھڑا ہے شیخ و ہنیت پیدا کریں نیز حکماء اسلام نے جس قدر حقائق مدون کیا ہے۔ غزالی جوں یا ابن عربی۔ ان کی تحقیقات و نظریات کو فلسفی بیان میں تحریر کریں۔ خواجہ نادر (متوفی ۱۲۸۵ھ) عبدالرحمان جامی (متوفی ۱۳۸۵ھ)، جلال الدین دوانی (متوفی ۱۳۹۵ھ) کی تصانیف میں کئی شاہ مدول ہیں۔ ان سب میں بھی جود نظر آتا ہے کہ علامہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بن یوسف، ابنی المعروف پر خواجہ نادر جو سلطان کا ناز و ستاد و قسطنطین کے سرکاری کالج کے مدرس تھے۔ آپ نے سلطان مذکور کے ارشاد پر تھا فتنہ الغلام مسعود اسی سلسلہ میں

کھی ۱۷ ذیقعد

۱۷ ذیقعد ۱۲۸۵ھ میں امیرن شاہ صاحب نے علم الاوائل ذامنہ لہ من ہول کو کا ن و سار اللہ قد ذمہ بن الفہیم نے الاغانیہ اقصیہ ذہ و مدنی ذمہ منہ علوم الحکیمہ و کونہ علم سائنس و فلسفہ

توفی ۱۲۸۵ھ محمد بن ابی قسطنطین و قبا ندرہ شاد کلام

طالب حق کیلئے من کو شخص کر دیا ہے۔ انکی تحقیقات کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی چیز کو اچھا کہنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے نوعی خواص اس میں کا ملاپ سے جاتے ہیں مثلاً اگر ایک گدھے کو ہم اچھا کہیں گے تو مطلب یہ ہوگا کہ عاریت کے لوازم اس میں پورے سوچ و میں یہ نہیں کہ وہ مثلاً ایک انسان سے بھی بڑھ کر اسی طرح اگر ہم ایک نبات کی ایک قسمت کو اچھا کہیں گے تو اس کے نوعی خواص کے اعتبار سے اس کی قیمت لگائیں گے بنا بریں ایک انسان کو اچھا کہنے کا مطلب یہ ہوگا کہ اس میں انسانیت نوعی کے خواص کا ملاپ سے جاتے ہیں اسی طرح جس قدر ان اوصاف میں منسلک ہوگا اسی قدر اس کی خوبی میں نقص پیدا ہوتا جائے گا۔ انسانیت کے اوصاف کیا ہیں؟ اس کا جواب ایک ماہر حکمت کے نزدیک یہ ہوگا کہ تمام اقوام و اوصاف میں استقرار تمام کے بعد جس قدر اوصاف مشترک پاسے جلتے ہیں وہ انسانیت کا مصداق ہیں شاہ صاحب کی عتہ التدریج پر دیکھیے وہ ہر بات میں کسی عمل کی کس خلق کی ایسی عقیدہ کی خوبی فقط اس طریقہ سے ثابت کریں گے کہ وہ انسانیت کے عام افراد ہیں یعنی مشرقی و مغربی میں اور عجم و عرب میں پایا جاتا ہے۔ یہ ایسا نفس جو ہر حکمت ہے جس سے مہتممین کی کتب خالی ہیں دوسرے علماء کی کتابیں پڑھ کر حسن و قبح کی تمیز میں بروافق کی حقیقت معین کرنے میں خیالی فلسفہ گھڑنے سے زیادہ کوئی کمال پیدا نہیں ہوتا۔

شاہ صاحب کی اس استقرائی اجتماعیت کے بعد ایک طالب علم اس واسطے سے یک نخت نخل جاتا ہے۔ وہ گھر کے نظام کو ایک سلطنت کے طور پر چلانے کی فکر صحیح اپنے اندر رکھتا ہے، اسی کو تبصرا کر وہ غلے، دہنیے اور دن پر پھیلا کر دنیا کی سیاست پر حکمران بن سکتا ہے۔ اس کے بعد وہ عالم سمجھ سکتا ہے کہ اسلامہ عالم گیر انقلاب کا نکل پروگرم ہے جس پر قرآن عظیم حاوی ہے۔ اور وہ اس نقطہ نظر سے اپنی تشریح آپ ہے کسی تکمیل اور تشریح کا محکم نہیں۔ شاہ صاحب کے فلسفہ کی بہترین نتیجہ ہے جس نے قرآن کو مسلمانوں کے اذہان کے قریب کر دیا۔

باب دوم (تکمیلی ملکات)

اب ہم شاہ صاحب کے تکمیلی ملکات سے بحث کرتے ہیں تکمیلی ملکات سے ہماری مراد یہ ہے کہ (الف) صاف عقلیت سے تمام معلومات کو مرتب کر لینا تاکہ ان میں کسی قسم کا تضاد و تداخل نہ رہے

لہ [تنبیہ] داغ رہے کہ پرسنل کس طرح ضعیف ہے یا سُستی۔ یہ جداگانہ موضوع۔ اور نہ کہ وہ بالاسلسلہ، بلکہ ذیل و مرقم کی بحث ہے۔ دونوں میں خلط نہیں کرنا چاہیے۔ رہا یہ کہ حسن و قبح مغربی ہے یا عقلی؟ اس کو نفس فیصلہ شاہ صاحب نے انھیں معارفین صفحہ ۱۱ میں ابط سے کر دیا ہے۔ ظہیر ص ۱۱

(ب) دہی قوتوں سے سرشار ہونا، تاکہ تمام اختلافات کی اصلاح کے لیے جو تدابیر اہلیہ کام کر رہی ہیں وہ بھی محسوس ہونے لگیں۔ اس قوت دہی کا اسناد اول، الذکر قوت عقل پر ہو۔ غرض اس پہلے عقلی فیصلہ کی اس قوت دہی سے نامید ہو رہی ہو۔

(ج) اس کے بعد قرآن حکیم کے حقائق پر عقلی اور دہی ہر دو قوتوں سے غور کرنا۔ اور اس کے تاریخی انقلابات کو مرتب طور پر سمجھا ساتے لانا، اور واضح کرنا۔ پھر اس علم کی ایک تعلیم کاہ بنکر سرانجام لینے الحاح تیار کرنا جو اپنے زمانہ میں اور آئندہ آنے والے دور میں قومی قیامات کو عمل اور آویان کے مقابلہ میں قائم رکھے۔

یہ (نمبر سوم) مذکورہ بالا قوتوں (عقلی اور دہی) کے ہمنام کا پہلا میدان ہے۔ اس کی قیام میں ہر مختصر آئندہ بحث آتی ہے۔

فصل (۱)

فقہاء عظام نے قرآن حکیم کو اپنی اصول فقہ میں پہلے درجہ پر رکھا ہے۔ مگر اس سے مراد ان کے یہاں چند آیات احکام ہیں جو ادا مرو لوہی کی شکل میں قرآن حکیم میں مدون ہیں۔ اس شخص کا یہ اثر پیدا ہوا کہ ایک عالم سارا قرآن سمجھنا ضروری نہیں جانتا پھر اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ قرآن کی تفسیر و غلبی اور قصہ گو فاسانہ طراز لوگوں کے ہاتھ آگئی۔ اور فقہاء کا اس میں دخل نہ رہا۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول میں بالافاق یہ مسئلہ درج کیا ہے کہ اگر قرآن شریف میں ایک آیت مفہوم نام نہ مل جاتی ہو اور مفسرین اس کا کوئی خاص واقعہ سبب بتاتے ہوں تو قرآن کہی میں عموم الفاظ ہی مد نظر رہے گا۔ فقہاء علم کو اس میں دخل نہیں ہوگا۔

اس قاعدے پر اتفاق ہوتے ہوئے آپ جس تفسیر کو اٹھا کر پچھیں گے ہر آیت کے تحت ایک جزئی واقعہ پائیں گے۔ مثلاً یہ آیت ابوجہل کے حق میں ہے، یہ عبد اللہ بن ابی منافق کے بارے میں نازل ہوئی، یہ حضرت ابوبکر صدیق کی فضیلت میں اتری، اس میں اہل بیت کے فضائل کا بیان ہے، عام اساتذہ اور طلبہ کو آپ انھیں جزئی چیزوں میں غور کرتا ہوا پائیں گے۔ شاہ صاحب نے الغوز الکلبی کی ابتدا میں غلطی کو نہایت وضاحت سے بیان کر دیا ہے۔ اور آیات احکام کا مطلب یہ بتلایا کہ اجتماعی طور پر انسانوں میں جو بد اخلاقیات اور بد اعمالیاں موجود ہیں ان کو ان آیات کا سبب نزول سمجھنا چاہیے۔ عرب یا عجم زمانے کے تقدیم یا تاخر سے ان کو کوئی تعلق نہیں، الغوز الکلبی میں ہے حق آنت کہ وجود اعمال فاسدہ و بدایان مخالف ملامت ایساں سبب نزول آیات احکام است۔

اس طریقے پر سوچنے والی ایک جماعت شاہ صاحب کے صحبت یافتہ لوگوں میں پیدا ہو گئی

انا جاتا ہے کہ حدیث شریف میں اس کا ذکر موجود ہو

شاہ صاحب نے اپنی تالیفات میں مسلمانوں کو اس غلطی سے بچا لیا ہے۔ ابد الموت جہنم کی قرآن ثابت کیا ہے۔ ان کے یہاں سلسل غلطی نتائج کا محل بیان ہے عقل صریح کی پوری تائید کے بغیر کوئی چیز قرآن منوانے کی خواہش نہیں رکھتا۔

اس ہمارے دور میں جب سے ہندوستان سے اسلامی حکومت چلی گئی ہے شاہ صاحب کے ان افادات پر توجہ نہ کرنا مسلمانوں کی سب سے بڑی فحشی ہے۔

فصل (۳)

شاہ صاحب نے قرآن کے اصول میں سے پانچویں اصل غاص قرار دیا ہے جو یہود و نصاریٰ مشرکین اور منافقین کے ساتھ جاری ہے۔ اس کی پوری تفصیل الغرض الکلبیہ کے مقدمہ میں ملیگی۔ ہماری سمجھ میں شاہ صاحب کے مباحث (دربارہ غاص) کا خلاصہ یہ ہے کہ علم اخلاق جو احکام شریعہ کے ضمن میں طوطا ہے۔ اس کی تعلیم و طرح دینی چاہیے۔ اول بطریق اور مرد و نواہی۔ دوم ان اخلاق حمیدہ کے تارکین کی زندگی میں جو محاسب پیدا ہوتے ہیں انکی تفصیل بتائی جائے۔

ایک جماعت جو اپنے آپ کو احکام الہیہ کا پابند مان لیتی ہے پھر اس ملت کے تبعین کیلئے مرکز کا کام دیتی ہے۔ اس جماعت کی خرابی سے ساری ملت برباد ہو جاتی ہے۔ انکی مثالیں یہود اور نصاریٰ سے غاصہ کو کے وضع کر دی گئیں۔

ایک ایسی جماعت جو غلطی اصول پر اپنی ترقی تجویز کرتی ہے۔ وہ اپنے مسلمہ اخلاق کی پابندی کو ترک کر کے کس طرح برباد ہوتی ہے۔ اس کی توضیح مشرکین کے مناظرے میں آئے گی۔

ایک شخص جو اپنے آپ کو کسی مذہب کا پابند سمجھتا ہے۔ پھر قسارل اور تہاؤن سے ان احکام کے مقصد کو پورا نہیں کرتا۔ اس کی غلطیاں منافقین کے مناظرے سے واضح ہوں گی۔

شاہ صاحب کی اس توضیح کے بعد غاصہ قرآن حکیم کے مفاد میں نہایت اہم درجہ رکھتا ہے فقہی اس کو بے التفاتی سے چڑھ کر گزر جاتا ہے۔

ہمارے خیال میں بہت کم مفسرین ایسے ہوں گے جو اس مقصد پر توجہ ہوتے ہوں۔ جن لوگوں نے یہ خیال بنا لیا کہ فقہ بننے کیلئے قرآن حکیم کے فقط احاد مرد و نواہی کافی ہیں۔ ہمارا خیال ہے کہ وہ قرآن کو س تک نہیں کر سکے۔

مسلمانوں کی مرکزی جماعت کا قرآن حکیم کے متعلق یہ خیال ہو، تو عوام بچا ہے اس بارہ میں کہاں تک

قابلِ حامت قرار دے جاسکتے ہیں۔

شاہ صاحب نے قرآن کے مفسرین کو مذکورہ بالا پانچ ابواب میں تقسیم کر کے دنیا سے اسلام پر رحمت کا دروازہ کھول دیا۔ جو یہاں اگر ان کی کبھی غفلت اور وہی اشتراقی فوجیں کام نہ کرتیں تو ہمارے خیال میں تو ان کو اس طرح واضح کرنا ناممکن تھا۔

ہم نے امام محمد الدین رازی (محمد بن عمر متوفی سنہ ۷۱۰) کی تفسیر پر بھی۔ نیز جابر اللہ زہری (محمد بن عمر متوفی سنہ ۷۱۰) کی تفسیر کا مطالعہ کیا۔ ان کے علاوہ معالم التنزیل اور ابو جحیم بن مسعود فرار بنوی (متوفی سنہ ۷۱۰) اور تفسیر حافض (علاء الدین ابو الفداء ابراہیم بن عمر المعروف بہ ابن کثیر متوفی سنہ ۷۱۰) بھی پڑھی۔ ان سے ہمیں اپنی مصیبت کے مطابق سمائے تحفہ کے کچھ نصیب نہیں ہوئے۔ اگر طالب علمی کے عہد میں ہم نے نجم الامم حضرت شیخ ابند قدس سرہ (متوفی سنہ ۷۱۰) سے چند اصول کی تفسیر سنی ہوتی جو کتابوں میں نہیں ملتی اور ہمارے لیے وہ اطمینان کا ذریعہ بن سکی۔ اور اس کے ساتھ ہی شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم انوفی (متوفی سنہ ۷۱۰) کے بعض تفسیری جملے ہم نے نہ پڑھے ہوتے تو ہم علم تفسیر کے حامل کوئے سے قطعا مایوس ہو جاتے۔ ہم مانتے ہیں کہ پہلے زمانہ میں مسلمانوں نے انہی کتابوں سے قرآن سمجھا تھا جب وہ قرآن کی حکومت مجتہدانہ اصول پر قائم کر رہے تھے۔ مگر اس قسم کی تفسیروں سے قرآن بھی ہمارے لیے ناممکن ہے۔

ہم نے مولانا شیخ ابند قدس سرہ سے اصول تفسیر کو کتاب میں مانگیں۔ آپ نے کتاب "الاتقان فی علوم القرآن" از حافظ جلال الدین (عبدالرحمان بن ابی بکر سیوطی متوفی سنہ ۷۱۰) ہمیں مرحمت فرمائی۔ میں نے پوری گوشش سے ساری کتاب بار بار پڑھی۔ سوائے چند اوراق کے مجھے اس میں کوئی چیز دلچسپ نظر نہ آئی۔ جسے اصول کا درجہ دیا جاسکے۔ یہ زمانہ ایسا تھا کہ میں اصول فقہ سے فارغ ہو کر اس میں ایک مستقل تصنیف لکھ چکا تھا۔ اسی زمانہ میں حضرت مولانا نے یہ بھی فرمایا تھا کہ ایک مختصر سار مالہ اصول تفسیر میں شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی لکھا ہے جس کا نام "الغور الکبیر" ہے۔

شہر اہل بیت فی مشرق الان امام الکتاب والایام سنہ ۱۰۸۰ دارالرشاد "فی السنہ وادام فی عجمہا، ثم جابر شیخ ابند اللہ دارالرشاد منزہ فی ملک الحجۃ۔ فمن ہذا منہ ما یشہد بانہ فیما بالام والکثر و نظر الی ذلک جملہ عزاء و نجم الامۃ قال الامام الشافعی اذا ذکرنا علما فاک انجم، کتاب التہذیب حدیث النعمۃ "۱۷ خطبہ ۱۷

تبعہ قال الشیخ علم فہم فی کتاب التہذیب فی ائمہ القیدیہ فی آخر منہ صفت مراد الوصول الی مقامہ الاول، تخصت فیہ مسلم البیضا و صفت الیہا اثیاء من تحریر ابن الہام و شرح المختصر للعصا و شرح السلم للشیخ نظام الدین الگھنوی و شرح بحر العلوم حسب ما اودی الیہ لکری فلما عرضتہ علی شیخ ابند استحسنہ جدا و ابی لبیاسم راہد ۱۷ محرم الحزن العلوی غفرلہ

یہاں میں خیال کرتا ہوں کہ حضرت مولانا قدس سرہ کی عادت مبارکہ کا خفا ذکر کر دیں۔ آپ جانتے تھے کہ امام فخر رازی کا وہ علامہ دمسود بن عمر المتوفی ۹۱۱ھ نقض زانی کو عمر اطلبہ میں بڑی عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ ان امام بردہ حضرات کے مقابلہ میں طلبہ شاہ ولی اللہ شاہ عبدالغفری کی بات سننے کے لیے بھی تیار نہیں۔ بخم ملائمہ فیض الہند اگر کسی مسئلے میں امام ہاشمی یا علامہ نقض زانی کی تعلیم کو نہ تو رسم طور پر یہ فرماتے کہ تحقیق کی رائے اس مسئلہ میں یوں ہے۔ طلبہ سمجھتے کہ تحقیق ان حضرات سے بھی کوئی مقدمہ مستیاں ہو گئی۔ میں ایک لمبے عرصے کے بعد غفلت جہا کہ تحقیق سے مراد حضرت شیخ الاسلام مولانا محمد اسماعیل دہلوی کے اساتذہ کرام اور مشائخ عظام ہیں۔ جو شاہ ولی اللہ صاحب پر متہم ہو جاتے ہیں۔ یہ باعث خفا کہ آپ نے الفوس فی الکبار مجھے شریعہ میں عطا نہ کی۔ بلکہ فقط اس کا تذکرہ کر دیا۔ عجب میں سندہ پہنچا تو مجھے فزع کہیں کا نہ ہوا۔ اس سے پیشتر میں امام رازی کی تفسیر کا مطالعہ کر کے کافی پریشان ہو چکا تھا۔ فصل اول کا مطالعہ ختم کر لینے کے بعد میں مطمئن ہو گیا کہ انشا اللہ علم تفسیر مجھے آسکنا ہے پھر اہل دن سے آج تک میں ان کے مسلک سے باہر جانے کی ضرورت محسوس نہیں کر سکا۔

فصل (۴)

قرآن شریف کو علمائے مسلمین کے اذہان کے قریب لانا ضروری تھا مسلمانوں کی ذہنی سطح استوار کرنے کے لیے سب سے پہلے شاہ عبدالرحیم نے یہ بہترین راستہ اختیار کیا کہ من قرآن عظیم تحقیق تفسیر سے پڑھانے لگے۔ اس سے پہلے ملا کا یہ دستور تھا کہ قرآن شریف فقط تلاوت کرنے کے لیے پڑھاتے اور مطالب نگاہ کرنے کے لیے جس فن سے نہیں لچھی ہوتی اس قسم کی ایک تفسیر طالب علم کو پڑھا دیتے جس سے قرآن شریف گویا اس فن کی ایک اعلیٰ کتاب بن جاتی اور جو اخلاقی ذہنیت استاد کی طبیعت میں مرکوز ہوتی تفسیر پڑھنے سے اور راسخ ہو جاتی۔

شاہ ولی اللہ قدس سرہ لکھتے ہیں: غالباً در حلقہ ایراں بیرون از تلاوت ہر روز دوسرے رکوع بہ تدریج بیان

شدہ اختلف فی اسمہ ولی مذہبی فی الفقہ یغفل ہمہ مسود قال ابن النجار فی الذرائع اثبتہ لیسوی فی طبقات الفقہاء بلفظ مسود و ہوا المشہور والزی، التیسرہ ابن جمری الدرر الکاشفہ و ابن النجار بلفظ محمود و ملہ ۳۰ قال مولانا شیخ محمد نعیم فی کتاب التہبید: قلت قال یحییٰ قول ابن شافعی و لا وہدونی فی حوال الفقہ بخصیہ و لا ذکرہ صاحب المنہل اصال السنن بدلی فی فی رحمتہ علیہ الدین محمد بن محمد النجاشی و جوفی بلاریب من انفقہ بایہ و علمہ و سعد نقض زانی و غیر جم انہی۔ و دعوی امکان نفقہ السلاہ النجاشی بالمدعیہ کو نہ شافعیاً تلفظ یا یحییٰ علیہ التہبید انہی قول یحییٰ قال یحییٰ محمد الطحاوی فی وحشیہ علی الدرر الکاشفہ نقض زانی کان حنفیاً لہ ذکرہ صاحب البہر فی دیباچہ شرح التار و انہت الیہ ریاستہ بخصیہ فی زمانہ حقی و فی نقضہ و لہ تکملہ شرح الہدایہ السروی و نقادی بخصیہ و مشروع تہذیب البیاح اکبر و التلویح حاشیہ التوضیح لصدرا الشریعہ انہی قول الطحاوی نہ انتہی مافی التہبید ۱۲

مسائل سے نوازندہ انفاس ملت دوسرے سوچ پر تحریر کیا ہے از جلد من عظمیٰ بریں ضعیف آں بود کہ چند بار در حکایت
قرآن عظیم باندہ روشن نزول و جوعہ تفاسیر خدمت انشاں حاضر شد و ایں سنی سبب فتح عظیم افتادہ و جود
اس کا اثر یہ ہوا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے متن قرآن کی حقیقت اپنے اشتراق سے اس طرح عین کر لی
کہ یہ کتاب بذات خود ایک کمال عمل نصاب ہے اس پر اضافہ کی کوئی ضرورت نہیں۔ ہندوستانی مسلمانوں کی
خاصی زبان فارسی تھی مسئلہ میں آپ نے اس کتاب جمیدہ کا فارسی میں فتح الرحمان کے نام سے ترجمہ کیا۔ جو
میں ختم ہوا۔ اور مسئلہ میں فتح الرحمان کی تدریس کا افتتاح ہوا۔ آپ نے ترجمہ کے ساتھ مختصر طور پر بشریحی نوآ
بھی لکھے جن کی اہمیت میں یورپ جا کر سمجھ سکا ہوں۔

(الف) مسائل کے طور پر منتخب علیکمہ القصاص فی الفتی کی تفسیر لا خطہ ہو۔ قصاص کا ترجمہ سادہ
اور فائز، غالباً آپ کو کسی تفسیر میں نہیں ملے گا۔ انسانی مساوات کو یہاں مبنائے حیات قرار دیا گیا ہے
کما قال تعالیٰ شانہ "ولکن فی القصاص حیا" یا "ولکی لا یلککم تفلوت" پھر انسانی سوسائٹی کو تین حصوں
میں تقسیم کیا گیا ہے (الف) خود اپنی قوم (ب) امدادی۔ منہی کو العبد بالعبادۃ تعبیر کیا گیا ہے اور اپنی قوم
کو روح، الذکسار الاغشی میں تقسیم کر دیا ہے۔ اس بنیادی چیز پر جہاں تک میری نظر کام کر سکی کسی حکیم نے تنبیہ نہیں
کی۔ ہمارے دور میں جبکہ ہم یورپ سے اغترک عمل کرنے پر مجبور ہیں اور یورپین نظریات کو ہم بری عزت عظمت
سے لیتے ہیں اور اس کے مقابلہ میں انسانی سوسائٹی کو تحلیل کرنے والے حکما مسلمانوں میں کم نظر آتے ہیں تو جو ان
مسلمان کے دماغ پر اس کا اچھا اثر نہیں پڑتا۔ وہ یہاں پہونچ کر اپنی خودی کم کرنے لگتا ہے۔ اگر اس کی چیز اس کو قرآن
حکیم سے سمجھا دی جائے تو وہ تفصیلات ہر اچھے عالم سے لے سکتا ہے۔ اور اس کی اسلامیت کو کوئی حد نہ نہیں
پہونچ سکتا۔

(ب) سورہ رعد کی آخری آیتوں اور لعدیدوا انما فی الارض من نقصھا من اهلها واللہ یحکم
لا معقب للحکم واللہ سميع الحسَاب ط پر شاہ صاحب کا حاشیہ پڑھیے۔ اس سے کو منظر ہی میں اسلامی
حکومت کی تائید آپ کو سمجھ آنے لگے گی اور اس سے بہت سے پیچیدہ مسائل کو حل کرنے میں آپ کو ہولت ہوگی
پارٹی پالکس کی بنیاد اس بیان میں روشن نظر آتی ہے جس کی تفصیل "فیوض الحماہ" میں زیادہ مودہ ہے وہاں
آپ نے سلطنت کو خلافت ظاہر سے تعبیر کیا ہے۔ اور سلطنت پیدا کرنے والی پارٹی کو آپ خلافت باطن کا

لے حاشیہ کی عبارت یہ ہو "یعنی روز بروز شوکت اسلام بہ زمین عرب منتشر ہو خود دارا محرب ناقص بنے گرد و اظراف آں۔ عام
مفسرین ایں آیت را معید و آئند و نزدیک ترجمہ لارہ نیست کہ مدنی باشد و از نقصان دارا محرب، اسلام اکمل و غفار و جلیل و عزیز
و قایلین است پیش از ہجرت ہ محمد و اہل بیت

نام دینے ہیں (دیکھو) قرآن کی حکومت پیدا کرنے والی پارٹی ہی کا نام حزب اللہ ہے اس طرح سیاسی سائل پر غور کرنے کی توجہ شاہ صاحب کی کتاب میں پڑھنے سے پیدا ہوتی ہے۔ اس کے بعد یورپ کی موجودہ ترقی ہمارے لئے کوئی نئی چیز نہیں رہی البتہ اپنے چند غفلت شعار بادشاہوں اور امیروں کی گستی کا برا نتیجہ ہم ہلکتے رہے ہیں۔ ہمارا مذہب اگر قرآنی قانون سے ماخوذ ہے تو ہم دنیا کے مقابلے میں پسپا نہیں ہو سکتے اگر بادشاہوں کی شکست کے بعد ان کی باقی ماندہ میراث کو ہم اسلام سمجھیں تو میری رائے یہ ہے کہ اس اسلام کی پوری شکست ان یمنی چاہیے۔ ناکافی نسل کو نئے سرے سے کام کرنے کی ہمت پیدا ہو غلط اصولوں کی تصحیح میں ان کے دماغوں کو کھانا نہیں چاہیے۔ قرآن عظیم کا ذکر ہدایت پروردگار میرے نزدیک ایک ہندوستانی کے لئے تمام تفاسیر سے بہتر کتاب ہے۔ اگر اذہر کر لینے کے بعد دوسری تفاسیر پڑھنی چاہئیں۔ تب کہیں ان سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ اگر یہ ترجمہ ایک کتب خانے سے پڑھنے کے بعد ذہن میں رہے نہیں ہوا تو میرے خیال میں ایک علمی موجودہ تفاسیر سے کوئی معتد بہ فائدہ نہیں اٹھا سکتا۔ خواہ وہ تفاسیر نقلی ہوں یا اصلی یا ادبی۔

فصل (۵)

قرآن حکیم نے آیات قرآنی کی تقسیم حکامات اور متشابہات میں کر دی ہے۔ عموماً اہل علم متشابہات میں بحث کرنا نہیں سمجھتے ہیں۔ پھر متشابہات کی ایسی واضح تعریف و تفسیر جس سے تمام ایسی باتیں تحقیق اور توحیدی طور سے جدا کر لی جاسکیں کوئی متن علیہ موجود نہیں ہے اس کا اثر یہ ہوا کہ ایک تو قرآن بتا رہا قابل فہم ہو گیا۔ اور متشابہات میں غور کرنا ایک اصول اور عقیدہ مقرر ہو گیا۔ ایک کتاب کی نسبت جب یہ عقیدہ بن جائے کہ اس کے بعض حصے جس کا پورا تعین بھی نہیں، فہم سے بالاتر ہیں تو انسانی متوسط عقول کے لئے ساری کتابیں شبہ بن جاتی ہیں طبیعت میں خدشات اور اوجہ اُٹھتے ہیں کہ فلاں فلاں آیات کا جو مفہوم ہم نے میں کیا ممکن ہے کہ اسکی تفسیر ان آیات میں موجود ہو جن کو ہم نہیں سمجھ سکتے۔ اس غلط فہم کرنے عمل کے لئے قرآن کی طرف سے مسلمانوں کے انکساف کو بکسر مٹا دیا۔

شاہ صاحب کے علوم میں یہ خاص قوت ہے کہ وہ متشابہات کے معانی راہنہ فی العلم کے لئے تحقیقی راہ سے سمجھا سکتے ہیں۔ ان علوم کو ہم تکمیلی علوم میں شامل جانتے ہیں۔ بیشک ہر طالب علم اس درجہ پر نہیں پہنچ سکتا

۱۔ (الطیف) حضرت مولانا شیخ محمد فیض نے ایک دور میں مجلس میں مجھ سے فرمایا کہ دور حاضر کے علماء و طلباء کی ستم ظریفی ملاحظہ ہو کہ وہ کتاب اہل حق کی تعلیم کے وقت متن کو چھوڑ کر شروع (تفسیر) پر بندھ دیتے ہیں۔ اور فن حدیث میں مباحث کی شرح حجتہ اللہ علیہا سے پوری پوری غفلت برت کر صرف متن پر اکتفا کرنا شمار ہونا لگتا ہے۔ یہ دونوں چیزیں غیر علمی ہیں ہمتی۔

محمد زبیر غفرلہ

لیکن اگر وہ اپنی جد و جہد مسلسل جاری رکھے تو سرسوخ فی العلم کا مرتبہ حاصل کر لیا اس کے لئے ممکن نہیں ہے۔
 اس عقین کو پیدا کرنے کے بعد قرآن کریم کے عالموں کی ایک عقل سوسائٹی پیدا ہونا لازم ہے جس کی مثال:
 کامل و مکمل اوصاف علم اول اور دوم درجہ کے شامل ہوں۔ یہ قرآن کی تعلیمات کو دنیا میں کامیاب بنانے کے لئے
 موکنزی قوت ہوگی۔

مکہ منور میں رہتے ہوئے ہمیں زیادہ تر واسطہ ان اہل علم سے پڑتا رہا جو شیخ الاسلام ہاؤس قلعہ الدین احمد
 بن عبد الحلیم عرف، ابن تیمیہ (متوفی ۷۲۸ھ) کی امت کے قائل ہیں۔ ظاہر یہ۔ حاکم اور شافعی محدثین کی
 طرف ان کا علمی میلان ہے۔ وہ اسی وہم میں مبتلا تھے کہ متشابہات میں بحث کرنا فتنے کا دروازہ کھولنا ہے اور
 متشابہات کا علم عقلی طور پر حاصل کرنا کسی عالم کے لئے ممکن نہیں۔ اس طرح وہ ہماری تعلیم پر ایک باندی کا کرنا چاہتے
 تھے تاکہ ہم شاہ ولی اللہ کی تعلیمات کو کھلے طور پر طلبہ کے سامنے پیش نہ کر سکیں۔ کیونکہ شاہ صاحب متشابہات میں
 بحث کرنے میں ادبیہ ان کے اصول کے خلاف ہے۔

ہمیں اس سے غور سے دلوں پریشانی رہی اور ہم نرمی سے عقلی طور پر ان کو سمجھانے سے پہلے اتفاقاً
 ہمیں حنفیہ کی تفسیر قل هو اللہ احد بطور مصراعہ آئی جو ہمارے لئے ایک حیرت کا سبب بن گئی۔ ابن تیمیہ
 نہایت شدت سے اس فکر کی تردید کرتے ہیں کہ متشابہات کا علم خدا تعالیٰ کے سوا کسی کو حاصل نہیں، اور یہ نتیجہ
 اس مشہور قاعدہ کا کہ ”وما یعلمہ نا ولیہ الا اللہ“ پر وقف لازم مانا جاتا ہے۔ اور ”واللہ سخون فی العلم“
 کو اس سے منقطع کر دیا جاتا ہے ابن تیمیہ دہچھے ہیں کہ آیات متشابہات کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تھا یا نہیں؟
 اور اس سے اوپر جبریل بھی جانتے تھے یا نہیں اگر جواب نفی میں ہے تو ان آیتوں کے نازل کرنے کا کیا مطلب تھا؟

نہ مخالفہ بحث کی ترتیب کے وقت شیخ الاسلام کی تفسیر سورہ غلام میر سے سامنے نہیں در نہ اہل علم کے لئے اس کی عبارت بینبھا
 نقل کر دی باق البتہ ان کے مداراکلیل فی المتشابہات والتاویلی کے چند اقتباسات ذیل میں ذکر کیے جاتے ہیں جو سخن نہیں کافی پر
 قال شیخ الاسلام۔ لعقل فی المتشابہ لا یعلمہ تفسیرہ و معناه الا اللہ و ما قال وما یعلمہ نا ولیہ الا اللہ لم یصف علمہم
 بمعناہ و تفسیرہ بل قال کتاب انفلکناہ الیک مبارک لید بر اایاتہ، و هذا یعمر المحکمات والمتشابہات و
 ما لا یعلم لہ معنی لا یتدبر و قال ”ان فلا یتدبرون القرآن“ و لم یثبت شیئاً منہ ففی عن تدبرہ واللہ ورسولہ
 انما ذم من أشبع المتشابہات بما اقتضاہ الفتنہ و ابتغاء تاوریلہ۔ فاما من تدا بالمحکمات والمتشابہات کما امرہ اللہ
 و طلب فہمہ و معرفتہ معناه فلم یذم اللہ بل امرہ بالک و مدارح علیہ۔

ولہذا قال الحسن البصری ما نزل اللہ آیتہ الا دھو حیث ان یعلم فی ما نزلت و ما ذاعی بہا۔ و ما
 استثنیٰ من ذلک لا متشابہات ولا غیرہ۔ و قال مجاہد عرضت المصحف علی ابن عباس من اولہ الی آخرہ

ہم نے نقل ان اہل علم کو دکھلانا شروع کی اس پر وہ میراں رہ گئے بھانڈاں وہ خود ابن تیمیہ کی دوسری کتابوں سے اس کی تائیدات تلاش کر کے ہمیں اُکرنے لگے۔

میرا پناہ اس معاملے میں یہ حال ہے کہ جب سے میں نے مسئلہ الثبوت کی شرح از مولانا بکر العلوم (متوفی ۸۸۷ھ) پڑھی (امید ہے کہ وہ قریب) تو اس زمانہ سے میں اس پر یقین تھا کہ بحث اور مناظرہ سے فتنہ پناہ کا مطلب چل نہیں ہو سکتا مگر وہی طریقہ سے افتد تھلے کا لین امت مرحومہ کو یہ علم عطا کرتا رہتا ہے۔ اس کے بعد کافی زمانہ گزرنے پر خواجہ محمد معصوم سہروردی - العارضة الوفی (متوفی ۱۲۸۷ھ) کے کتابات میں سے پڑھا

(بلا مؤخرات، مراتب ائف عند کل آیتہ واسألہ عنہا)۔ لہذا ابن عباس جبرالۃ مجیب مجاہد اُمت کی آیت فی القرآن۔ وھذا ہوالدی جہل مجاہد اُمت وافتہ کابن قتیبہ علی ان جعلوا الوقت عند قولہ والما یخون فی العلم فجاءوا الراخین یعلمون التاویل لان مجاہد اُتعلّم من ابن عباس تفسیر القرآن کلہ و بیان معانیہ۔ وین ذلک ان الصحابة والتابعین لم یجتہم احدا منهم من تفسیر آیت من کتاب اللہ۔ ولا قال هذا من المتشابه الذی لا یعلم معناه ولا قال قطا احدا من سلف الامة۔ ولا من ائمة المنوعین ان فی القرآن آیات لا یعلم معناھا ولا یفہمھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا اهل العلم ولا ایمان جمیع الاصل احدا من سلف الامة۔ ولا من الائمة لاحد بن جنبل ولا غیرہ انہ نفی ان یعلم احدا معنی المتشابه وجعلہ بمنزلة الکلام الالہی الذی لا یفہم۔ ولا قالوا ان اللہ یزول کلاما لا یفہم احدا معناه وانما قالوا فی احادیث الصفات ثم لما جاءت ونہوا عن تاویلات الجہمیۃ وراودھا واطلواھا ونہوا عن احمد والائمة قبلہ بئیتہ فی انہم کانوا یطیلون تاویلات الجہمیۃ فہذا اتفاق من الائمة علی انہم یعلمون معنی المتشابه وانما لیکتم عن بیانہ تفسیرہ بل یثبتون ویفتہم باتفاق الائمة من غیر تحریف ولا الحاد۔ وانما مذہبہم فہذا التاویلات ورددہا لا التوقف عنہا ثم ان الصحابة فقلوا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہم کانوا یفہمون منہ التفسیر مع التلاوة ولم یذکرا احدا منهم عنہ قط انہ امتنع عن تفسیر آیتہ ھ ۱۱

سے قال مولانا عبدالحی فی تواتر الصحیح قد نقل عن الاولیاء الکرام صاحب الکرامات، انہم یعلمون تاویل المتشابه عند ریاضا تہم الشدیدۃ والجہادات القریۃ وعلیہم ابدانہم وانما علیہم فی علی علیین فانه فیاض علیہم عند ہذا الحال علوی من غیر قصد وطلب کسب والا عین مراد ولا اذن سمحت والسلف ہمارا مواجدہ معینۃ المتشابهات عدم المفقور میرا کسب والنظر ھ ۱۲ طبع مصر کتبہ فیفتی

قال الامام عبد القادر البغدادی (متوفی ۵۶۱ھ) فی کتابہ "اصول الدین" کان شیخنا ابو الحسن الاشعری یقول (لا بد ان یکون فی کل عصر من العلماء من یعلم تاویل المتشابه من حروف الحجاوہ وغیرھا والیہ ذہبت المعقولات ھ ۱۳

لہذا یہ مجموعہ کو کتب طبرستان میں گراہو دی جی کہ لاکھوں نسخہ تیار ہو سکا کہ حضرت غلام کمال ہدایت و خدا کو تسکین دے گا ۱۳ محمد علی غفرلہ

کہ حضرت امام ربانی وہابی طریقہ سے مضامین کی تادیل پر قادر ہونے کو ترجیح مانتے ہیں اور مقطعات کی تفسیر بھی انہی نے بخوبی اکتیاد برقی کہ اس مجلس میں سوائے خادم محمد مصحوم کے کوئی دوسرا حاضر نہ ہو۔

یہ میرے آسای غلات تھے شاہ ولی اللہ کی حکمت نے اس فکر کو تکمیل کر دی۔ اس کے بعد قرآنی مفہیم کو اس طبعانی شکل میں سمجھ سکا۔ میری خیال میں شاہ صاحب کا اس فن و علم و تقویٰ کے درجہ ذہنی خاص جماعت میں عام نہیں اس و دوسرے ہزار میں ایک بہت بڑی نعمت ہے۔ شاہ صاحب کے اتباع میں مولانا محمد ایل شہید (متوفی ۱۳۳۷ھ) مولانا محمد قاسم اس خطے میں ایک بے نظیری شان رکھتے ہیں یعنی اپنے اپنے زمانے کی اصطلاحات کے مطابق اہل علم کو مطمئن کر سکتے ہیں۔

میری سمجھ میں نہیں آتا کہ جو شخص تقدیر کے مسئلہ کو حجتہ اللہ الباقیہ کے ہول پر عمل نہیں کر سکتا، حکمت فی اللہ سے کیا ناکارواں اٹھا سکتا ہے۔ تقدیر کا مسئلہ بیان کرنے میں مولانا محمد قاسم کی بھی ذہنی شان ہے جو شاہ صاحب کی ہے۔ مگر شاہ صاحب اپنے متبعین کو سمجھاتے ہیں اور مولانا ایک عیسائی، ایک آریہ سماجی کو بھی سمجھ سکتے ہیں۔ جو لوگ ان اصطلاحات کے پابند ہیں جن سے ان مسائل پر غور کرنا کسی راسخ فی العلم کے لیے بھی جائز نہیں ہو سکتا (اور ان سے مدارس اور مساجد بھرے پڑے ہیں) میں نہیں سمجھ سکتا کہ وہ اس زمانہ میں اسلام کے لیے کس قدر مفید ہو سکتے ہیں۔

یہ میری تربیت کا اثر لازم ہے کہ میں اس قسم کے غواہ میں غور و فکری پسند نہیں کرتا مگر کسی راسخ فی اسلام جماعت سے تعلق بھی پیدا نہ کرنا اور ان مسائل کے سختوں ہر وقت پریشان دماغی میں مبتلا رہنا غالب علم کی شان کی دور جاننا ہوں۔

فصل (۶)

ترسوخ فی العلم کا مطلب یہ ہے کہ ایسے عالم کے معلومات میں کہیں تناقص نہیں ملتا جو چیزیں بظاہر متعارف ہیں وہ ایک قاعدے کے اندر اس کی نظر میں جمع ہو جاتی ہیں شاہ ولی اللہ نے کتابات مدنی کے شروع میں لکھا ہے کہ ہمارے دور کے علوم خاصہ میں سے چونی کا علم تطبیق آتا رہے۔ اسی کلیہ کے امتداد و وسعت ہے جو دور و وحدت وجود کی تطبیق اسی راہ میں باطن کرتے ہیں۔

شاہ صاحب فرماتے ہیں: نصیبنا فی ہذا عالم و علم من رحمة اللہ ان یجتمعت فی صدورنا علوم علما و ہذا لا متفقون و منقولہا و منقولہا و منطبق لبعضہا علی بعض و یفعل الخلاف بینہا و یستقرک قول فی مقررہ لہذا الاصل منصب علی فنون العلم من الفقہ و الکلام و التصوف و غیرہا ۵۵ محمد زکی عیسیٰ غفر

شاہ۔ فیح الدین صاحب (متوفی ۸۱۵ھ) نے کمال الاذقان میں تطبیق الاماء کو ایک نقل فن بنا دیا ہے مولانا اسماعیل شہید "مغات" میں وجودیہ و سرائیکیہ اور شہودیہ۔ غلیہ میں تطبیق کی سنی کرتے ہیں۔ مولانا محمد قاسم "قاسم العلوم" میں "رائین فی العلم" کے ماہرین اختلاف تسلیم ہی نہیں کرتے وہ لکھتے ہیں کہ جیسے و تسلیم انکو ایک چیز کے دیکھنے سننے میں غفلت نہیں ہو سکتے۔ اسی طرح دور اسخ فی العلم کسی عقلی و جدائی مسئلے میں بھی غفلت نہیں ہو سکتے جو اختلاف بظاہر نظر آتا ہے وہ فقط صوری ہوتا ہے۔

ان مخالفت پر غور سے مائل کرنے کے بعد اسخ فی العلم کے معنی متقن ہو جاتے ہیں۔ ہم شاہ صاحب کو رائین فی العلم کا امام مانتے ہیں۔

مثال کے طور پر شاہ صاحب کی تحقیقات کا ایک نازک مسئلہ یہاں ذکر کر دیتے ہیں۔ حضرت شیخ اکبر جو وحدت وجود کے مسئلے کے مسلم امام ہیں ان کے کلام میں دو مختلف نظریے ملتے ہیں۔ ان کی تفصیل مولانا اسماعیل شہید کی زبان میں عینیت اور کمال اثبوت ہے۔ یہ مطلق "آخار الاخیر" میں بھی ملتی ہے اور لغات الانس میں بھی موجود ہے۔ اہل علم کوئی قطعی فیصلہ نہیں کر سکتے کہ ان غفلت عبارات کا مرعہ و حمل کیا ہے جن میں ہر چیز کو وجود کا مین (بالفادہ و بجز واجب الوجود کا مین) کہا جاتا ہے اور پھر وہی عالم (شیخ اکبر) دوسری موقع پر واجب الوجود اور ممکن الوجود میں فرق کرنے بیٹھ جاتا ہے پھر اس کے بعد منزل وجود کا اصول تحقیق سے پیش کرتا ہے۔

اب شاہ صاحب کی تحقیق یہ ہے کہ عینیت، نفس کلیہ پر ختم ہو جاتی ہے۔ اس تمام ترکائیات کا ایک نفس ہے۔ جیسے ایک شخص کا ایک نفس ہے۔ اس حقیقت پر ابن عربی کے یہاں بھی پوری بحث موجود ہے اور کمال کے ان بھی شاہ صاحب، نفس کلیہ اور اس کے ماتحت تمام کائنات کو من وجہ ایک دوسرے کا حقیقتہ عین مانتے ہیں۔ جیسے زید و عمرو اور انسان من وجہ عین ہیں۔ شاہ ولی اللہ صاحب نفس کلیہ کو

۱۔ حضرت مولانا شیخ غلام نعیم نے کتاب القہد کے مرقعہ سادہ میں مولانا طہمین پر بحث کی ہے، اس موضوع کے حلقہ امر ثلثہ مولانا شاہ رفیع الدین، مولانا شاہ اسماعیل شہید، مولانا محمد قاسم کی تصانیف لبط سے نقل کی ہیں بخبر کی ابتدا میں فرماتے ہیں ولما کان تطبیق ما بین الاحادیث المختلفہ ثم المتطبیق بین الاحادیث العجیبہ و اقوال الفقہاء المحققین من خواص معلوم مشائختنا ائمتہ الطائفة الدیوبندیہ والدہلویہ عموماً۔ ومن اہم علوم شیخنا شیعنا الہند خضراء۔ وانا لا اقدر علی ابصار طریقہ لعامة اهل العلم الا بعد اعلامهم بما انتہی الیہ افکار المولی انالہیت فاضطررت الی نقل من کلام الامام رفیع الدین دہلوی ثم من کلام الصدراۃ المشرعید محمد اسماعیل الدہلوی ثم من کلام شیخ الاسلام عرفان الدین بندانای ما يتعلق بالباب ۱۰۰ تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو کتاب العجبات ۱۰۰ ص ۱۰۰ بعد ص ۱۰۰

جنس الاجناس قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک جو ہر اور عرض و دونوں جنس نفس کلیہ کے ماتحت آتی ہیں۔ عام حکم اور
بہان کا جو ہر و عرض سے اوپر جنس مشترک عالی کا نہ ماننا ان کی تصور نظر مجہول ہے۔

نفس کلیہ کا بطریق ابداع ذات حق سے صادر ہونا، ذات حق کو وساء الوسطاء ثابت کر دیتا ہے
نسبت ابداعیہ میں مبدع اور مبدع کے اہل ایک طرح کی وحدت کہی جاسکتی ہے۔ گمبہ وحدت حقیقی
نہیں ہوتی۔ انسانی عقل و اہل جاگر تھک جاتی ہے۔ درجہ ابداع پر پہنچ کر عقل کسی امتیاز کو قائم کرنے پر قادر نہیں
ہوتی۔ اس لیے مجازاً وحدت (بین المبدع والمبدع) کا اطلاق کر لیا جاتا ہے۔

اس مسئلہ صاف ہو گیا نفس کلیہ تک کائنات کی عینیت حقیقیہ ہے۔ اسی لیے صوفیہ بحر اور
موجود کی مثال دیتے ہیں۔ اس سے اوپر ایک مخلوق مثلاً لایتہ بجمہول الکلیفیتہ نسبت ہے جسے ابداع سے
تعبیر کر لے ہیں عقل کے احاطے سے خارج ہونے کے باعث اس میں قسم کے مشتبہ الفاظ مجازاً استعمال کیے
جاسکتے ہیں۔ اس قسم کا فیصلہ دینا، اور اس کو محقق طور پر تسلیم عقول کے دماغ تک پہنچانا اور تمام متعارف اقوال
کی توجہ پر قادر ہونا ایک راسخ فی علم امام ہی کی شان ہے۔

فصل (۷)

قرآن عظیم میں فکری انتشار کا ایک اور باعث مسئلہ نامعروض و منسوخ کی بحث بھی ہے۔ اہل علم منسوخ

لے شاہ صاحب الطاف القدس ۱۱ میں فرماتے ہیں خلاصہ درمیان جو ہر و عرض حقیقت مشترک انہماکات نہ کردہ اند۔ نفس کلیہ مبدع
نکردہ اند۔ انتشار آں عدم ظہور نفس کلیہ است نزدیک عقل انشائاً۔ شہادت کے کہ مشہور و علیہ وہ راہ۔ خدا است۔ باور نہ تھا
کرد۔ نامعروض و منسوخ حقیقت متشبیہ سے خود بد۔ شیخ کا ہے در کسوت قیام بغیرہ ظہور کند۔ دیکھے جو برگرد۔ دیکھے در یکس
قیام بغیرہ برآید۔ دیکھے ہر عرض نہ خود

دیکھے در کسوت لیسے نزدیک۔ دیکھے نہ صورت بخون برآمد

ازیرگی آئے ہیں معنی است تجہر اعراسی و عالم مثال۔ و عرض شدن جا ہر و وطن و ہم۔ و صدق صورت و ہنرہ ہر وجود

خارجی الخ غیر خلاف محال الخ ۱۲

۱۳ مسئلہ ابداع پر شاہ صاحب نے برآمد باقہ و لغہیات وغیرہ کتب میں بحث کی ہے۔ الطاف القدس ۱۱ میں مسئلہ ۵۵
مفصل بحث کی ہے۔ فرماتے ہیں۔ در میان مبدع و مبدع نسبتہ واقع است کہ تفسیر اس در شہادت موجود نیست مآذ نسبت
آن سخن مبدع در مادہ بود۔ و ازین جهت انفراد سے دستہا لے پیدا کنند۔ وحدت نیست کہ سابق و لاحق بقدم و تاخر
نی۔ فی انہم متنازعہ و انی ان قال پس محقق در مسئلہ ابداع آن است کہ نسبتہ است معلوم الا ینہ و مجہول الکلیفۃ الخ ۱۴

محمد نور الحق غفرلہ العالی

آیات کو متفقہ طور پر محدود و محصور نہیں کر سکتے۔ یعنی ایسی آیات کی تحدید میں وہ خود باہمی مختلف ہیں اس کا اثر قرآن شریف پڑھنے والے پر یہ پتا ہے کہ وہ ہر اعلیٰ معاملے (حکم) میں اس کے منسوخ ہونے کا شبہ پیدا کر کے اپنے آپ کو فارغ الذمہ بنالیتا ہے۔

شاہ صاحب کے رسوخ فی العلم کا ایک نتیجہ یہ ہوا کہ آپ نے نسخ فی القرآن کے مسئلہ کو طینا کثرت طریقہ سے حل کر دیا: الغرض الکتابہ میں اس کی افضل بحث موجود ہے۔ شاہ صاحب نسخ کا لغوی ترجمہ متقدمین کی اصطلاح کو مانتے ہیں۔ متقدمین جب کسی آیت کو منسوخ کہیں گے تو اس سے ان کی زیادہ کوئی خاص مطلقاً سنی نہیں ہوں گے۔ بلکہ لغوی مفہوم جو عام طور پر سمجھا جاتا ہے وہی ان کی مراد ہوتا ہے۔ اگر کوئی مضمون ایک دفعہ مطلقاً چل بیٹا کر دیا جائے اور دوسرے مرتبہ پر مطلق کی تفسیر واضح کر دی جائے۔ یا اجمال کو تفصیل سے بدل دیا جائے تو لغوی طور پر دونوں جگہ کہا جائے گا کہ دوسرے مضمون نے پہلے کو منسوخ کر دیا۔

اس اعتبار سے بے شک قرآن کی آیات میں کثرت سے نسخ موجود ہے کی سورتوں میں عموماً ہول اور کلیات محقق کیے جاتے ہیں۔ اور مدنی سورتوں میں ان کی تشریح اور تفصیل آتی ہے۔ ایک قوم کو نیکی ترقی دینے والا کوئی استاذ ال طریق بیان سے بچ نہیں سکتا۔ اس تبدیلی کو قطعاً طبعی ہے۔ مہیوب نہیں سمجھا جاسکتا اور نہ اس سے شکوک پیدا ہوتے ہیں، پھر متقدمین کے بعد متاخرین آتے ہیں۔ وہ نسخ کا ایک خاص مطلب میں کر لیتے ہیں۔ ان کے نزدیک جیسے تورات کے تفصیلی احکام عمل کرنا قرآن کے تفصیلی احکام کے بعد منسوخ ہے، اسی طرح قرآن میں بعض ایسی آیتیں موجود ہیں جن پر عمل کرنا مطلقاً جائز نہیں۔

اصطلاح فقہاء کے باہمی اختلاف اور تضارب کے یہ پیدا ہوئی۔ شاہ صاحب اس اصطلاح پر قرآن میں منسوخ نہیں مانتے۔ لیکن واضح رہے کہ شاہ صاحب کا بیان اس فصل میں حکایت ہے۔ قوم کی عام حالت مد نظر رکھ کر انھوں نے اس مسئلہ کو ترجیحاً سمجھانے کی سعی کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ پہلے اہل علم باخبر و متین منسوخ مانتے رہے۔ لیکن شیخ جلال الدین سیوطی اتفاق میں ہیں۔ سے زیادہ آیتیں منسوخ تسلیم نہیں کرتے

شہ پوری بحث کے لئے دیکھو فوز کبیر طبع مجبائی دہلی از ضلع بجد ۱۷

شہ فوز کبیر کی اصل عبارت حسب ذیل ہے۔ متقدمین (بظہر اصطلاح خود) عدد آیات منسوخہ پنج صد سا نیدہ انداگر کتبہ فی غیر موصو است۔ اما انچہ باصطلاح متاخرین منسوخ است عدد ذلیل میں نیست لایسا بحسب تو حیحہ کہ ما اختیار کردہ ایم۔ شیخ جلال الدین سیوطی کتاب اتفاق بیان نامک از بعض علماء انچہ مذکور شدہ بہ سبط تقریر نمود۔ انچہ برائے متاخرین منسوخ است و فوز شیخ ابن عربی تحریر کردہ قریب بہ نسبت شمرده۔ تقریر ادکثر از نسبت نظر است ای ان قال۔ قلت و علی ما ہر دست لایتمین النسخ الا فی خمس آیات ہ فوز کبیر ۱۷ نور الحق

اس بارے میں یوحنا کا مقصد اس شخص کا معنی اور کبریا محمد بن عبد اللہ المعروف بہ (ابن العربی) مکی (متوفی ۷۴۵ھ) ہے۔ شاہ صاحب مذکورہ بالا آیتوں میں بھی تطبیق دے کر نسخہ کو پہنچ آیتوں میں منظر کر دیتے ہیں۔ اس کے بعد ہماری رائے یہ ہے کہ عثمان نے ان ہندو آیتوں کی تطبیق غور سے فرمائی وہ باقی ماندہ پانچ آیتوں میں بھی ہماری تطبیق دے سکتا ہے۔ شاہ صاحب صراحت یہ نہیں کہتے کہ قرآن شریف میں کوئی آیت منسوخ نہیں اور وہیں صراحت لکھتے تو بعض متکذبات کے قول سے تشابہ ہو جاتا۔ اور عام اہل علم اس پر غور کرنا ہی چھوڑ دیتے۔

اب صورت حال یہ ہو کہ شکل آیتوں کو قرآنوں نے حل کر دیا اور نہایت آسان آیات میں نسخ لیا لیا اہل سلب و کلام کے بیان کو مل گیا جائے تو ہمارا مذکورہ بالا نتیجہ اخذ کرنا بعید نہیں ہوگا۔

ان پانچ آیات میں جو سب سے زیادہ شکل ہے ہم اس کو یہاں مثلاً بیان کر دیتے ہیں قل لا الہ الا اللہ، کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت الا یہ - قلت منسوخہ بآیۃ یرضیکم اللہ فی اولادکم رحمہم ربکم لا وصیۃ لوارثین الفوجہ اخیر شد

اگر وارثوں کے ایسے حالات نہ ہوتے جن میں وہ غیر وارث محمد بن سکتے ہیں تو اس کی توجیہ ممکن ہوتی۔ والدین خصوصاً ایسی حالت میں ہیں کہ وہ غیر وارث نہیں ہوتے۔ لہذا ان کے حق میں وصیت قطعی طور پر منسوخ ہونی چاہیے۔ اور آیت مذکورہ بالا میں مکتوبہ وصیت والدین کے لئے ہے۔ اس لئے شاہ صاحب نے آیت مذکورہ کو قطعی طور پر منسوخ نہ لیا۔ مگر میرے شخصی حالات ایسے تھے جن سے مجھے متنبہ ہوا۔ میری والدہ غیر مسلمہ میرے ساتھ موجود تھیں۔ میں بیمار ہوا تو مجھے اُس کی نگہداشت کرنی پڑی کہ اگر میں مر جاؤں تو اس بچاری کو کوئی نہیں پہنچے گا۔ اس وقت اس کی جس قدر خاطر تواضع کی جاتی ہے وہ میری وجہ سے ہے میرے لئے ہی یہ محسوس ہو جائے گی۔ اب مجھے وصیت کا مطلب سمجھ میں آیا۔ اگر حالات ایسے درپیش ہوں تو وصیت لازم ہی بنائیں کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت پر عمل کرنے کی ایک صورت کل آئی اسلئے اس کو منسوخ کہنے کی ضرورت ہی نہیں اطلاق کو تطبیق کی خاطر قید بیشک کر لیجئے یہ توفیق قرآنی کا بہت بڑا وسیع باب ہے۔ علیٰ ہذا القیاس باقی ماندہ چار آیتوں میں تطبیق بہت آسان ہے۔ وہ اولیٰ غیر اولیٰ عزیمیت و سرخصت پر عمل کرنے سے مل ہو جاتی ہیں۔

میں اپنی سمجھ کے موافق شاہ صاحب کے بیان کو ایک حکیمانہ طرز بیان سمجھتا ہوں۔ میں اسے قبول نہیں کر سکتا کہ میں امر پر مجھے متنبہ ہوا۔ شاہ صاحب کی نظر ادھر جا رہی نہ سکتی تھی۔ اور باقی چار آیتوں کی مثالیں

لے قال الامام عبد القادر البغدادی رحمہم بعض القدریہ من اہل عصرنا انہ لیس فی القرآن آیۃ منسوخہ ولا آیۃ ناسخہ و ابو مسلم الاصبہانی القزاسانی ۱۰۰ (راجع ترجمہ تفسیر الامام ابو الدین محمد بن علی) ۱۰۰ محمد بن علی بن علی

میرے مطلب کی شواہد ہیں۔ وہاں انہیں قاعدے سے آسانی تطبیق ہوتی ہے جن کو وہ دوسری آیات میں مل کر ہے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ ذہنیت عامہ کو منتشر نہ کرنے کے لیے شاہ صاحب نے یہ طریقہ اختیار کیا جو بالکل مثال مستوی ہی میں بھی ایک جگہ ملتی ہے۔ فرماتے ہیں کہ بعض اوقات غیر مطہر چیز کو شارع مطہر کے وجہ پر رکھ دیتا ہے اس سے مقصد یہ ہوتا ہے کہ یہ چیز جس کی تہذیب پر بحث ہے انہیں ہی نہیں بلکہ جو کہ دیکھا جاتا ہے کہ نہایت کی نفی سے ذہنیت عامہ ابھرے گی اس لیے ایک غیر مطہر چیز کو کبھی دیکھا جاتا ہے کہ بیطہرہ ما بعداً۔

فصل (۸)

قرآن مشریف کا مقصد معین کرنے کے لیے "بسم اللہ" کا باب الحاجۃ الی دین یسنخ الادیان پر مبنی ہے۔ اس کے بعد اس آیت الخفا "میں ہوا الذی الرسل من سولہ بالہدی و دین الحق الایہ کی تفسیر پڑھنا ضروری ہے تفسیر شاہ صاحب کے فوائد میں سے ہے۔ یہ مسئلہ [تیسین مقصد قرآن] بہت بڑی اہمیت کا مالک ہے کہ پہلے تمام ادیان پاس دین کو فوقیت دینا کیوں ضروری ہے؟ پھر آیا اس تہمت بھی ہو یا بعض ایک میدان پر خیال ہے۔ دونوں کتابوں کے مذکورہ بالا دو مباحث کا باب تفسیر الادیان اور تفسیر موالذی ایل سولہ (۱) کے پڑھنے کے بعد مذکورہ بالا دو سوالوں کا ثقیل بخش جواب مل جاتا ہے۔ اور اس سے قرآن مشریف کی حکمت اس اسی صوبہ پر معین ہو جاتی ہے۔ پھر اس کی مزید توضیح آپ کو "بسم اللہ" کے باب "اقامة الاصل" میں ملے گی۔ اس مقصد کے بعد غلبہ دین حق اور اس کا وقوع کو تشخیص اور تیسین سے محفوظ کرنے کے بعد اسلام کی حقیقت روشن ہو جائیگی۔

لے مستوی کی عبارت حسب ذیل: "ام ولد لا براہیم بن عبد الرحمن بن عوف سالت ام سلمہ رضی اللہ عنہا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انی امرت ان اقبل ذلی وامشی فی المکان القد سالت ام سلمہ رضی اللہ عنہا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطہرہ ما بعداً۔ قلت فی المہاجر طین الشاجر المیقن فجاہست لعلی منہ عما یتعذر الاحراق عنہ غالباً وخیلت بالوقت ومرضہ من الثوب والبدن۔ وفی الہدایۃ عن محمد بن احمد لما دخل الہی وراسیہ البلیوی فی الارواث افقی بان الکثیر الفاحش لا یمنع الصلاۃ وراسیہ علیہ طین بخاری ۱۰ ص ۳۳۳ طین بخاری ۱۰ ص ۳۳۳ طین بخاری ۱۰ ص ۳۳۳

۱۱ ص ۳۳۳ طین بخاری ۱۰ ص ۳۳۳

۱۲ ص ۳۳۳ طین بخاری ۱۰ ص ۳۳۳

۱۳ ص ۳۳۳ طین بخاری ۱۰ ص ۳۳۳

فصل (۹)

مذکورہ سابق مقصد قوی کو ہم شاہ ولی اللہ کی حکمت کی اساس مانتے ہیں۔ جب کبھی ہم فلسفہ ولی اللہ کیسے گئے تو اس سے یہی مراد ہوگا۔ اس فلسفے کی تاریخ، ارتقائی دنیا کی تکوینی ترقی کے ساتھ ساتھ تاویل الاحادیث میں لیگی۔ آدم علیہ السلام کے زمانے میں جو شرائط مقرر تھے وہ اسی فلسفے کے تحت تھے اور اس زمانے کی حاجتوں کو پورا کرتے تھے جس قدر انسانیت ترقی کرتی گئی۔ اسی قدر اس فلسفے کی تغیرات میں بھی اضافہ ہونا گیا۔ ابراہیم سے پہلے دور یعنی جنیفیت سے پیشتر کا دور ہما بین کا ہے۔ تاویل الاحادیث میں اس دور کی جس میں آدم اور سی و نوح تا نوح ابراہیم علیہم السلام داخل ہیں پوری تفسیر کی گئی ہوگی۔ علیہ السلام ہی طبعیات، ریاضیات، الہیات کے بانی تھے ہیں۔ حکمت کے ان اقسام کا مرکز بدلتا رہا کبھی ہند کبھی ایران کبھی یونان اس کے بعد ابراہیم دور آئے گا۔ حقا اسی فلسفے کی شکل کو دوسرے ملک میں بدل دیں گے۔ اس تبدیلی کے اسباب کیا تھے؟ اور تبدیلی کی شکل میں ہوئی، اس کی تفصیل تاویل الاحادیث میں ملے گی۔ اس اہم مسئلے سے حل کرنے پر انسانیت کی حقیقت منکشف ہوگی فلسفہ وہی ہے جو وہ رہا ہیں اس تھا اس کی تفسیر ہی صورت بدل جاتی ہے۔

دم بدم گردش و لباس بدل مرد صاحب لباس را چہ خلل

ہمارے حکماء اسلام اس مسئلے میں بہت تھوڑی بحث پر اکتفا کرتے رہے اس لیے وہ سوچا تھا کہ کبھی قابل اطمینان طریقے سے حل نہیں کر سکے۔ شاہ صاحب کی کتاب میں عموماً اور فیہ حیات الہیۃ و بدو بارزہ خصوصاً اس مسئلہ کو بڑے طور پر سمجھنے کے لیے ابراہیم پر مبنی چاہتیں۔

الامام کا لقب و اسم نے امصار کا لفظ شاہ ولی اللہ کے منصب میں اسی ضرورت کیلئے اضافہ کیا ہے۔ کہ یہ اہم مسئلہ ہے کوئی پہلا امام نہیں بتلا تا۔ اگر ہم شاہ صاحب کو امام مان لیتے، تو دوسرے لفظوں میں اس مسئلہ کی اہمیت اصل شان میں طلبہ کے سامنے آجائے گی۔ انہیں غور کرنا پڑے گا کہ شاہ صاحب کیوں امام کہلاتے ہیں تو اس خصوصیت کی طرف آسانی سے توجہ مبذول ہوتی ہے تاویل الاحادیث میں ابراہیم علیہ السلام سے لے کر سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم تک تمام ائمہ مابک حاکمیت کا مرکز تھے جس کی دعوت ادریس علیہ السلام سے منسوب ہے۔ مابکیت کے بعد جنیفیت ہے۔

جس کے داعی اول ابراہیم علیہ السلام ہیں۔

۱۰ تفسیرات الہیہ ص ۶، ص ۱۳، تفسیر علم مقامات الامار الاصل ص ۹، نسخہ خطیہ و بدو بارزہ ص ۸۱ بعد و ۱۰۰ بعد ملاحظہ ہوں ۱۱ محمد نور الحق غفرلہ

انیا کی زندگی کو تدریجی بنی ہوئی کے ہول سے سوچنا چاہیے۔

یہاں ہمیں یہ امر واضح کر دینا چاہیے کہ کسی فکر کا اس سلسلہ بیان میں کسی خاص حصے سے اختلاف کرنا ہماری نزدیک کوئی عیوب بات نہیں ہم شاہ صاحب کی امت کو اس تسلسل تاریخی میں منحصر کرنا چاہتے ہیں ہمیں کوئی بُرا ماہر ایسا نظر نہیں آتا کہ ہم انبیاء کا ذکر قرآن شریف میں ہے انکی تاریخ کو کسی فلسفے کے ماتحت مرتب کر دے۔ خصوصیت خدا تعالیٰ نے شاہ صاحب کے لیے ودیعت رکھی ہوئی تھی عبادی مانے یہ ہے کہ شاہ صاحب کی اس حکمت کو متفائد سمجھنے کے بعد اگر قرآن عظیم تحت لفظ چڑھا جائے گا۔ تو وہ کسی نام نہاد تفسیر کا محتاج نہیں ہو گا۔

فصل (۱۰)

یہاں تک جس قدر بحث قرآن عظیم کے متعلق شاہ صاحب کی کتابوں سے ذکر کی گئی۔ اس کا موضوع قرآن کے ماد غشی کی عقلی تشبیہ ہے۔ قرآن نے ان مضامین کو ایک خاص طریقے سے بیان کیا ہے۔ مضامین مختلف سورتوں میں تقسیم ہیں۔ سورتوں کے مضامین میں ایک ربط جیسا کہ طوطی کنا بول کی شان ہے۔ نظر نہیں آتا۔ مولف کی بلیا حرم کی زبان میں اسے مختلف پھولوں کا ایک ڈھیر کہا جاسکتا ہے۔ شاہ صاحب حکمت بیان کرتے وقت اس موضوع (ربط آیات) پر مطلق زور نہیں کرتے وہ فرماتے ہیں کہ کسی قوم کی فہم کیلئے ان کی عادت کے مطابق خود ان کے عادات میں قرآن نے اپنے مقاصد واضح کر دیئے۔ لہذا سبب القاب اس سے بچنے کی کبھی سہی نہیں کی۔ غامضین کے عالم بنادینا مقصد ہے۔ اس میں قرآن کا مایاب ہو گیا ایک حکیم کی نظر میں اگر ایک علمی کتاب اس طرح سوسائٹی کو بلند کر دیتی ہے تو وہ مناسب آیات کی زیادہ ضرورت نہیں سمجھے گا۔ الفوائد البیہ میں شاہ صاحب فرماتے ہیں بیان ایہ علم ہر شخص تقریباً عرب اول دارج شدہ نہ ہر شخص تقریباً ذوالن پس مناسب ذوالنقال از مطلبہ مطلبہ رعایت نہ کر دہلکہ اس چہ الفکے آل بر عباد خود ہم دانست۔ آل را نشر

لہ حضرت مولانا الشیخ فرم فرماتے ایک دوسری مجلس میں شاہ صاحب کی طرف سے قومی کہتے ہوئے مجھے ارشاد فرمایا کہ شاہ صاحب کو وہ بالامضامین قسم میں ترتیب دے دہلکہ قابل نہیں ہیں۔ شاہ اکام مرتب ایک جگہ مذکور ہوں۔ پھر غامض کسی خاص ترتیب سے بیک جگہ بیان ہو۔ بعدہ تذکرہ آثار الشریعہ۔ اس کے بعد تذکرہ آیام الشیخ دعی علی ہذا القیاس اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ آیات وسور میں ربط کا انکار کرتے ہیں۔ سورہ بقرہ۔ کور یا نبی اسرائیل کا حاشیہ ملاحظہ ہو۔ مترجم گوید ان میں جانا سببوں استنباط سے قطع اشارت مفیداً نبوت پیغمبر اسطیغ الفطریہ سلم از قصہ دار حضرت ابراہیم کہ در کلمات مذکور است و نتیجہ سیدہ ملت خنیفہ را کہ پیغمبر ہلئے اس میں شامد نہ درو یکذ قول یہو در کہ حضرت یعقوب پر یہو دیت و وصیت کردہ است۔ و اختلاف در انیا نبی میرا نبی منی متفقہ بنو باشند مگر بعض۔ ہر فتح الرحمن دیکھ اس طرح ایک بول منور کہ چند خط سے مرعہ کر دیا ۱۷ محمد زکریا علی غفرلہ

زود ہرچہ مقدم شود گوشود و ہرچہ مؤخر شود گوشود ۵

فصل (۱۱)

مگر یہ نہ سمجھا جائے کہ شاہ صاحب قرآن کی وہی لطافت نہیں آیات پر نظر نہیں رکھتے ان کا مطلب غلط ہے کہ سب سے پہلے مطالب پر غور کرنا چاہیئے۔ جسے اکثر مفسرین فراموش کر چکے ہیں۔ علوم بلاغت اور اس کے توابع میں ہمارے متاخرین نے کوتاہی نہیں کی مگر چونکہ حکمت کے اصول پر مطالب کوڑھیں نہیں کرنے کی طرف توجہ نہیں کر سکے۔ اس لیے ان کی ادبی ترسگیاں عقلمندوں پر زیادہ موثر نہیں ہوتیں۔ جب شاہ صاحب اصل مطلب سے خارج ہو جاتے ہیں تو نوٹ کے طور پر ربط آیات پر توجہ دلانے میں کوتاہی نہیں کرتے۔ جیسے سورہ بقرہ کی آیت: یا بنی اسرائیل اے مائیں سے ظاہر ہے۔ ان کے بعد شاہ عبدالغفر بن آئے۔ انھوں نے فتح الغفرین میں ربط آیات پر التزام سے بحث کی۔ اور اس فن کو ظاہر کرنے میں شاہ صاحب کے اہل علم سے آپ نے سبقت کی۔

یہی توجہ شروع سے اس فن (ربط آیات و سور) کی طرف منطقت رہی۔ بعض بعض لطیف سمجھتے سمجھ میں آئے گئے۔ میں نے مولانا شیخ الہند سے جب ذکر کیا تو حضرت نے بعض نادروں اور تلمیذین فرماتے بظاہر ایک فرد کا ذکر کرتے ہوئے، قرآن کے اندر راہوا کا مسئلہ آگیا ہے حضرت مولانا نے اس کا ایسا لطیف ربط بتایا جو تفسیروں میں نہیں ملا۔ مولوی احمد علی صاحب نے مجھے سن کر اپنے مائیں میں نقل کر دیا ہے۔ اس کے بعد مولانا فرماتے ہیں کہ جن لوگوں نے ربط آیات پر بحث کی اس قدر سرسری مضمون لکھتے ہیں کہ اس سے کہیں بہتر ہوتا کہ نہ لکھتے حضرت خود ہی طوط زیادہ توجہ نہ دے سکے کہ یہ مسئلہ ان کا زیادہ وقت لیتا تھا۔

میں اس فن کی طرف کافی ابو بکر بن حوی کا ایک قول کتاب الامتحان میں پڑھنے کے بعد توجہ ہوا۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ربط آیات کے تحت میں علوم چہ ستر پاسے۔ مگر لوگوں کو اس کا طالب نہ دیکھا اس لیے توجہ دینی میں خود تقریباً چالیس برس سے اس مسئلے پر غور کر رہا ہوں۔ عموماً ان مقاصد قرآنیہ کو ہرگز نظر نہ رکھ کر

۱۔ حضرت مولانا شیخ علم فیضی نے نظارۃ المعارف دہلی میں اس آیت کی تعلیم دیتے ہوئے فرمایا تھا کہ اس کا منہ جب احادیث میں کی حالت بارو بھی دکھا کر پائی۔ یعنی ہم زیادتی سے جملہ میں گئے۔ اس پر خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ جب مولیٰ معاملوں میں تم دلو اور زیادتی کو جائز قرار دے چکے ہو جیسے سورہ بقرہ میں گویا۔ ان الذین یا کلوت المال بالظلمون الخ (وہاں ہر زیادتی کو جائز قرار دیتے ہو) اضافاً مضاعفۃ کا یہ مطلب لینا کہ یہاں تا تو جائز ہے۔ مگر اضافاً مضاعفہ جہ ہے۔ بالکل غلطی کیونکہ ربوا کی صرف سورہ ہونے میں صاف طور پر ناجائز کر دی گئی ہے۔ انہی کلمات الشریفہ ۱۰

۲۔ قال ابو بکر بن العربی فی سراج المردی بن ارباط ای القرآن یصنعا سبحی حق کون کا لکھنا الامدہ مستندہ المانی و مختلفہ

مستند ہنک شاہ صاحب کی تحقیق میں مسلمانوں میں کبھی اختلاف نہیں ہوا۔ اس دور کو وہ دور اجماع کہتے ہیں اس کی تفصیل ازالۃ الخفا میں مذکور ہے شاہد عثمان کے بعد اختلاف شروع ہوا۔ اب اجماع دینی مستند ہو جو مذکورہ دور اول کے تیس میں منعقد ہو۔ شاہ صاحب اس دور کو خیر القرون قرار دیتے ہیں۔ اس کی پوری تفصیل ازالۃ الخفا میں موجود ہے۔ اسے ساری دنیا جانتی ہے کہ اس زمانے میں مسلمانوں کا مستند مولانا قرآن عظیم کے کوئی اور نسخہ نہیں ہوئی چیز نہیں تھی اس پر یہ جماعت اپنی پابلیش کے نظام کو ملحوظ رکھتے ہوئے عمل کرتی تھی۔ اس پارٹی کی سنٹرل کمیٹی کی طرف اشارہ ہے قرآن عظیم کی ذیل کی آیت میں السابقون الاولون من المهاجرین والانصار والذین اتبعوہم باحسان اولئک اللذین رضی اللہ عنہم وہم فی جنتہ یحییٰ رسولہم علیہ السلام کی صحبت اور تعلیم سے جو جماعت قرآن پر عمل کرتے ایسے تیار ہوئی۔ اس کا وہ مرکزی حصہ جس کا ہر قول و فعل خدا تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ ہے وہ ہاجرین اور انصار کا پہلا طبقہ تھا۔ اس کی ابتدا قرآن پر عمل کرنے کے لیے قیامت تک مسلمانوں کے لیے ضروری ہے۔ جو چیز اس زمانہ میں متعین ہو گئی۔ اس کو اسی شکل میں اور اسی منہ میں قائم رکھنا اتباع بالاحسان ہے۔ زمانے کے تغیرات سے جو نئی چیز قابل بحث پیش آئے وہاں اس جماعت متبعین بالاحسان کا فیصلہ ماننا ضروری ہوگا یہ اس دور کے اجماع کا قائل ہے۔ اس طرح اجماع قرآن کی حکومت قائم کر کے والی جماعت کے متفقہ فیصلے یا اہمیت کے فیصلوں کا نام ہوگا۔ لہذا اجماع قرآن سے علحدہ کوئی نئی چیز نہیں ہے بلکہ اجماع قرآنی اصول کے تشریحی یا تفسیری ذہنوں کے۔ اس سے کوئی ترقی کن جماعت جو زمانہ کے طویل عرصہ میں کام کرے۔ غالی نہیں ہو سکتی۔ اس طرح اجماع بھی قرآن کے مقابل ایک مستقل اصل نہ بنا۔ بلکہ قرآن کی حکومت قائم کرنے والی جماعت کے اتفاق کا نام ہوا۔ اس طور سے مسلمانوں میں قرآن کے مستقل درجہ کا تفاوت کہانے والی شخصیت امام مولیٰ اللہ دہلوی ہیں مثلاً

تفصیل کیلئے دیکھو ازالۃ الخفا ص ۱۳۲ و دیگر مواضع ۱۲

مثلاً حضرت مولانا اشع نجم فیہم نے اگست ۱۹۳۲ء کو تفسیر سورہ الفجر میں مجھ سے اتفاقاً فرمایا تھا، اصول فقہ کہتے ہیں کہ مولانا چاہے ہیں کتاب و سنت و اجماع و قیاس۔ و حقیقت یہ تعبیر صحیح نہیں۔ کیونکہ قیاس تو وہی مقبرہ ہے جو اصول ثناء کے مستند ہو رہی ہے۔ جن اصول سوہیں بڑی محنت و کدہ معلوم ہوا کہ ساری سہفت قرآن کے مستند ہو کر تفسیر شدہ ہیں اس کی تفسیر موجود ہے، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا قرآن کے متفقہ فیصلہ کے بغیر کوئی عمل مستند نہیں ہوگا کیونکہ حضرت علی کے عہد میں خیر الائم سے منورہ کا جوہر کہو گیا تھا لہذا اجماع کا مادہ ہی کتاب و سنت پر ہوا۔ بناؤ علیہ اس لیے فقہا کتاب و سنت و اجماع و قیاس و اجماع من الہوی، یا من القرآن من الہوی۔ ہمارا اصول دین کے معاملہ میں کوئی فرق کی بات نہیں کہتا۔ ذاتی خواہش کو اس میں کچھ دخل نہیں۔ اور دین قرآن میں منحصر ہے اور قرآن ہی دین کا قانون اساسی ہے۔ یہاں تاں نہیں ہو

باب سوم۔ علم حدیث

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے تمام ابواب کو قرآن حکیم سے مستنبط مانتے ہیں۔ مگر انبیاء کے اصولی استنباط کو ان فقہاء کے

(سلسلہ صفو ساقی) مطلق لفظوں میں نہ کہ روئے منہ اور غیر متلو کو غاویگیا ہے۔ جہاں سے یہاں سے پستہ نہ نہیں بلکہ مطلق لفظی نظر آن مراد ہے۔

والتی سب سے کہ جب اس کی قانون پر عمل آہستہ شروع ہوتا تو مخالفین کی حالت کے مطابق چند عجیبی قوانین بنائے جاتے ہیں۔ فرق یہ ہوتا ہے کہ قانون اساسی غیر متبدل ہوتا ہے اور یہی قوانین ضرورت کے وقت بدل سکتے ہیں۔ ہم سنت ان تہمدی قوانین کو کہتے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد خلفائے ثلاثہ نے مسلمانوں کی مرکزی جہات کے خور سے سے جو تیر کیے۔ خلافت خلیفہ کیے بعد یہ نظام نوٹ کیا گیا کہ تمام کام مشور سے کیے جائیں۔

[تعلیم] واضح ہے کہ ارشاد قرش اور ہم فی الامور میں مینہ امر و وجوب کے لیے ہے جن لوگوں نے امر سختی بنا ہے۔ ان کی خلیفہ امام ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم (متوفی ۶۳ھ) کی نصیحت تمام القرآن میں مفسلاً موجود ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو حاجت اس قرآن پر عمل کرنے کی تھی اولیں بار پیدا ہوئی جو کہ "الساہون الاولون من المهاجرین والانصار" کہا جاتا ہے ان کے مشورہ سے قانون بنیاد بنایا۔ سنت ہے سنت کو ہمارے فقہاء حنفیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے ثلاثہ میں شریک مانتے ہیں اور یہی ہمارا سلسلہ ہے اور یہ سنت قرآن ہی سے پیدا ہوگی۔ آج کل کی مصلح میں اس کو بائیلان کہا جاتا ہے۔ جسے تشریحات ہند اصل جو قضا بطور احکام بائیلان اول قانون ہے اور دوسرا اس کی تفصیل ہے (اجماع) مشورہ سے کثرت رائے کو جو کچھ جو فیصلہ ہوتا ہے (اجماع) ہے [فائدہ] سنت کا نازل درجہ یہ ہے کہ حضور نے کچھ ارشاد فرمایا، یا کہا۔ اور سب نے اس کو تسلیم کر لیا۔

(قیاس) اپنے زمانے کی ضرورت کے پیش نظر بائیلان اختیار کر لیا یہ قیاس کہلاتا ہے۔ حضرت عثمان کے بعد بائیلان تیار کرنے والے حضرت کوثر الدین ابو سعید ہاشمی باحسان "کہا جاتا ہے۔ چل قانون اساسی بنی ہے۔ بائیلان اس وقت اور تھے اس وقت اور ہو گئے جنہیں زمانہ کے اقتضات کے مطابق فروغی تبدیلیاں ہو گئی تھیں۔ پیش آمدہ صدر قیاس کے تعلق تفصیلی احکام تفریح ہوگا اور اس کا نام ہے۔ ان حوالہ سے لومہ، ان حوالہ سے القرون حدیث اور حان۔ بعض حضرات "ہو" کی منہر آنحضرت کے مطلق لفظی کا طریقہ راجع کرتے ہیں۔ تا کہ حدیث شریف بھی اس میں داخل ہو جائے۔ بے شک احادیث صحیحہ وحی غیر متلو ہیں۔ مگر اس حصہ کو آیت کے مفہوم میں داخل کرنے سے بعض خرابیاں پیدا ہوتی ہیں۔ استنباط حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ اس کو وہی کہا جاتا ہے۔ یہی وہی باطنی صوفیہ میں بطور ابہام موجود ہے۔ اور یہ وہی باطنی اقامت قرآن کے لیے کام آتی ہے۔

سہ پہر تصریح کیے نہیں لی

ہول فقہ سے ملے قراردیتے ہیں چنانچہ خلیفہ یس فرماتے ہیں۔ میں کتاب الصلوٰۃ کے متعلق تمام صحیح مدنیوں کو قرآن سے مستنبطاً طے کرنے پر تادم گیا ہوں۔ میرا ہی چاہنا ہے کہ اس کے متعلق ایک نقل رسالہ لکھ دیں۔
ہول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن عظیم سے خود کچھ کر ایسے شاہ صاحب فرماتے ہیں (یعنی اصل) وحی کر
اخذ کر کے (جیسے امام اہل علم کہتے ہیں) قرآن پر عمل کرنے کا مفصل پروگرام دیا ہے جسے علماء و حدیث سننے
پڑھنے والوں سے دوسو برس کے عرصہ میں جمع کیا اس طرح انبیاء کی سیرتوں کو جمع کرنا پہلے زمانے میں بھی رائج
ہے۔ حکماء میں شاہ صاحب تصریح کرتے ہیں کہ قرآن عظیم کی طرح ایسی وحی جس کے معانی اور الفاظ

لے کر کفر کی عبادت حسب ذیل ہو: ومن علومنا الحدیث نفسہ القرآن والاستنباط منہ۔ وہ عظیم العلوم و
سنوہد علیہ منہ کفایا۔ اصرار اللہ سبحانہ بامشیاء مطلقۃ کا تسلیۃ والنزولہ سبوح ہم ربک
الاعلیٰ۔ وسیع مجد ربک وغیر ذلک۔ فوقہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باوقات معینہ
واصراراً موسراً کفتموا، وکبر، وائل ما وحی الیہ، واکتوا ویتجسوا۔ فیہن رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم انہا ارکان الصلوٰۃ۔

واقسم بامور کافجر، والقص، واللیل اذا صبحی، والشفق، والیال عشی، فاستنبط منها رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا اوقات الصلوٰۃ علی تفصیل ذکر فی کتب الاحادیث۔
وسلم نفسہ فی اوقات وحد نفسہ فی اوقات فذا کران للہ والصلوٰۃ السریۃ والجمہیۃ
وبالجمہیۃ فذا طریق استنباط صلی اللہ علیہ وسلم۔ ونحن قد تتبعنا جمیع ما وصل الیہ من الہادیۃ
الواردۃ فی کتاب الصلوٰۃ، فوضع لنا انہا مستنبطۃ کلہا من کتاب اللہ استنباطاً حکمياً۔ وحسی ان
خبطہ فی رسالۃ منصرفۃ خیر کثیر مش ۱۲

۱۲ قال الامام علیہ السلام۔ نفس پیغمبر رسالت الہی از دو میزاب سے ریزہ (میزاب اول) اشرار کے تشریح۔ چنانکہ
حقیقت اور اس کا تمام ہمت کا بیان کر دیم [دیکھو اسلئے ص ۱۵]۔ اور [میزاب دوم] از دریا سے سرکلام و تبیین منکر
از ان منزل بر کتب پیغامبر قرآن باشد۔ اگر میزاب اول بیش دستی کرد و میزاب ثانی خلف ما بہاں حدیث قدسی
باشد و انکہ میزاب سلام پیشہ سنی ما بہ میزاب تشریح خلف کند بختل فیرواق است۔ و کتب الہی بیش از قرآن ہر بر و کش
حدیث قدسی بودہ اند۔ الا ما شاء اللہ۔ لہذا آخرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ اند۔ انما کان یُنزل علی النبی ما مشاء من علیہ
البشر الحدیث۔ و چون لازم کتاب الہی است کی برکات و احسان لای علی و ما زاد ایشاں از ہر کہ آن کتاب را خواند و در ترویج
آن کوشد و دیگر بقائے آن کتاب علی قرآن و رواۃ عصار۔ و توفیق یافتن امت حفظ آن را از ہر کسی و توفیق تحلف و خواندن کتاب الہی بخیر و ہر
یک صحت فرمے از افراد بشر کہ اگر اندہ خود جمیع علم پیغمبر کردہ است۔ مانند صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و غیرہ
محمد بن فضلہ الطوسی شب ۱۲ رجب ۱۲۸۵

مقرر ہو کر نازل ہوں اور قطعی طور پر محفوظ رہیں۔ چند کثروں کے ماسو کسی مذہب کی کتاب الہی میں بطریق نہیں بتا گیا۔ عام طور پر ائمہ دین کتابیں اپنے اجتہاد سے جمع کرتے ہیں جو اس نبی کی سیرت اور اس کے اقوال کو جمع کر دیتی ہیں یعنی ان ہی کتابوں میں وہ چیز بھی آ جاتی ہے جو براہ راست لفظاً اور معنی مقرر ہو کر انسانی روح سے نورات کے احکام عشرہ۔ باخیل کے بعض غلبات یا نزوہ چیز بھی آ جاتی ہے جو نبی اپنے اجتہاد سے تسلیم دیتا ہے (فیصل شدہ امر ہے کہ اگر نبی کے اجتہاد پر بجانب اللہ گرفت نہ ہو تو وہ کما دمی بھی جاتی ہو ہماری امت میں کتب حدیث کی اہم کی مثال میں شاہ صاحب صحیح بخاری و صحیح مسلم کو پیش کرتے ہیں۔

اس بظاہر سادہ عقین میں ایک بہت بڑے اشکال کا حل موجود ہے جو کتب مقدسہ سے متعلق ہمارے اہل علم کے اذہان پرستولی ہے۔ ہمارے علماء و مایہ سمجھتے ہیں کہ اصلی روایات اور باخیل غائب ہو چکے ہیں۔ چونکہ وہ کوئی کتاب قرآن شریف کی طرح محفوظ نہیں دیکھتے۔ اور ان کی ذہنیت میں یہ چیز راسخ ہے کہ سابقہ کتب الہی بھی قرآن کی طرح نازل ہوئی تھیں، اس لیے وہ ان کتابوں کو مقدس ماننے کے لیے کسی طرح تیار نہیں ہیں۔ اس نظریہ سے یہ برا نتیجہ پیدا ہوا کہ قرآن حکیم نے جہاں اہل کتاب کو اپنی کتابوں پر عمل کرنے کی دعوت دی، اور عمل نہ کرنے کا الزام دیا اس کی صحیح تفسیر کرنے سے ہمارے علماء عاجز آ گئے۔ بعض مسرطی یا خرافاتی روایات لکھنے پر اکتفا کرتے ہیں، اگر کتب مقدسہ کو کتب حدیث کی طرح مان لیا جائے تو اشکال من اصرار رفع ہو جاتا ہو۔

سورہ الفتح کی آیت "ان ہوا لا وحی یوحی" کی دو طرح تفسیر کی جاتی ہے۔

(۱) شاہ صاحب کے طریقے تحقیق یہ ہے کہ ضمیر "ہو" قرآن کی طرف راجع ہے۔ اور "ما یطق عن

الہوی" میں بھی نفل قرآنی کے متعلق بحث ہے۔

(۲) اہل علم کی دوسری جماعت اس آیت کو قرآن سے مخصوص نہیں مانتی، اور رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے تمام اقوال کو ایک طرح کی وحی ثابت کرنے پر زور دیتی ہے ان کے نزدیک "وما یطق عن الہوی" قرآنی نفل سے متعین نہیں ہے۔ بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر قول "وما یطق عن الہوی"

لے "افشاہ"۔ غالباً شاہ صاحب کی یہ تفسیر صرف ذہنیت مندرجہ اور طریقہ جمع روایات کو لگا کر اور یقیناً اہل صحیحہ اور غیرہ میں نہ پہل

بالخصوص عہد جدید کو متورہ سمجھا ہے اور ان کتب مقدسہ کی تاریخ پر جس کی نظر ہے اس کے نزدیک ان کی روایتی حیثیت میں کیا مسمیٰ تمام طرقاتی جیسی کتابوں پر بھی شکل ہی سے ہو سکتی ہے لیکن اس کے باوجود شاہ صاحب کی اس تحقیق سے کمال مل ہو جاتی ہو اس کا

ذکر کرنا نہ اندہ سطر میں کیا ہے۔ کمالاً یحییٰ علی المتبصر المتعظ۔

میں داخل ہے اور اسی کو "ان ہوالا وحی یوحی" میں وحی سے تعبیر کیا گیا ہے۔

(۱) ان حضرات کے نزدیک حدیث کی اصل بھی وحی ہی سے ثابت ہے۔ فقط الفاظ کا فرق ہے۔ قرآن
الفاظ وحی سے معین ہوئے۔ اور حدیث کے الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے طبعی مکتب سے صادر
ہوتے ہیں۔ مگر معانی سب یکے سب وحی ہیں۔

(۲) پھر ان کے نزدیک یہ فرق بھی موجود ہے۔ کہ قرآن خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک
صحیفہ میں کتابت محفوظ کروایا گیا۔ اور اس کی روایت بالمتواتر قائم رہی۔ لیکن حدیث میں جو وحی آئی انگریز
زاد ایک بھی، نہ قصہ کے زمانے میں اس کی کتابت ہوئی اور نہ اس کے لئے تو اصرار ضروری ہے۔

ان لوگوں کی اصطلاحات پر اگر کتب مقدسہ سابقہ کو کتب حدیث کا درجہ دیا جائے تو بطریق اولیٰ
اس کو مسترد نہیں سمجھنا چاہیئے۔ اگر یہ لوگ اس بات کو تسلیم کر لیں تو تمام اشکال حل ہو جائیں گے۔

(۱) ہمارے کتب حدیث میں بالاتفاق غیر صحیح روایات بھی موجود ہیں (۲) نیز ان کتب حدیث
میں ایک واقعہ کو مختلف طریقوں سے بھی روایت کیا گیا ہے (۳) ہماری بہت سی کتب حدیث میں
بھی کتابوں سے غلطیاں ہوتی رہتی ہیں جن کو تحقیق علماء درست کرتے رہتے ہیں اس کے بعد اگر ناجیل
کو ہماری صحاح اربعہ (صحیحین ابو داؤد، ترمذی) کے درجہ پر رکھ دیا جائے تو ذرا بہا برا اختلاف نظر نہیں
آئے گا۔

میں نے ناجیل کی شرح، مسٹر جنری اسکات کی اردو میں مطالعہ کی اس میں ناجیل اربعہ کے اختلافات
کو اُسی طرح جمع کرنے، اور ترجیح دینے کی سعی کی گئی ہے جیسے ہم کتب حدیث میں کرتے ہیں۔ اس دن سے
میرے داغ میں ایک نیا فکر پیدا ہوا جس سے کتب مقدسہ کی تحریف کا الزام جس طرح عموماً ہم پر کتاب پر
ماذکر کرتے ہیں اور مولانا رحمت اللہ مہاجر کی نے اظہار الحق میں اس کو بڑی شد و مد سے ثابت کیا ہے۔
گزور چولنے لگا۔ اور جو محقق عالم قیادت میں تحریف کا انکار کرتے ہیں جیسے امام بخاری، شیخ الاسلام ابن تیمیہ
اور امام دلی اللہ علیہ وسلم، ان کی تحقیق کا مطلب سمجھ میں آنے لگا مگر یہ فکر کبھی مکمل نہیں ہو سکتا جب تک ہم

شیخ الاسلام ناجیل اربعہ کو صحاح اربعہ کے درجہ میں رکھنے کا اگر مطلب ہو کہ انکی جمع و تالیف اس امداد سے ہوئی ہے جس طرح
کہ صحاح اربعہ کی، تو بے شک قابل قبول ہے۔ لیکن اگر وہ اپنی استناد میں مسامحت مراد جو ان کے لئے بہت سے ناقابل شک
خلاف و دو قنات سے چشم پوشی کرنا چاہتے ہیں۔ ان قورات کا حال یہ نیست، ناجیل کے نزدیک کچھ قیمت ہے لیکن صحاح اربعہ
کے درجہ میں تو اس کو نہیں رکھا جا سکتا۔

کتب قدسہ سابقہ کو کتب جدید کے درجہ پر نہ لے آئیں۔ جب سلمات میں میں نے شاہ ولی اللہ صاحب کی مذکورہ بالا تصحیح پڑھی تو مطمئن کا ساں لیا۔

فصل (۱۳)

حدیث کی کتابیں دو طرح پر مرتب کی گئیں پہلی قسم وہ ہے جن میں فقط صحیح احادیث درج ہیں۔ دوسری قسم وہ کتابیں ہیں جن میں صحیح روایات کے ساتھ غیر صحیح روایات بھی لکھی گئیں۔ مگر تصحیح کر دی گئی کہ یہ روایات صحیح نہیں ہیں۔ پھر ان مصنفات کی روایت کا سلسلہ بھی یکساں قائم نہ رہ سکا۔ بعض صحاح ایسا ہیں جو تراثر کے قریب پہنچ گئیں۔ بعض ایسی بھی ہیں جو مشہور و مستفیض کے درجے پر ہیں۔ اس فرق کو ملحوظ رکھ کر شاہ صاحب نے کتب احادیث کے طبقات مقرر کر دیئے۔

طبقات اولیٰ میں موطا مالک، صحیح بخاری، صحیح مسلم اور کما طبقات ثانیہ میں، سنن ابوداؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، متروکی، ان چھ کتابوں کے ماسوا باقی طبقات میں کئی دہائیاں اور کئی سیکڑے کتب ملیں گی۔ شاہ صاحب کے نزدیک وہ سب قابل احتجاج نہیں ہیں۔

اس طرح شاہ صاحب نے علم حدیث میں ایک نئی روح بخونک دی شیخ الاسلام ابن حجر اور سیوطی کے نام سے جو غیر عقائد طریقہ اہل علم پر غالب آ رہا تھا اس نئی روح نے اس کو مغلوب کر دیا۔

میں نے شیخ عبدالحق، محدث دہلوی (متوفی ۱۲۸۰ھ) کے مقدمہ مشکوٰۃ میں جب میضون دیکھا کہ کچاں کے قریب حدیث کی کتابیں ہیں۔ جن میں صحیح اور غیر صحیح احادیث جمع کی گئی ہیں۔ اور شیخ نے ان سب کو ایک جگہ پر رکھا ہے وہ صحاح ستہ میں بھی قطار روایات کا اختلاط اسی طرح ملتے ہیں جس طرح بانی کتب میں۔ تو میرے دل پر

لحق قال الامام فی حوزۃ البائتہ: فان یطو القلیف مع یلی حالہ یضرح فی (محدث) الکتاب، سنہ ۲۰۰
عن حضرت مولانا الشیخ کتاب التہذیب فی السنۃ المتحدیثہ میں لکھتے ہیں۔ اشاعۃ الحدیث فی المملۃ العثمانیہ انما كانت بعد لان القفا
لما جاء الشیخ عبد الحق الدہاوی فی ابتداء المائۃ الحادی عشر۔ واقام فی دہلی، وعلم دس من نحو خمسین سنۃ
[طریقۃ النقیبۃ] وطریقۃ الشیخ عبد الحق مبنیۃ علی [الف] الاقتصاد، لمذہب الفقہاء الخفیۃ
وب [والاقتصاد] لائمتہ طرق القصور لاسیما القادسیۃ والنقشبندیۃ [ج] وعدہ القصر [طین]
والمملوک فی سببہم مع عدما الاختلاط بہم۔ فان كانت رسوم الناس مرافقۃ للسنۃ فیہا ونعمت
وان كانت المخالفة قلیلۃ فقول [و] لو ان، وانما كانت داخلة فلا یجوز بالاختلاف بل یقر والحدیث علی حقیقۃ
ولم یلتزم من وجہہ باختلاف الصالح لاختلاف الزمان، ولولا ذلك لما تم شیوع الحدیث فی الذین ماتوا
بہ انما عہدوا لھا فاذ ہا ہم منذ اربع مائۃ سنۃ۔ بل من ستائۃ سنۃ [و] کان الباعث [الجلب

نہ ہو سکا طبقات مذکورہ کی بحث جب حجتہ اللہ علیہا میں مجھے سمجھ آئی۔ اور معلوم کیا کہ اہل قابل و متفادین پر کتابیں
ہیں جو پہلے اور دوسرے طبقے میں بیان ہو چکی ہیں تو طبیعت سے تمام بوجہ جاتا رہا۔
جن محدثین نے غیر صحیح احادیث جمع کر کے،

والف ان کی مدد محنت کی تھی کہ وہی (ب) پھر ان کا فیصلہ بھی اہل علم کے نزدیک مسلمہ و صحیح (ج) انہی
اس کے ان کی کتابیں اہل علم میں رواج نہ پڑی ہیں۔ ان تین خصوصیات والی کتابوں کو شاہ ولی اللہ صاحب
ان کتابوں کے درجے پر نہیں لائے دیتے، جو خصوصیات مذکورہ بالا سے یکسر غاری ہیں۔
عام اہل علم اس دقیقہ پر متنبہ نہیں ہو سکے۔ اور چاس کتابوں کو مساوی درجے پر ایک فہرست میں درج
کر گئے۔

شاہ ولی اللہ کی حجتہ اللہ کا یہ مضمون شاہ عبدالعزیز نے زیادہ تفصیل اور توضیح سے عمائد نامہ میں درج

۱۔ (نکتۃ فی طبقات کتب الحدیث) [الف] قال النوری فی التقریب "اول مصنف فی الصحیح
المجمع الصحیح البخاری ثم مسلم، واما صحیح الکتاب بعد القرن۔ والجاری صحیحہما والکثرہما فوائد خاص
مسلم یجمع طرق الحدیث فی موضع واحد (والصواب) انه لم یفت الاصول الخمسة من الصحیح
الا لیسیر یعنی الصحیحین وسمی ابی داؤد والترمذی والنسائی (ب) قال السیوطی "تاریخ التالیف
منک" الحصر الصحیح فی الاصول الخمسة، ان فی مجمع الزوائد، وغیرہ من کتب الحدیث یوجد
صحیحہ کتابہ (قلت) دل تقدیر علی الجمع بین قول الامام النوری والصواب انه لم یفت الاصول
الخمسۃ الا لیسیر، وہی قول السیوطی ان فی مجمع الزوائد وغیرہ یوجد صحیح کثیرۃ
الابان تقول ان الاول قول المحققین والثانی قول الاولیین المتعقبن قال الامام ولی اللہ فی
قرۃ العینین، مجھے کہ خاطر اندر علم حدیث بقرین وراقت۔ نہ بطریق اجتہاد و تحقیق۔ از اس تا دلائل حق حدیث را نہ گرفتہ اند
سرفطانیہ عن مصطفویہ گشتہ اند نہ تقلید سلف را حکم کردہ و نہ طریق اجتہاد و تحقیق را استوار نمودہ اند

و اما انک فی طبقات کتب الحدیث کلاماً اتفق من کلام الامام ولی اللہ فی حجتہ اللہ الباقیۃ ثم شرحہ
المشیخ عبد العزیز فی الجمالیۃ النافعۃ، ثم شیل اذ کانہ مولنا محمد قائم الدین بیدی نے ہدایت
الشیعہ بالذیل العقلیۃ۔ قیامین منہ ضعف اسے ابن الہمام الذی یبطل الطبقات بالکلینیۃ
و کضعف رائے السیوطی الذی لا یفرق فی الطبقة الثانیۃ والثالثۃ والرابعۃ۔ و یظہر منہ ان الذین
لا یتقنون الحدیث من المحدثین والفقہاء ہم مثل السرفطانیۃ من الکسواء ہ کتاب التہمید ۱۲

۱۲ دیکھو جو اللہ جمع مصر ص ۲۲ بعد ۱۲

۱۳ و خطہ عمائد نامہ ص ۱۳ بعد ۱۳ محمد نور الحق غفرلہ۔ الہوی

کر دیا ہے۔

مولانا محمد قاسم کی شان | گرد و نول کتابوں میں یہ مضمون ایک وجدانی فیصلے سے آئے نہیں بڑھ سکا۔ ہر وہ
بزرگوں نے کوئی عقلی دلیل اس پر قائم نہیں کی، مگر تحقیق اہل علم کا اتفاق اس معاملہ
پر کافی سمجھا گیا ہے۔ ابتدا میں ایک حد تک میری دماغی تڑپ کو پورا کرنے کے لیے یہ امر کافی تھا۔ مگر میں اس سے زیادہ
توضیح و توشیح کا خواہشمند تھا۔

اتفاقاً میں شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم کا رسالہ ”ہدیتہ الشیعہ مطالعہ کر رہا تھا۔ اس میں مولانا نے شاہ مسلمان
کے مذکورہ بالا مضمون کو عقلی طور پر مدلل کر دیا۔ اس طرح علم حدیث کی تحقیق جو شاہ صاحب نے قاسم کی تھی۔
ہمارے لیے قابل استفادہ ہو گئی۔
حضرت مولانا فرماتے ہیں۔۔

اول بطور تنبیہ گزارش ہے کہ کتابیں درج ذیل کی تصنیف ہوئی ہیں، جیسے آدمی
سب طرح کے ہوتے ہیں۔ جھوٹے سچے، معتبر غیر معتبر، فہیدہ غیر فہیدہ، ایسے ہی کتابیں
بھی سب طرح کی ہوتی ہیں۔

۱۱، اٹھان بے دین نے بہت سی کتابیں تصنیف کر کے، اچھے اچھے بزرگوں
کے نام لگا دی ہیں اور ان میں اپنی واہیات سیکڑوں بھرتی ہیں۔

۱۲، اور جو کتابیں کبرائے اہل سنت کی تصنیف ہیں، ان میں بھی اکثر ایسی ہیں
کہ وہ لوگوں کی فہم رسانی کے لیے تصنیف نہیں ہوئیں بلکہ بطور ہیاض کے جمع کی گئیں
تاکہ نظر ثانی کر کے ان کی روایات کا حال معلوم کریں۔ اور ان بات سے نظر ثانی کا اتفاق
نہیں ہوا یا ہوا، اگر کسی وجہ سے وہ ہیاضیں لوگوں کے ہاتھ پہنچ گئیں۔

۱۳، اور بعض کتابیں ایسی ہیں کہ وہ بہت کم یاب اور ہر جہ غایت نامور الوجود
بلکہ مفقود ہیں۔ اور لمحوں اور مبدعوں کے وہ ہاتھ لگ گئیں۔ انھوں نے اپنی گھر ٹی ٹی
حائیں ان میں داخل کر دی ہیں۔ یا اہل سنت کے مقابلے کے وقت کسی روایت کو ان
کتابوں کی طرف منسوب کر دیتے ہیں۔ تاکہ اہل سنت خاموش ہو جائیں۔

سنو اہل تشیع اکثر دیا ہی کرتے ہیں اور ایسی کتابوں کا عالم دیا کرتے ہیں، ایسے
اہل حق کو لازم ہے کہ جب کسی شیعہ سے کسی کتاب کا حوالہ نہیں تو اول تو یہ دریافت کریں کہ یہ
روایت اس کتاب میں ہے کہ نہیں۔ دوسرے اس کتاب کا حال تحقیق کریں کہ معتبر ہے کہ نہیں،

فصل ۲

اور متبر ہونے کی یہ صورت ہے کہ کسی کتاب کی روایات کے متبر ہونے میں چند باتیں ضروری ہیں اول تو یہ کہ اس کتاب کے مصنف کو تفریح لمباح محروم نہ کیے فقط نقد گوئی، اور افسانہ خالی، مد نظر نہ ہو۔ بلکہ واقعات واقعی سے مشاقل کی تسکین کیلئے اس کتاب کو تصنیف کیا ہو۔ ورنہ چاہیے کہ بیمار وانش ۱۱ اور پستنان خیال ۱۲ کے افسانے اور چہارہ وانش ۱۳ اور کجاولی ۱۴ کی کہانیاں، اور فسانہ عجائب ۱۵ اور فسانہ غرائب ۱۶ کے طوفان سب کے سب وٹاؤ غیر خاص و عام ہر جائیں۔

دوسری یہ کہ مصنف کتاب کسی کی روورعایت۔ اور کسی کی بغض و عداوت نہ رکھتا ہو اور اس کا حفظ اخبار اور صدق گفتار اس درجہ مشہور ہو کہ اس کی تحریر پر کسی کسی کے دل میں شک و شبہ نہ ہو۔ ورنہ طومار کے طومار اخباروں کے جو لوگوں کی ہاتھوں میں اپنے بزرگوں کی شجاعت اور ان کے غنیوں کی بزدلی سے سٹخون ہوا کوٹے ہر بلاغافان مسلم ہو جائیں۔ اور شیعیہ کی، اور سنی شیعوں کی سندیات پر سرخوشم رکھنے لگیں۔ اور ہر کس و نامکس کی بات قبول کرنے لگیں۔ اور یہ فرق قوت و صف و حفظ و تفاوت و صدق و کذب، اور طے و التباس یہ تہمت روورعایت اور کینہ و عداوت ہرگز قابل لحاظ نہ رہے۔

تیسری یہ کہ مصنف کتاب باوجود صدق و دیانت اور حفظ و عدالت کے اس فن میں جس کی وہ کتاب ہے نگاہ کامل رکھتا ہو۔ اور صلاکما ینفی ۱۷ نہ یہ کہ دین میں مثلاً نیم ملا ہو جس سے خطرہ ایمان ہو۔ یا طب میں خلا نیم طیب ہو۔ کہ بیماروں کو خطرہ جان ہو۔

چوتھی یہ کہ وہ کتاب باوجود شرائط مذکورہ کے تاریک سے مشہور و معروف اور ہی قسم کے لوگوں کے واسطے جو مجبورہ اوصاف مرقوم ہوں۔ دست بدست ہم تک پہنچی ہو۔ ورنہ لازم کیا الزم تھا کہ انجیل و قیامت جو کام رہا بی ہیں۔ اور اس خدا

۱۱ ای کتاب مصنفہ جانی مہد کا اچھا عالم ہو۔ شعر و قافیہ پر عاشق کھا ہے۔ جب مولف اس کتاب کو نہا جہان مرحوم کے پاس لے گیا تو شاہ نے صرف ایک روپیہ تمام دیا اور فرمایا کہ یہ کاغذ کی قیمت ہے۔

مولف مضمیمہ ۱۲

کی تصنیف میں جو وجہ اہم جامع اوصاف مذکورہ کیا۔ مجموعہ صفات کمال اور صحت
جملہ کمالات جلال و جمال ہے۔ اعتماد و اعتبار میں ہم پلہ تران ہبیر اور فرقان حبیبکہ
ہو جائے۔

پانچویں یہ کہ روایت کی کتاب میں ضروری ہے کہ مصنف کتاب فی اول
سے القوم اس بات کا بھی کیا ہو کہ بجز صحیح روایتوں، اور محقق حکایتوں کے اور اپنی
کتاب میں دین نہ کر دینگا۔ جیسے صراحہ کہ ان کے مضمونوں نے یہ شرط رکھی ہے کہ بجز
صحیح روایت کے اپنی کتاب میں دین نہ کریں گے اسی واسطے ان کتب کا نام صحیح
مشہور ہو گیا۔

فصل (۳۴)

سو اگر کوئی کتاب کسی بیاض کی ہو کہ اس نے اس میں ہر قسم کی ربط و
جس روایتیں، اور صحیح و غلط حکایتیں اس غرض سے فراہم کر لی ہیں کہ بعد میں نظر مانی
کے صحیح صحیح کو قایم رکھ کر باتوں کو نقل کے وقت مذمت کر دینگا جیسا امام بخاری
اور مسلم نے کیا۔

یہ صحیح کو صحیح بتلا کر موضوع۔ یعنی بنائی ہوئی باتوں، اور گھڑی ہوئی حکایتوں
اور ضعیف وغیرہ کو لکھ کر اس سے بعد لکھ کر دینگا کہ یہ موضوع ہے یا ضعیف ہے۔ مثلاً
جیسے امام ترمذی نے کیا لیکن اتفاقات تقدیر سے ان کا یہ ارادہ پیش نہ گیا۔ اور
یہ آرزو پوری نہ ہونے پائی تھی، جی کی جی میں تھی کہ ان نے آدبا یا۔ تو ایسی
روایات کا ہرگز اعتبار نہ ہوگا۔

ورنہ کونسا مصنف نہیں کہ اس نے اول ایک مجموعہ بیاض بطور کلیات
کے فراہم نہیں کیا۔ خود امام بخاری سے بہت سی سندوں سے منقول ہے کہ انھوں نے
چھ لاکھ حدیثوں سے چھانٹ کر بخاری شریف کی حدیثیں نکالی ہیں۔

اور عبد الرزاق بخاری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ امام بخاری نے کوئی
تین دفعہ حدیثوں کی بیاض اکٹھی کی تھی اور ان کو چھانٹ کر بخاری کا مسودہ کیا تھا۔

۱۔ امام ولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے ہیں امام ابوبکر رحمہ اللہ نے ۱۲ ہزار حدیث جمع کر دی۔ بعد ازاں وہ ہر روز نظر کر کے روایات

۲۔ امام صاحب تائید قرآنی مآخذ ص ۱۲ محمد زین غفرلہ ۲۷ اپریل ۱۳۹۷ھ

ہر حال ایسی بیاضوں کا جمع کرنا ایسے ایسے محدث کی نسبت بھی ثابت ہو سوا اگر اتفاق سے۔ امام بخاری مثلاً، بعد از وہی بیاض کے قبل اس کے کہ بخاری نے اس کی حدیثیں اس میں سے چھانٹ کر بخاری تصنیف کریں۔ اس دار فانی سے کو بیاض کرنا تو وہ بیاض امام بخاری کی تصنیف سمجھی جاتی لیکن کئی بٹلے، تو کیا وہ قابل اعتبار کے ہو جاتی؟

سب جانتے ہیں کہ اگر وہ ایسی ہوتی تو امام بخاری کو چھانٹنے ہی کی کیا ضرورت تھی۔ تو اس صورت میں خود امام بخاری ہی اس بات کو گواہ ہیں کہ دوسری بیاض قابل اعتبار نہیں۔ پھر ہم کیونکر فقط اس سبب سے اس کا اعتبار کر لیں گے کہ وہ ایسے بڑے محدث امام احمد بن حنبل کی تصنیف ہے کہ جہاں میں کوئی اس کا نافی ہوا ہے نہ ہوگا۔

غرض اگر کوئی اس قسم کی کتاب کسی کو مل جائے اور اس کے مصنف کو۔ مگر وہ کتاب ہی بنا محدث کیوں نہ ہو۔ اس کی تہذیب اور تالیف کا اتفاق نہ ہوا ہو تو وہ کتاب کسی طرح علم کیا۔ جہاں کے نزدیک بھی یہ شہادت عقل قابل اطمینان نہیں انتہی علماء تہذیبۃ الخوالہ کتاب التہذیب

شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم کے ارشادات کے بعد علم حدیث تنقیح شاہ صاحب نے قاسم کی نفی ہمارے لئے قابل استفادہ ہو گئی۔

یہ تھا تذکرہ پہلے اور دوسرے طبقہ کا۔

فصل (۳)

شاہ صاحب نے تیسرے، چوتھے، اور پانچویں طبقے میں جن کتابوں کا ذکر کیا ہے

والف (۱) یا تو ان کے مصنف متزلم ہوئے نہیں

(ب) یا ان کی روایت منقطع ہو گئی ہے یعنی کتابوں کی بلا تصحیح نقل پر نسخوں کا انتشار تو ہوتا رہا مگر وہ قلم نے اپنے مشائخ سے پڑھ کر اس نسخہ کو صحیح کیا ہو۔ پھر اس طرح مسلسل قاسم رہے کہ ہمارے زمانہ تک

۱۔ کنت قرأت تبیین طبقات کتب الحدیث فی البحالہ وانا فی دیومئذ قرأت ذلک المبحث فی حجة اللہ البالغۃ لیکن حاصل فی الانسلاخ فی فہم المسئلۃ الا بعد اقرأت ما قرأہ شیخ الاسلام مولانا محمد قاسم فی تہذیبۃ الخوالہ کتاب التہذیب ۱۲ محمد بن غفرلہ ہر پہلی سند

مجمع شدہ نسخے محفوظ رکھیں۔ ایسا نہیں ہوا۔ ایسے نسخے قابل اعتماد نہیں ہوں گے۔

(ج) ان کے سوا بعض ایسے محدثوں نے بھی کتابیں تصنیف کیں جن کی لیاقت علمی بھی مسلم نہیں ہو۔
تاخرین محدثین نے جن کی ابتدا ابن ابی اسبی [حافظ تاج الدین عبد الوہاب متوفی ۷۸۷ھ] سے ہوئی
اور حافظ عراقی [عبد الحکم بن حسین متوفی ۸۰۷ھ] اور ابو الحسن بن علی بن ابی بکر متوفی ۸۰۷ھ اور
ابن حجر عسقلانی کے توسط سے سیوطی پر خاتمہ ہوا۔ ان غیر مستند کتابوں کی روایتیں تراویح کے نام سے جمع
کردیں جس سے علم حدیث میں فتنے کا دروازہ کھل گیا اس ذخیرہ میں کافی سے زیادہ روایتیں ایسی موجود
ہیں جن کو دوسرے طبقے کا مصنف ضعیف قرار دیتا ہے۔ اور ان طبقات میں پہونچکر ان تاخرین کو نزدیک
وہ حدیث متواتر بن جاتی ہے۔

ہم نے کئی سال کی محنت سے شاہ صاحب کے طبقات کو استقر کے یقین حاصل کیا۔ گو عقلی
دلائل سے مولانا عرقا سم نے ہمیں مطمئن کر دیا تھا مگر ہم نے اس کے ساتھ، محدثین کی جو کتابیں مل سکتی ہیں
ان میں غلطی تہرا بھی جاری رکھا تو خواہ صاحب کے ہاں نظریہ پر کہ پہلے اور دوسرے طبقے کی حدیثیں ہی صحیح
ہیں، پورا اطمینان حاصل ہوا۔

مثال کے طور پر صحیح حدیث میں آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ افضل
الاعمال کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: "الصلاة لوقتھا" اس جملے کا صحیح ترجمہ یہی ہے کہ وقت سے نماز
کو موخر نہ کیا جائے۔ یہ ضروری نہیں کہ اول وقت میں نماز ادا کی جائے بلکہ بعض اوقات آخر وقت
میں نماز ادا کرنا زیادہ مستحب مانا جاتا ہے۔ کما ثبت عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام "اوردوا بالنظر" [۱]
اس کے مقابل بعض روایتوں میں افضل الاعمال الصلوٰۃ الاول وقتھا "آئیے۔ ترمذی نے اس روایت
کی تصنیف کر دی۔ ایسے مستدرک حاکم کو دیکھیے۔ وہ اسی جملہ مضاعفہ کو تیس چالیس سندوں سے روایت
کرتا ہے۔ ایک غیر محقق عالم اس کثرت اسانید سے متاثر ہو کر اس کی صحت یا اس کے درجہ شہرت اور
قواتر یقین کرنے کے لیے تیار ہو جاتا ہے۔ ہم نے حاکم کی ان روایات کی تنقید قطع الباری کی امداد سے
مردود کی تو ان میں سے ایک سند بھی صحیح نہ نکلی۔

ان متاخر محدثین نے ائمہ متقدمین پر تصحیح احادیث میں پورا اعتماد نہیں کیا۔

دفع رہے کہ ائمہ تنقید کے طبقات تین ہیں۔

(طبقہ اولی) شعبۃ بن الحججہ (متوفی ۷۸۷ھ) سفیان بن سعید (توسی ۷۸۷ھ)

(ثانیۃ) عیسیٰ بن سعید القطان (متوفی ۷۸۷ھ) عبد الرحمن بن مہدی (متوفی ۷۸۷ھ)

(ثالثہ) - یحییٰ بن عیینہ متوفی ۱۸۰ھ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ

ان کو بعد ائمہ فقہ ائمہ دین کو چار طبقوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے :-

(طبقة اولی) سفیان ثوری امام مالک بن انس

(ثانیہ) عبد اللہ بن المبارک امام شافعی

(ثالثہ) امام آئین بن ابراہیم راہویہ امام احمد بن حنبل

(رابعہ) امام بخاری امام ابو داؤد

ان کے بعد ائمہ معنفین کے طبقے آتے ہیں :-

طبقة اولی - امام بخاری اور ابو داؤد

طبقة ثانیہ - مسلم و ترمذی - نسائی بھی اسی طبقہ میں شمار ہوتے ہیں۔ ان حضرات پر تصحیح احادیث کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔

اس کے بعد محدثین کی خدمات دو قسم ہیں :-

اول یہ کہ ان کتابوں کی خدمت کریں جن کا تعلق طبقہ اولیٰ اور ثانیہ سے ہے مثلاً ان کے اسرار الرجال لکھیں۔ ان کی فقہ پر بحث کریں۔ ان کی تائید میں طرق جمع کریں۔ ان کی غلطیوں پر تنبیہ کریں کیونکہ تھوری تھوری غلطیاں ہر مصنف سے ہوتی رہیں۔ حتیٰ کہ امام بخاری جو سب سے زیادہ متقن مانے جاتے ہیں ان کی کتاب میں حافظ ابن حجر چالیس کے قریب ایسی حدیثیں لائے ہیں جن کی اسانید ضعیف ہیں۔ اور حافظ صاحب کے پاس بھی ان کا کوئی حل نہیں ہے۔ مگر جن ائمہ کی کتب پر اس طرح کی تنقید عمل میں آئی۔ اور ان کی غلطیاں محدود اور معدوم ہو گئیں۔ ان کی کتابوں سے استفادہ کرنا ہلکا ہو جاتا ہے۔

۱۔ امام ابو داؤد کو طبقہ اولیٰ میں اور امام مسلم کو طبقہ ثانیہ میں دیکھ کر کسی صاحب کو یہ تو کم کا شبہ نہ ہونی چاہیے کہ امام ابو داؤد امام مسلم سے قدم اور امام بخاری کے ہم طبقہ ہیں اگرچہ ان کی کتاب سنن الیٰ داؤد کا درجہ امام مسلم کی صحیح کے بعد ہے۔ لیکن مصنفات کی ترتیب یہ ہے کہ ان کے ذاتی قدم پر کوئی اثر نہیں آتا۔ اپنے زمانے کے اکابر ہیں امام احمد اور امام ابن کثیر جاتے ہیں ان کے بعد امام حاکم ابو داؤد نے اور امام بخاری کی جگہ امام بخاری نے لی۔ ۲۔ مذہب فقہ

۳۔ یوں تو حافظ ابن حجر نے صحیح بخاری میں تنزیل کے قریب سب روایتیں نکالی ہیں۔ پھر ان حدیثات کے جو ابواب بھی بیان کیے ہیں۔ مگر چالیس کے قریب روایات کا مصنف ان کے نزدیک اس درجہ کا ہے کہ یہ اعتراضات حافظ اس کا کوئی جواب نہیں دیتے۔ بن پڑتا ۱۱

ابوبکر بن عربی (متوفی ۷۳۵ھ) ہیں ان کے بعد اس فکر کے داعی حافظ مجد الدین ابن اثیر شافعی (بارک بن محمد) مولف جامع الاصول (وہابیہ) متوفی ۸۵۵ھ) ہیں جنہوں نے جامع الاصول میں ابن ماجہ کو نظر انداز کر کے موطا مالک کو چھٹی کتاب قرار دیا۔ ان کے بعد حافظ علاء الدین منغلطانی بن قلیج حنفی (متوفی ۸۳۵ھ) ان کی ترویج ہے "أَوَّلُ مَنْ صَنَعَ الصَّحِيحَ مَالِكٌ" قال فی المصنف، بھران اساتذہ کی متابعت میں محدثین کی کثیر جاثیتیں پیدا ہوئیں۔ شاہ صاحب ان میں غالباً آخری ہستی ہیں۔

دوسری جماعت نے سن ابن ماجہ کو چھٹی کتاب قرار دیا۔ پہلے جس عالم نے یہ تجویز کی۔ وہ اسامع الہی جال میں تو امام تھے مگر فقہ اور تعامل مسلمین سے قطعاً نا آشنا ہیں۔ پھر ان کے تتبع میں عام طور پر یہی کتاب صحاح میں شمار ہونے لگی۔

اس کتاب (ابن ماجہ) کا علمی درجہ فقہاء محققین کے نزدیک یہ ہے کہ ہر وہ حدیث جس میں وہ منفرد ہے۔ اگر موضوع نہیں تو ضعیف ضرور ہوگی۔

یہ کتاب ہمارے اساتذہ کے یہاں بھی دس میں مروج ہے۔ اس کو مذکورہ بالا قسم کی غیر صحیح کتب حدیث کے مطالعہ اور تحقیق کے لئے موقوف نہ بنایا جاتا ہے۔ مگر طالب علم ابتداً تحصیل میں ان مشکل مسائل پر غور نہیں کرتے۔ جب ایک عالم ہمارے مشائخ کے پاس درجہ تکمیل طو کرنے لگتا ہے تب اسے ان فائن درجہ تکمیل کیا جاتا ہے۔

درجہ تکمیل ہمارے یہاں درجہ تکمیل ایک قاعدے میں مضبوط شدہ طریقہ نہیں بن سکا۔ عام طور پر فارغ التحصیل طلبہ جب اپنے طور پر پڑھانے لگتے ہیں تو ان کو شکوک پیدا ہوتے ہیں اور وہ ان کے ازالہ کے لئے پھر اساتذہ کی خدمت میں بار بار آتے ہیں۔ اور تدریجاً ان مشابہات کا حل کرتے کرتے، درجہ اطمینان تک جا پہنچتے ہیں۔ ہم ان کو درجہ تکمیل کا فارغ مانتے ہیں۔

میری طالب علمی اسی طرح پر ہوئی۔ اور میں آخر میں دیکھتا ہوں کہ میں اپنے طرز میں متفرد نہیں تھا۔ میری طرح میرے ساتھیوں میں اور حضرات بھی تحقیق کرتے کرتے انہیں مسائل پر پہنچنے، جہاں میں پہنچا تھا۔ اس تجربہ کے بعد میں نے یہ نظریہ قائم کر لیا ہے کہ تحصیل کے بعد غیر قانونی طور پر ہمارے اساتذہ

لے احد الثلاثة الاخوة ثناء لہم الامامہ عز الدین، علی بن محمد بن الانبار، مولف الکامل و الاسناد و لباب الانساب لخص فیہ الانساب للسمعانی۔ توفی ۸۵۵ھ۔ و ثناء لہم ابو تراب الادیب ضیاء الدین نصر اللہ ابن محمد صاحب المثل السابق، توفی ۸۵۵ھ۔

لے باوجود وجہ کے میں اس عالم کی تعین کرنے سے قاصر ہوں۔ لعل اللہ بھرت بعد ازاں ۱۰ محمد نور الحق غفر لہ

اپنی صحبت میں رہنے والے عالموں کو مکمل بنا دیتے ہیں۔

نوجوان طلبہ کے ساتھ میرا ان مسائل پر مذاکرہ ہوتا رہا۔ انھوں نے عام علما کی شکایت کی میں نے انکو اس خاص طبقے (میری طرح تکمیل کرنے والے حضرات) کا تعارف کرایا جن سے وہ مطمئن ہو گئے جن لوگوں نے اپنی ضد نہیں چھوڑی میں نے انھیں یونیورسٹیوں کے متوسط استاد و گریجویٹوں کی کثیر مثالوں سے لاجواب کر دیا۔

فصل (۵)

یہ خیالی جو عام اذان پر مستولی ہے، اس کی تہ میں یہ مرض پنہاں ہے کہ حدیث کے فن کو خصوصاً صحیح اضعیف کو تفریق اخذ کیا جاتا ہے۔ ایک ایسا عالم جو اپنی سمجھ سے صحیح حدیثوں کو صحیح سمجھتا ہو تاچ پیدا ہونا معتذر ہو گیا ہے اسماء الرجال میں توثیق و تضعیف کا اذاتلات۔ میرے صحیح حدیث کی تعریف میں مختلف آراء طالب العلم میں یکسوئی سے کوئی ملکہ پیدا ہونے نہیں دیتیں۔ آخر مجبور ہو کر فقہاء کا جو متواتر مسلک ہے اُسی میں رائج و مرجوح کی تمیز پیدا کرنے کے بعد جو حدیث اس مسلک کے موافق ہو اُسے صحیح اور جو مخالف ہو اُس کو ضعیف بنانے کی استعداد حاصل ہونے پر طالب علم اپنا سفر ختم کر دیتا ہے۔

شاہ صاحب نے پہلے اس مرض کی تشخیص میں اپنی پوری طاقت صرف کر دی۔ اس کے بعد مرض کے اناز کا پورا انصاف تیار کر کے اپنے طریقہ کی تعلیم شروع کر دی۔ اب ان کے طرز پر چل کر مجتہد منتقہ کی طرح ایک حق محدث پیدا ہو سکتا ہے جو ایک نئی حدیث کی تصحیح میں اگرچہ اپنے آپ کو عاجز پاتا ہو گا مگر جن احادیث کو ائمہ نے عموماً صحیح کہا ہے ان کی صحت کے وجہ معلوم کرنے میں وہ کسی سے پیچھے نہیں رہے گا۔ اس اطمینان کے بعد وہ فقہ پر نظر ثانی کرے گا۔ جو مسائل صحیح احادیث کے مطابق ہائے انھیں رائج مانے گا۔

اس طریقہ کے عالم پیدا کرنے سے شاہ دلی اللہ نے سلف کے طریقے کو زندہ کر دیا جس کی مثال تیسری صدی ہجری کے بعد ملنا مشکل ہے۔

مؤطا امام مالک | فن حدیث میں شاہ صاحب کی تجدید اس بنیاد پر مرکوز ہے کہ صحاح ستہ میں آج اکتب بخاری نہیں بلکہ مؤطا ہے جو وہ ذیل :-

۱۔ یعنی طلبہ مجوزاً حدیث کو ترک کر کے پانچہ حاصل کرتے ہیں اور اس سے نصب العین معین کر کے پھر حدیث کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ جہذاں جو حدیث فقہ نصب العین کے مطابق پائی اُس کو رائج اور جو مخالف نظر آئی اس کو مرجوح قرار دیتے ہیں۔

حضرت شیخ مفہم ۱۲ مؤلف الحق فخر الدہلوی

(۱) موطا مالک کے سامنے کی تصحیح سمجھنا بہت آسان ہے کیونکہ ان میں عموماً ایک ڈوہی راوی ہوتے ہیں جن کا اکثر محدث علماء مدینہ سے ہے۔ جن کو عام ائمہ مسلمین مستند علیہ۔ اور نقد مانتے ہیں اس لیے ائمہ کا سمجھنا بہت آسان ہے۔

(۲) ہر امام مالک کی شاگردی امام شافعی اور امام محمد ہر دونے کی، ان ہر دو اماموں کی تفریق موطا پر موجود ہے۔ اس سے بھی انسان کو موطا کی تصحیح میں بڑی مدد ملتی ہے۔
یہ ہر دو مجتہد امام مالک کے استنباط کی مخالفت تو کرتے ہیں۔ مگر روایت کی تفصیلات نہیں کرتے۔ چیز طالب العلم کے لیے سرمایہ ثروت ہے۔

(۳) اس کے بعد ائمہ حدیث، امام بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی، امام مالک کی کتاب کی مشروح کہتے ہیں۔ اس جتنے کو شاہ صاحب نہایت وضاحت سے موطا کی شرح میں سمجھا دیتے ہیں۔
قال الامام ولی اللہ فی المسوی مہ من تتبع مذاہبہم و مرزوا انصاف من نفسہ علم لا محالۃ ان الموطا عداۃ مذاہب مالک و اساسہ و عمادۃ مذاہب الشافعی و احمد و ساسہ و مصباح مذاہب ابی حنیفہ و صاحبیہ و نبراسہ۔ و هذا المذاہب بالنسبۃ للموطا کا لشرح للہتون۔ و ہونہا بمنزلۃ الدواخۃ من الغصون۔ و ان الناس و ان كانوا من فتاوی مالک فی سائر تسلیم و تکلیف و تقویم۔ ما صالہم المشرب و لا فانی لہم المذاہب الا بما سعی فی ترتیبہ و اجتہاد فی تہذیبہ و قال الشافعی لذات۔ لیس احد آمن علی فی دین اللہ من مالا۔

و علم ایضاً ان الکتب المصنفة فی السنن کصحیح مسلم و ابی داؤد و النسائی و ما یطلق بالفقہ من صحیح البخاری و جامع الترمذی مستخرجات علی الموطا طبع نظرہم فیہا و صل ما ارسلہ و سارفع ما وقفہ و استدارا کما فاته و ذکر المتابعات و الشواہد لما اسندہ و احاطۃ جوانب الکلام بذکر ما روی خلافہ۔ و بالجملة فلا یکن تحقیق الحق فی هذا و لا ذہب الا بالاکباب علی هذا الکتاب، انتہی۔

لہ قال الشیخ الاقدس عم فیضہم الامام ولی اللہ لا یقبل قول اکثر المحدثین فی تقدیم صحیحین علی الموطا بل یوافق الامام الشافعی، حیث قال ما علمہ فی الاسر من کتابا بعد کتاب اللہ صحت موطا مالک و یجوز الموطا متناً متیناً مقدماً علی جمیع کتب الحدیث و صحیح البخاری و مسلم و غیرہا کا تشریح لہ ہر کتاب المہمید۔ موقف ثالث ۱۲ محمد نور الحق غفر لہ

وقال في المحققين لم يتبين كطريق اجتهاد وفقه امر وزمرد و درست الا از يك وجه كه موطن ايش
گردد و اصل مرسل آن . و ماخذ اقوال صحابه و تابعين به شناسد و نظر بجهت ادراک اعتبار کند و تعقیبات شافعی غیر آن
در نظر دارد . بعد از آن چه کند علم احکام الهی و یقین یا غالب باشد حال کند به حالات و قائل بر آن مسائل .
وقال ايضا چون مبتدی قدرت بر زبان عربی یافت موطن مالک بخواند . و هرگز آن را مثل نگذارد
و اصل علم حدیث است و خواندن آن فیض دارد .

وقال في النجدة الطبقة الاولى . من كتب الحديث محصورة بالاستقراء في ثلاثة كتب السوطي
صحيح البخاري وصحيح مسلم وقد مرى الموطا عن مالك بن موطا عن الف حرج قال الشافعي صحيح الكتب بعد كتاب الله موطا
مالك و اتفق اهل الحديث على ان جميع ما يروي عن علي بن ابي طالب و عن ابي جعفر و عن ابي عبد الله و عن ابي حمزة و عن ابي بصير و عن ابي جهم
قد اتفق السند به من طرق اخری . فلاحر من انها صحيحة من هذا الوجه ه باب طبقات
كتب الحديث .

وقال الامام عبد العزيز في البحار النافعة و نسبت دري هر سه كتب (موطن و بخاری و مسلم)
آن است كه موطن گویا اصل و اتم صحیحین است و در کمال شهرت رسیده . و هزار گس از علمائے عصر مالک موطا
را رعایت کرده اند و عدالت و ضبط رجال این کتاب بحسب علم است . در ك و مدينة و عراق و شام و يمن و مصر
مشهور شده و بنابر فقهار امصار بر آن است .

و زبان مالک . و بعد از زبان مالک نیز علماء در تخریج بر موطا و ذكر مناقبات و ثوابها عادیث آن

له قال شيخ الاسلام ابن حجر كتاب مالك صحيح عندنا و عند من قلده في الاحتجاج بالمثل المنقطع
و غيرهما . يعني ان العلماء قد اختلفوا في اهل بالحديث المثل و المنقطع فذهب الامام مالك
فالامام ابو حنيفة و اكثر العلماء من تبع التابعين الى صحة المثل بهما . و يعيم عندنا هم الاستدلال
بقول عمر امثاله و الاستدلال باتفاق جمع من التابعين من اهل المدينة . فالامام مالك على مقتضى
اهله و ليست هذه اهل قاذحة في صحة الحديث عندنا . فيكون الموطا كله صحيحاً عندنا مالك و في حنيفة
و سائر تبع التابعين .

و زاد السيوطي على الحافظ ابن حجر قال ان المرسل و المنقطع حجة عندنا له و من وافقه في هذه المسئلة
و لكن لا حجة عندنا (ارادى الشافعية) اذا اعتقد بالس و اية المرفوعة او بموقوف صحابي . و ليس
في الموطا مرسل الا قد اعتقد بالس و ايات المرفوعة بلفظها او بالمعنى . فالصواب ان يقال ان موطا
صحيح عند الجميع ه تعريب مقدمة مصنفه ص ۱۲ موزون غفر

مسیحین نمودہ اندہ و در شرح غریب، و ضبط مشکلات و بیان فقہ و سائر وجوہ بیان آں قدر اہتمام نمودند کہ زیادہ برای منظور نیست۔ مجمع بتاری و مجمع مسلمہ جدید و کثرت احادیث و حدیث موطا باشند۔ لیکن طریق روایت احادیث، و تیز رجال، و ادوار اعتبار و تنبہ از موطا آموختہ انداختہ۔
(قلت) بقدریم الموطا علی سائر کتب الحدیث و الفقه، تختلف الطرقیة الی ولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من عامۃ الفقہاء و المجتہدین اختلافاً جلیلاً۔ و من لم یتفطن بذلک لا یعم ان یعد من اتباع الامام ولی اللہ بقی۔ کتاب التمهید۔

پس موطا مالک ایسی مرکز کی کتاب ہے جس پر فقہاء اور مجتہدین سب متفق ہیں۔ اب اگر اس کتاب کو اصل قرار دے کر حدیث کی باقی تمام ہیں پر بھی جائیں تو ان کتابوں کی صحت پر یقین حاصل ہو سکتا ہے۔ میں اس طریقہ پر دوام میں طالب العلم کو حدیث سمجھنے کا فن سکھاتا رہا ہوں۔ آخر میں مکہ معظمہ پہنچے تھے بھی حرم محترم کے علمائے محرم سے پوچھ لیا۔

قرآن عظیم ہماری دانت میں اپنے موضوع کی مستقل کتاب ہے۔ گزشتہ فصول میں ہم نے اس کی توضیح کرنے کی سعی کی ہے۔ مگر آیات احکام پر عمل کرنے کے لیے ہمیں دور نبوت اور خلافت راشدہ کا طرز عمل معلوم ہونا ضروری ہے۔ اس کے لیے ہمیں ایک فقہ کی کتاب درکار ہے۔ جس میں تصریح ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز یوں ادا کرتے تھے مسلمانوں سے زکوٰۃ اس طرح وصول کرتے تھے۔ بیع و شری کے معاملات اس طرح طے ہوتے تھے۔ فرض، جمیع آیات احکام کی تفصیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین کے وفاقی دور (یعنی شہادت عثمان تک) سے معلوم ہونی چاہیے۔ اور یہ چیز موطا میں ملتی ہے۔ حضرت علی کے زمانے میں جب ابھی جنگیں شروع ہوئیں تو حضرت علی مدینہ منورہ مجبور کر عراق تشریف لے گئے۔ یعنی اہل مدینہ نے جو علم سیکھا تھا۔ اس پر فتنہ کا کوئی اثر نہیں پڑ سکا۔

اس کے بعد بنی امیہ کے دور میں سیاسی مرکز دمشق بنا۔ گمراہوں نے علمی مرکز مدینہ طیبہ ہی کو تسلیم کیا۔ اس سے اہل مدینہ کا نواسرث بہت سے مسائل کو آسانی سے حل کرنے کا سبب بنا۔ اور یہ نواسرث موطا میں ملتا ہے السنۃ المتی لا اختلاف فیہا عندنا کذا و کذا، کا جملہ امام مالک جب شہادت کرتے ہیں تو اس سے یہی قاریت مراد ہوتا ہے۔ جو خلافت راشدہ کا سے شروع ہو کر بنی امیہ کے دور تک قائم رہا۔

فقہاء سبعہ | مدینہ منورہ میں صحابہ کرام کے بعد سات فقہاء پیدا ہوئے (۱) سعید بن مسیب۔
۱۔ امام ابو منصور عبد اللہ بن عیسیٰ بغدادی، متوفی ۳۲۰ھ، کتاب اصول الدین ۳۱۱ میں لکھتے ہیں۔ اربعۃ من الصحابہ بعد خاتم

(۲) عروہ بن الزبیر (۳) قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق (۴) حارث بن زید بن ثابت (۵) عبید اللہ بن عبد اللہ بن مسعود (۶) سلیمان بن یسار (۷) ابو بکر بن عبد الرحمن ابن حارث۔ یا سالم بن عبد اللہ بن عمرو یا ابو سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف۔ حد تعریب مقدمہ مصنفی ص ۳۵

ان فقہاء ربیعہ نے اہل مدینہ کے تمام تر علم کو محفوظ کر دیا۔ پھر ان کے شاگردوں (امام ابن شہاب زہری وغیرہ) سے امام مالک نے علم لیا۔ لہذا اس سے بڑھ کر دنیا میں کسی کتاب کا صحیح ملنا ناممکن ہے۔

فصل (۶)

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اہل علم نے کیوں اس کتاب کو موخر کر دیا؟ اس کا جواب علوم کرنے کیلئے اس حقیقت کا سمجھنا ضروری ہے کہ جو علوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسلمانوں میں محفوظ ہے۔ ان کی پانچویں ذرا دی جاتی ہیں۔ (الف) علم فقہ (ب) معارف دینی و سیر (ج) تفسیر (د) فتن و دلائل۔ امام بخاری کی کتاب ان ہر چار فنون کی جامع واقع ہوئی ہے۔ اس طرح کی جامع کتاب اور اس سے بڑھ کر صحیح مجموعے کا ملنا ممکن نہیں ہے بنا بریں اہل علم سب اسی پر ٹوٹ پڑے۔

امام ولی اللہ قرآن عظیم کے معانی کو مفیدہ مفیدہ ابواب میں تقسیم کر چکے ہیں اور ان کے نزدیک ہر ایک باب ان میں سے اپنے افادے میں مستقل ہے۔ نہ کوئی پہلی کتاب کا محتاج ہے۔ اور نہ کسی بعد کے علم و عمل سے متاثر ہوتا ہے۔ البتہ فن احکام علی طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسباق سمجھنے کا محتاج ہے خیر المقرون میں جس طرح قرآن شریف پر عمل کیا گیا۔ وہ اہل مدینہ کے یہاں محفوظ تھا۔ اور موطا اس کا ایک اچھا نصاب ہے۔ اس لئے قرآن پڑھنے کے بعد موطا کی ضرورت بہر حال باقی رہے گی۔

ثناہ صاحب کی تقسیم میں احکام کے سوا جو فنون ہیں۔ ان میں قرآن عظیم کسی فن و مثلاً معارف و تفسیر و فتن و دلائل کا محتاج نہیں ہے۔ اب ایک ایسے امام کے لئے جو اسلام کو قرآن شریف میں مکمل پاتا ہو۔ موطا جیسی فقہ کی کتاب کے سوا کسی چیز کی ضرورت نہیں ہوگی۔

(مسئلہ صفحہ گن شدہ) فی جمیع ابواب الفقہ۔ وہم علی و نہایہ و ابن عباس و ابن مسعود (۱) و ہر لاء (۲) و جمیع ابواب الفقہ علی قولی فالامۃ فیہا مجمعة علی قولہم (۳) و کل مسئلہ اختلاف فیہا ہر (۴) و اختلاف فیہا مختلف۔ و کل مسئلہ انفرد فیہا علی قولی تبعہ فیہا ابن ابی لیلی و الشیعی و عبید اللہ (۵) و کل مسئلہ انفرد فیہا زید ابیہ مالک و الثاقفی نے اکثرہ۔ و تبعہ خارجہ لا محالہ (۶) و کل مسئلہ انفرد فیہا بن عباس تبعہ فیہا عکرمہ و طاہر و سعید بن جبیر۔ و کل مسئلہ انفرد فیہا بن مسعود تبعہ فیہا علمہ و الا (۷) تم من بعض الصحابة مرتبة لفقہاء السبعة و ہم سعید بن المسیب و عطاء بن الزہری و خارجہ بن زید و القاسم بن محمد

پھر خواہ صاحب کو یہ بھی معلوم ہے کہ امام احمد بن حنبل متاخری، التفسیر اللامعہ میں صحیح روایات کا انکار کر چکے ہیں
وصیت مکتبہ الہند | مجھے مولانا شیخ الہند نے دو کتابوں کے مطالعہ کی وصیت فرمائی۔

(الف) فنون حدیث میں میرا شغف دیکھا کہ میں تمام کتابوں کو جمع کرنے کا ارادہ سامی ہوں۔ تو حضرت
نے مجھے فرمایا کہ تمہیں صحاح سے اگر مزید کی ضرورت ہے تو مسند امام احمد کو کافی سمجھو۔
(ب) اور شرح حدیث میں فتح البندی سے تمسک کرو۔

مسند احمد | شاہ صاحب کا طریقہ سمجھنے کے بعد مجھے صحاح سے زائد متون کی حاجت محسوس نہیں ہوئی۔
(۱) مسند احمد کے متعلق محسوس ہے کہ اس میں ان کے بیٹے عبد اللہ کی روایتیں ملا دی گئی ہیں۔
(۲) اور جن روایتوں کو امام احمد نے صراحتاً غیر صحیح کہا۔ اور مسند سے ان کو کاٹ دیا تھا کتابوں نے
وہ بھی اس میں دس کر دی ہیں۔

(۳) ایک اور اتفاقی حقیقت یہ پیش آئی کہ امام احمد جب گھر میں مشغول ہو چکے تھے اس وقت
ان سے مسند پڑھا گیا ہے۔ اور امام کے بیٹے عبد اللہ کے سوا اس کا اور کوئی راوی نہیں ہے اور عبد اللہ
ابن احمد اتنا لائق اور قابل اعتماد نہیں ہے جتنا کہ اس کتاب کی روایت کے لیے نقد ہونا ضروری ہو
یہ کتاب ماقوم جمع مسلمین میں پڑھائی جاتی۔ اور متعدد لوگ اس کے راوی ہوتے۔ اور یا عبد اللہ کے کوئی
بہت بڑا فاضل اس کا راوی ہوتا۔

ان حالات کے پیش نظر مجھے اور توجہ کرنے کی ضرورت محسوس نہیں ہوئی۔ پھر بھی میں نے اس
سے استفادہ کیا۔ اور خاص خاص مالوں کے لیے میرا یہ مطالعہ مفید ہو سکتا ہے۔ عام طور پر اس کے ذکر کرنے
کی گنجائش نہیں ہے۔

(سلسلہ صفحہ گزشتہ) ولید بن یسار، عبد اللہ بن عبد اللہ بن مسعود، ابو بکر بن عبد اللہ بن الحارث بن
سہ فی الحجۃ کا مسند احمد ان یكون من جملة الطبقة الثانیة (۱۷ سنن ابی داؤد و جامع الترمذی و
مجتبی النسائی) فان الامام احمد جعلها أصلاً لیمات بہ السقیم من الصحیح وقال احمد۔ لیس
فیہ فلا تقبلوا ۛ

وفی الجملة النافعة۔ حضرت والد ماجد قدس سرہ سے فرمودہ کہ مسند امام احمد توجہ تیرا طبقہ ثانیہ است۔
وہی اصل است در معرفت سقیم از صحیف وہ دے فائز سے شود حدیث کہ آن را اہل ہست و ادانچہ اور اہل نیست مگر
اگر در مسند احادیث ضعات بسیار اند کہ حال آن ایمان نہ کردہ اند۔ اما ضعیفہ کردہ ہست انہی احادیث کہ متکلف
تصحیح آن ہست کنند بہترے نماید۔ و علمائے حدیث و فقہ آن را چو اسے خود ساختہ اند۔ و حقیقت کن علم ہست فن حدیث
کہ

فتح الباری اس کے بعد میں نے فتح الباری سے بہت زیادہ استفادہ کیا ہے۔ اور اس کا یہ نتیجہ تھا کہ میں صحیح بخاری کو حافظ ابن حجر سے بھی بڑھ کر صحیح الکتاب ماننا تھا۔ جن چالیس حدیثوں پر حافظ ابن حجر نے جرح کر کے لکھا کہ اس جرح کا کوئی جواب نہیں بن سکتا۔ میں ان کا بھی جواب دینے کے لیے تیار تھا۔ مجھے یہ بُرا معلوم ہوتا تھا کہ طالب علم کو حدیث کی جو پہلی سرکشی کتاب پڑھائی جاتی ہے۔ اس پر بھی اس کو اتنا کھل نہ ہو۔

سبب الرجوع إلى الموطأ میرا کافی زمانہ اسی طرح گزرا۔ اس کے بعد شکوک پیدا ہونا شروع ہوئے جبکہ میں نوجوان تعلیم یافتہ گروہ سے ملنے لگا تو بعض چیزیں ان کو سمجھانا میرے لیے مشکل ہوا۔ میں نے صحیح بخاری کے ابواب میں۔ بند پیکار کرنے کی اسی طرح کوشش کی جس طرح ایک صورت کی آیات میں تناسب پیدا کرتا رہا۔ میں نے ان چیزوں میں سے بعض چیزیں نولنا شیخ الہند کو سنائیں۔ آپ نے بہت پسند کیں میں نے اس کے لیے قواعد کلیہ ضبط کر لیے ہیں جنہیں لکھ نہیں سکا۔ یہ چیزیں اس فتح الباری سے ناواقف تھیں۔

مگر جس قدر میری توجہ قرآن عظیم کی طرف بڑھتی گئی۔ اور نوجوانوں کو بخاری کی بعض احادیث کا سمجھنا مشکل ہوتا گیا۔ اسی قدر میرے سابقہ یقین میں تزلزل پیدا ہونے لگا میں اس کا کبھی قائل نہیں ہوا کہ کوئی شے

عنہ "صرف اس بنا پر کہ جدید تعلیم یافتہ نوجوان طبقہ کو صحیح بخاری کی بعض احادیث کا سمجھنا مشکل ہے اس کی صحت کے یقین میں تزلزل پیدا ہونا باوجود غور کے سمجھ میں نہیں آ سکا۔" اس ناچیز نے بھی اس طبقہ کی دینی تعلیم کا کچھ غور کیا ہے اور اس تجربہ نے اس نتیجہ پر پہنچایا ہے کہ انہیں سے جن افراد کی ذہنیت صرف کالج ہی میں بنی ہے یعنی ان کو کسی اچھی سوسائٹی یا گھر کی فضا سے اچھے اثرات لینے کا کوئی موقع ہی نہیں ملا اور صرف کالج ہی کی فضا ان پر اثر انداز ہوتی ہے اور ویسی ہی سوسائٹی ان کی ہے۔ ان کا حال عموماً یہ ہے کہ قرآن منہ کے بھی بہت دور سے لکھا جاتا ہے۔ بالخصوص آغاز آفرینش کے مطلق قرآن پاک جو کچھ کہتا ہے اور ماورایات کے مطلق اس کے جو بیانات ہیں آج کل کے کتنے ہی جدید تعلیم یافتہ نوجوان ہیں جو ازما و عباد و مقرر نہیں بلکہ ذہنیت کی ماڈی کی وجہ سے علی طور پر ان کو پس قبول کر سکتے۔ ایسے نوجوانوں کے لیے خود میں نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ ان کو ہندو قرآن پاک بطور ترجمہ نہیں پڑھا یا بلکہ چھ دو تین جہینے میں اپنے مخصوص طریقے پر میں نے اس قدر عربی زبان ان کو سکھائی کہ وہ قرآن کو حقیقی معنی میں پڑھ سکیں اور اس دو تین جہینے میں مسلسل تبادلہ افکار کے ذریعہ انکی ذہنیت کو ہموار کرنے کی کوشش میں بھی لگا رہا۔ اس کے بعد بھی ان کو قرآن پاک ایک سرے سے شروع نہیں کرایا بلکہ ابتداً ایسی سورتیں منتخب کیں جن کو مضامین کو وہ آسانی سے قبول کر سکتے تھے۔ اس طریقہ عمل سے بفضلہ تعالیٰ وہ قرآن کی ان قبلیات کو بھی قبول کرنے کے قابل ہو گئے

اگر عربی مدارس کے طلبہ کو دی جائے تو اطمینان نہیں ہوا کہ وہ تعلیم کالج کے طلبہ کو دی جائے تو اطمینان پیدا نہ کر سکے گا۔ ایسا ہو تو وہ تعلیم حقیقی اسلام کی تعلیم نہیں ہوگی۔ اس لیے کہ قرآن ساری دنیا کے لیے نازل ہوا ہے اگر کالج کے طلبہ کو ہم قرآن کی تعلیم اسی طریقے پر دے دو عربی مدارس میں کامیاب ثابت ہوا، انہیں دے سکتے تو غیر مسلم لوگوں کو ہم کیا پڑھا سکتے ہیں۔

اس طرح ابن عربی کی تحقیقات سے میری طبیعت غیر مطمئن ہونے لگی۔ رحمت الہی کا ایک کرشمہ سمجھنا چاہیے کہ مجھے مولانا مالک کی تفسیر، از حافظ ابن عبدالبر، دوسٹ ابو عمر مغربی متونی ششم (۱۰۰۰)

(سلسلہ صفحہ گزشتہ)

جو مشرور میں ان کے لیے ناقابل فہم تھیں۔ میرا خیال ہے کہ اس عربی طریقے سے ان کو صحیح بخاری بھی پڑھائی جا سکتی ہے۔ علاوہ ان میں اس یورپ زدہ طبقہ، یا یورپینوں کے فہم و عدم فہم کو احادیث کی صحت و عدم صحت کے لیے کسوٹی بنانا تو تجربے سے قطع نظر علمی و عقلی طور پر بھی صحیح نہیں۔ اور اس معیار پر تو قرآن کے بعض حصے بھی ناقابل غور ہو جائیں گے۔

(۲) نیز اس باب میں عربی مدارس کے طلبہ کا اس طبقہ سے مختلف احوال ہونا اور اس کی وجہ بھی بالکل ظاہر ہے، تھانی درجہ کے تعلیمی اثرات کے علاوہ مدارس عربیہ کا ماحول بھی ہمارے طلبہ کے ذہن کو معلوم نبوت سے قریب تر کرنے میں کافی مدد دیتا ہے۔ خلافت یورپی علوم کی درسگاہوں کے دریاں کا ماحول اور دہائیوں کی تعلیم نہ مٹے کہ اس بارہ میں کوئی مدد نہیں دیتے بلکہ انسانی ذہن کو وہ علوم نبوت سے اور دور کر دیتے ہیں، اس لیے عربی مدارس کے طلبہ کو قرآن و حدیث کے علوم کو بے آسانی قبول کرنا، اور کابل کے تعلیم یافتوں کے لیے ان کا مشکل ہونا اور بعض چیزوں کو سمجھ سکتا بالکل فطری چیز ہے، جس میں قرآن یا حدیث کا کوئی قصور نہیں۔

اس موقع پر یہ سطور لکھنے کی جسارت اس لیے کرتی پڑی کہ صحیحین (بخاری و مسلم) کے متعلق خود حضرت شاہ صاحب کو فیض ہے کہ انا لصیحا ان فقد اتفق المحققون علی ان جميع ما فيها من المتصل بالفروع صحيح بالقطع..... وان كل من يهون امرها فهو معتبد مع متبع غير سديد الحزمين الخ حجة الدار بالاعتقاد الخ تھانی غفرلہ

۱۰ کتاب التہذیب از ابن عبدالبر کمال نسخہ مغرب میں موجود ہے۔ کہ مسئلہ کے زمانہ اقامت میں مجھے یہ معلوم ہوا تھا۔ ہندوستان میں اس کی چند جلدیں میرے مطالعہ سے گزریں بن کاظم مولوی شمس الحق علیہ السلام آبادی کے کتاب خانہ سے تھا۔ بعد ازاں کابل میں چند اور جلدیں اسی کتاب کی میرے مطالعہ میں آئیں۔ لیکن میں یہ دیکھ کر حیران نہ گیا کہ ہند اور کابل کے نسخوں کا کتاب ایک ہی ہے۔ اس سے میں نے اندازہ لگایا کہ جب ہندوستان قارت ہوا تو یہ جلدیں یہیں سے کابل پہنچیں۔

اگلے کچھ صدق لادنے کچھ دگس نے کچھ مل گئے ہیں ہر طرف بکری ہوئی ہے داستان میری (مکمل و نامکمل)

لی گئی اُس نے فتح ابیاری کی جگہ لے لی۔ میں عافا بن عمر کی نسبت ابن عبدالبر کو بہت بڑھنٹا مانتا ہوں
 و ہر شاہ ولی اللہ کا زور تھا کہ موطا کو سب پر ترجیح دینا لازم ہے۔ اب میں اس کا قائل ہونے لگ گیا
 و طایس وہ تمام مشکل حدیثیں نہیں پائی جاتیں جن کا سمجھنا نادوانوں کے لئے بہت مشکل ہے۔

اب ان مختلف اثرات کا مجموعی نتیجہ یہ ہوا کہ قرآن عظیم کے بعد میں شاہ ولی اللہ کی کتاب مستوی
 نصح موطا کا چرچا، حدیث اور فقہ کے لئے کافی سمجھا ہوں۔ اور یہ اسلحہ میں ساری دنیا کو سکھا سکتا ہوں
 مسلمانوں کو ائمہ فقہاء کے طریقے پر اور غیر مسلموں کو حکمت کے اصول پر۔

جہاں تک میراعلقہ اثر رہا، میں اُس میں خدا کے فضل سے کامیاب رہا ہوں۔ اس سے مجھے شاہ
 ولی اللہ کی اس تجلید یاد کی (کہ موطا صحیح الکتب ہے) برائی اچھین قدر و قیمت نظر آنے لگی۔ مٹا خوں
 مدنیہ اس چیز کی طرف قطعاً حرم نہیں ہیں۔ میں اُن کی تعلیمات کو درجہ تکمیل کے لئے توجہ اثر قرار دیتا
 ہوں مگر قرآن سمجھنے کے لئے اُن کی تعلیمات کی قطعاً ضرورت نہیں ہے۔

مولانا حمید الدین مرحوم میرے بہت پُرانے دوست تھے۔ قرآن شریف کے متناس آیات میں
 ہمارا مذاق متحد تھا۔ اگرچہ طریقے اور پروگرام میں کسی قدر اختلاف رہا۔ وہ بائبل مجھ سے بدرجہا اعلیٰ جانتے
 تھے۔ اور میں حدیث اُن سے زیادہ جانتا تھا۔ جب تک میں ہندوستان میں اُن سے ملتا رہا حدیث شریف
 کے ماننے نہ ماننے کا جھگڑا کبھی ختم نہیں ہوا۔ اتفاقاً جس سال میں کہ مظہر بیونچا ہوں اُسی سال وہ بھی
 حج کے لئے آئے۔ ہماری باہمی منسل ملاقاتیں رہیں۔ انکار میں بے حد توافق پیدا ہو گیا تھا۔ مگر وہاں بھی
 حدیث کے ماننے نہ ماننے پر بحث شروع ہو گئی۔ ہم نے سختی سے اُن پر انکار کیا اور کہا کہ حدیث کو ضرور ہی
 ماننا پڑے گا۔ تنگ آکر فرمانے لگے آخر آپ ہم سے کیا چاہتے ہیں؟ میں نے کہا موطا مالک، فرمایا ہم اسکو
 ماننے میں میں نے کہا بس آج سے ہمارا ترویج ختم ہے۔ ہم آپ کو صحیح بخاری ماننے کے لئے مجبور نہیں کرتا
 رہا یہ صحیح بخاری میں میرے امثال کیا ہیں۔ اور میں ایک یورپین کو ظلم کو وہ کتاب کہیں نہیں پڑھا سکتا
 ان تفہیل پر میں مجلس عامہ میں گفتگو کرنے کا روادار نہیں۔ اہل علم جو تکمیل کر چکے ہیں۔ یا تکمیل کے قریب
 ہیں اُن سے میں مذاکرات میں سب کچھ کہہ دوں گا۔ میں نے یورپ کا سفر سخت افظابی حالات میں کیا جو
 اور محمد اللہ شاہ ولی اللہ کے طریقہ پر قرآن دانی اور موطا مالک کی فقہ کو ماننا جو اسلم غل آیا ہوں۔ بیشاخص
 کی تجلید یاد کی بہت بڑی برکت ماننا ہوں۔ کاش اہل علم اور توحید کریں۔ اور نوجوان مسلمان کی مرگ
 طاقت (یعنی عربی مدارس اور کالج کے طلبہ) سے ہونا ہمارا افراد کو فتح کر کے ایک شیرازے میں بانہ نہ دیں۔

باب چہارم۔ علم فقہ

فصل اول۔ عرب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے مطلق سورہ عجمہ میں تصریح کر دی گئی ہے کہ اس کے پہلے مخاطب امیین ہیں۔ امیین سے مراد عرب کے وہ طوائف ہیں جنہوں نے قریش کی امامت کو تسلیم کر لیا ہے۔ بعثت کا مقصد دوسرے موقع پر قرآنِ عظیم نے اس طرح واضح کیا کہ ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام نے مل کر دعا کی کہ ہماری نسل سے ایک امتِ مسلمہ (یعنی ابراہیمی صلیبی ملت پر) پیدا کی جائے۔ اور یہ میت اُس کا منبع اور اُس کا مرکز ہو۔ اس امتِ مسلمہ کو ایک نبی کی ضرورت ہوگی۔ جو ملتِ حنیفیہ کی صحیح معنوں میں تعلیم دے۔ اور ان کو اس کے لئے تیار کرے کہ اس دین کو وہ تمام اہم میں پہنچا سکیں۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت قریش کیلئے ہے (۱) قریش عربی قوموں میں مل جل کر عرب بن چکے ہیں۔ یہ سلسلہ اسماعیل علیہ السلام کا اولاد میں پہلے طبقہ سے مندرج ہوا۔ اسماعیل کی اولاد قبائل میں تقسیم ہو گئی ہر قبیلہ کو

عہدِ انجمن اس موقع پر اہل سورہ مضمون میں یہی الفاظ ہیں، میں نے ایک نوٹ لکھ کر ذریعہ مولا کو ان الفاظ کی طرف توجہ بھی دلائی تھی لیکن پھر بھی مولا نے یہ الفاظ بردار رکھے، درحقیقت فرمایا کہ اس کی تفصیل حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی کتاب تہذیبات الہیہ جلد اول صفحہ ۱۰ میں مذکور ہے: اس وقت اتفاق سے میری دست تہذیبات کا نسخہ نہیں ہے کہ میں مراجعت کر کے اس کے منشا کو سمجھ سکوں لیکن یہ بالکل ظاہر ہے کہ اس کا مطلب آنحضرت کی بعثت کو قریش یا صرف عرب کے ساتھ مخصوص کرنا نہیں ہے جیسا کہ بڑی بھڑک مشہور ہو رہے ہیں کہ اس سے اور بہت سی سطور میں آپ کے دین کے تمام اہم کیلئے ہونے کی تصریح موجود ہے اور آگے بھی اسی بعثت میں یہ صریح چند جگہ ملے گی۔ نیز قرآن پاک میں بار بار اس کا اعلان کیا گیا ہے کہ آپ کی رسالت تمام اقوام عالم کیلئے ہے وقال تعالیٰ: قل یا ایہا الناس انی مرسول اللہ: فیکم جمیعاً الذی لہ ملک السموات والارض وقال تعالیٰ: تبارک الذی فتر لالفرقان علی عبدہ لیکون للعالمین نذیراً۔ وقال تعالیٰ: هو الذی ارسل من سولہ بالحدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ لئلا یشکک من الآیات۔ نوفاً بنا اس سے مولا کا منشا یہ ہو گا کہ آپ کی اہل بعثت قریش کیلئے ہو اور آپ کے ذریعہ سے من حیث انھم قریش ہی کو وہ جگہ تمام دنیا مقصود ہو جس کی دعا حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام نے کی تھی اور قریش ہی آپ کے اولین مخاطب ہیں اور باقی دنیا کیلئے وہی آپ کے

ایسا کہ حکومت قائم کیا۔ اور اس گروہ خاص کی امامت حاصل کر لی۔ یہاں تک کہ قورات میں جو بارہ سرداروں کی پیش گوئی تھی، اہل کتاب اس کو اسماعیل علیہ السلام کی بلا واسطہ منسلکی اور لا دیر عمل کرتے ہیں۔ ہم ان کی تاویل کو تحت وہ میں حقیقت کی اشاعت کے لئے تسلیم کرتے ہیں کہ انھیں بارہ سرداروں اور یہی حقیقی بلا واسطہ فرزندان اسماعیل نے حقیقت کا مرکز عرب میں پیدا کیا۔ بہت دیر کے بعد فقہی نے منتشر اولاد اسماعیل کو کہ معطل میں جمع کر دیا یہاں سے خاتم النبیین کی بیعت کا اسرا حاصل شروع ہوتا ہے۔ یہ لوگ رعایت فقہی بن کلاب قطار عرب کی سرداری پر اکتفا کرنا نہیں چاہتے تھے بلکہ عراق و شام تک میں تھارت کے ذریعہ اپنا سرورخ پیدا کر رہے تھے اس طرح یہ مجموعہ الاقوامہ ہاکران پر سرداری اور حکومت کے متمنی تھے۔ یہ چیزیں ان کے پہلے خاندانی روایات کے ذریعے منتقل ہوتی رہتی تھیں کہ ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ایک بہت بڑا نئی پیدا ہو گا جو ہمیں تمام اقوام کا سردار بنا دے گا۔ بنی اسرائیل میں بھی یہی جذبہ موجود تھا۔ اور اس نئی میں ہر دو خاندانوں کی باہمی رقابت جاری تھی۔

بنی اسرائیل پہلے تو سنے علیہ السلام کے بعد کسی کو ان کے برابر ماننے کے لئے تیار نہیں ہوتے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو کام موسیٰ علیہ السلام نے کیا ان کے نزدیک وہی ابراہیم علیہ السلام کی دُعا کا مصداق تھا۔ مگر ظاہر ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی تعلیم اسرائیلی قوموں سے اہر نہیں جا سکتی۔

یسع علیہ الصلوٰۃ والسلام ضروریہ بزرگ تھے جنہوں نے اس تعلیم کو غیر اسرائیلی لوگوں میں —
بالفاظ دیگر صائبین یا آریہ قوموں میں بھی پہنچانے کی کوشش کی۔ مگر ان کی مرکزیت کو اسرائیلی قوموں نے ہی قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ یہود عموماً یسع علیہ السلام کی تسلیم سے کم مستفید ہوئے۔ اگرچہ آگے چل کر موسیٰ علیہ السلام کی تسلیم کو دنیبا میں سنبھالنے والے یہی لوگ رہے۔ یسوع کے چار بیٹن سے مستفید ہوئے۔ آج ہمارے زمانے میں جس قدر قورات کی اشاعت ہے کہا یہ یہودیوں کی محنت کا نتیجہ ہے؟ ہرگز نہیں۔ یسوع کی تعلیم کے شائع کرنے سے پہلے عہد قدیم کا شایع کرنا ضروری تھا۔ اس لئے مسیحی سلطنتیں اور مسیحی فرامشی جماعتیں عہد قدیم کی اشاعت کا ذریعہ بنیں۔ ان چیزوں کا اثر قریش کے ادو المراتے بزرگوں پر پڑا رہا۔ وہ دیکھتے تھے کہ عیسائیوں نے

(سلسلہ صفحہ گزشتہ) پیغام کے حامل اور مبلغین ہیں جیسا کہ حضرت شاہ صاحب الفوز الکبیر میں مقدمہ بیعت پر کام کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔
خدا کا لئے خدمت کو درست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم | خدا کے لئے پاؤں کہ آنحضرت کے ذریعے سے عرب کو
عرب راہگ کثرت عرب سارا قائم رہا | پاک کرے اللہ کے ذریعے سے ساری دنیا کو۔
یہاں تک کتاب بھی ہو چکی تھی اس کے بعد تنبیہات اور کتبہ اللہ العالیہ میں بھی اس بحث کے مطالعہ کا موقع ملا اور وہیں سے پورا مطلب حل ہوا۔ اس میں انشاء اللہ اچھے مفاد ہیں اس مقام کی وضاحت کر سکوں گا ۱۲ مقامی غفرلہ۔

بڑی بڑی سلطنتیں قائم کر لیں۔ مگر وہ صنفی دین کو نبھال نہیں سکے۔ اس سے ترقی کر کے مرکز میں یہ قوت
نفسی کے مسلسل زور سے قائم رہی کہ ہم میں سے کوئی آدمی پیدا ہو گا جو اصلی مرکز پیدا کرے گا۔

جلد معارف ص ۱۰ [اجتماعیت اسلامیہ اور انفرادیت مختصرہ]

ہمارے اہل علم ایک بے زمانے سے ملاطین کی انفرادی تحریکوں کا شکار ہو رہے ہیں۔ انہوں نے
اسلام کی اجتماعی قوت کو نظر انداز کر دیا ہے۔ رسول اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور رسالت پر اس طرح غور
کیا جاتا ہے کہ ساری نسل انسانی میں خدا تعالیٰ کو منظور تھا کہ ایک اکمل انسان پیدا کرے وہ فرما فرمایا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس ہے۔ اس موضوع کی ہر عالم اپنے فن سے توضیح کرتا ہے۔ یہی پر
سیرت کی کتابیں کثرت سے لکھی گئیں۔

ہم نے جب سے یورپ کی سیاسیات کا براہ راست مطالعہ شروع کیا۔ ہمیں انسانی اجتماعی
تحریک کے دونوں اسکولوں (یعنی سرمایہ دار اور محنت کش) کے مطالعہ کا ایک حد تک پورا موقع ملا
تج کل کے لیڈر ہیں اقوامی تحریکوں کو چلانے کے لیے مذہب سے عداوت رکھنا ضروری خیال کرتے
ہیں سوشلسٹ اپنے مافی الضمیر کو چھپانے کی ضرورت نہیں جانتے۔ وہ علانیہ مذہب پر حملہ کرتے ہیں
سرمایہ دار اسکول متان کا ہم غیر ہے مگر اپنی سیاست کو چلانے کے لیے مذہبی لوگوں کو استعمال کرتا رہتا ہے
اس لیے یہ لوگ علانیہ مذہب سے دشمنی نہیں خریدتے۔

ہم نے اس اجتماعی تحریک کا لادینیت سے کوئی طبعی ربط محسوس نہیں کیا۔ اس لیے ہم نے لادینیت
کو اجتماعی تحریک سے خال کر باہر پھینک دیا۔ اب اسلام میں جو ہماری واقفیت تھی وہ دیوبندی اسکول میں
تسلیم پانے سے شاہ دلی اللہ کی امامت پر مرکز تھی شاہ صاحب کی کتابوں میں ہم نے اجتماعیت کا نام
زور دیکھا اگرچہ وہ اسے نمایاں نہیں کرتا چاہتے۔ کیونکہ ملک کی عام حالت اس کو برداشت نہیں کر سکتی تھی
ہمارا زمانہ شاہ کبھی کو چھوڑ کر بہت آگے بڑھ چکا ہے۔ مجھے کوئی ضرورت محسوس نہیں ہوتی کہ شاہ صاحب
کی طرح میں بھی اجتماعیت اسلامیہ کو نمایاں کرنے میں تامل کروں۔ میرے لیے زیادہ سے زیادہ یہی
نقصان ہو گا کہ میرے دوستوں میں جن لوگوں نے شاہ صاحب کی حکمت غور سے نہیں پڑھی۔ وہ
میری مخالفت پر ڈٹ جائیں گے لیکن اب ہماری حالت ایسی کمزور ہو چکی ہے کہ ان کمزور طاقتوں کی
رعایت کرنا کوئی ضروری امر نہیں رہا۔ شاہ صاحب کے زمانے میں پھر بھی مسلمانوں کا ایک سرمایہ محفوظ
تھا۔ اس کی حفاظت کے لیے وہ مصالح وقتیہ کا خیال کرتے رہے۔ دوسو برس کے بعد وہ سب کچھ ٹپ چکا ہے
کوئی ایسی چیز باقی نہیں رہی جس کی حفاظت کیلئے ہم مصلحت وقتیہ کا خیال دل میں لائیں۔

اس لیے شاہ صاحب کی اہل تعلیم کو پوست کندہ، تمام اصناف انسانیت میں شامل کرنا، میں نے اپنا تصنیف ننگ بنالیا ہے۔

اس فیصلے کے بعد پہلا اثر میرے افکار پر یہ آیا کہ مجھے قرآن مزین کی تفسیر پر نظر ثانی کرنا پڑی ہے۔ اسے انفرادیت کو خارج کر کے اصول اسلام کے اجتماعی روح کو قائم رکھنا میں نے اپنے لیے ضروری قرار دیا۔ دین میں کونسی کی اقوام کے سامنے قرآن پیش نہیں کر سکوں گا۔

اگر قرآن شریف کی تعلیم کامز میرے ذہن میں یہ ہوتا کہ وہ ایک اہل ترین انسان کے ذریعہ نازل ہوئی۔ اس لیے دنیا کو وہ پیغام سُنا چاہیے تو مجھے اندیشہ ہے کہ ہر قوم اپنے بزرگ و مقتدا کو خصوصاً کسی قومین حارضے میں اکل ثابت کرنے کی سعی کریں گی۔ اور وہ مقصد ان مبادی کے طور کرنے کرتے قابل توجہ نہیں رہے گا

میں قریش کی سنتی ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کی دعا کا پہلا نتیجہ قرار دیتا ہوں کہ ایک امت ہونی چاہیے کہ وہ ام کو ہدایت دے (وہی ذیقتنا امۃ مسلمۃ لک)

پھر اس امت کی ضرورتوں کے لیے ایک فو ا م و کار ہے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلق دنیا سے بواسطہ قریش ہے اس نکتہ سے میرے بہت سے عقد و حل ہو گئے۔

میں قریش میں فرویت اور منفیت کا قائل نہیں رہا۔ اس لیے ہاشمیت، صدقیت اور فاروقیت کے الفاظ میرے دماغ سے نکل چکے ہیں۔ ایک حدیث میں آیا ہے الامۃ من قریش، ایک اور روایت میں آیا ہے کہ بارہ سردار پیدا ہوں گے۔ کلہم من قریش۔ مگر اب انفرادیت نے ہمارے دماغ خواب کر دیے ہیں۔

اس کے بعد سورہ بقرہ کی آخری آیتوں میں (انفرت باین احدا من سلسلۃ سے میں یہ سمجھا کہ پہلے میں تمام انبیاء اللہ پر ایمان صحیح حاصل کرنا ضروری ہے۔ ان میں سے ایک فرد اہل سولہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ جماعت انبیاء سے قطع کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر غور کرنا

میں بیان سولہ نے اپنے اس مدعا اور اس نکتہ کو بوالہلکے لیے بھی لانا اس سے بہت ہی ایمان و اختصار سے بیان فرمایا جو جس سے بہت سوں کو مرض طبع کے شیعہ پیدا ہونے کا قوی امکان ہے لاشکرنا ایک مستقل مقالہ میں اس مقصد پر وضاحت سے روشنی ڈالیں ۱۲ لکائی

۱۳ و سباحتی تحقیقہ۔ فانتظر ۱۳ عورتی خضر اہلوی

میرے نزدیک صحیح نہیں رہا۔

ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفسی اوصاف میں اس قدر انہماک کر چکے ہیں کہ انکی پیدا کی ہوئی جماعت کی قدر و قیمت ہماری نظروں سے باقی رہی۔ مگر قرآن شریف کا ایک اشارہ ہمارے اس تخیل کو درست کرنے کے لیے کافی ہے۔

(۱) محمد رسول اللہ کے ساتھ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ لَكُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ مِمَّا كُنْتُمْ تُكْفَرُونَ (۱) بنا دیا گیا ہے۔

(۲) کتب حدیث میں ایک جملہ معروف ہے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت برسرِ حق رہے گی اس کی تفسیر میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي،

(۳) قرآن عظیم نے جو دُعا ایسے مسلمانوں کے لیے سکھائی وہ سورہ فاتحہ میں مذکور ہے۔ وہاں صراطِ مستقیم کی تفسیر صراطِ الذین نمت علیہم سے کی گئی۔ اور الذین نمت علیہم کی تفسیر خود قرآن شریف میں انبیاء صدیقین، شہداء اور صالحین سے کی گئی ہے اس سے فی البدیہہ قرآن شریف کی تعلیم کو اجتماعی سمجھنا ضروری تھا۔ مگر کسی بے اتفاقی کا شکار ہو کر ہم انفرادیت کی دلیل میں بھٹس گئے۔

اس کے بعد میرے دماغ پر یہ اثر پیدا ہوا کہ قرآن عظیم دنیا کی تمام اقوام میں انٹرنیشنل انقلاب کا پر دوگرام ہے۔ اسے میں نے آیت ہُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ سے استنباط کر لیا۔ دین ہر قوم کا ملکہ واحد رہ چکا ہے۔ اور قومی افکار و اعمال کا مقدس حصہ اُس قوم کا دین کہلاتا ہے۔ جب اس دین حق کو تمام ادیان پر غالب کرنا منظور ہے تو تمام اقوام میں انقلاب پیدا کرنا ضروری ہوگا انقلاب مذکور کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ تمام ادیان پر غلبہ فقط تعلیم و تربیت کا ذریعہ سے ہو۔ اس طرح اگر متفق ہوں تو قومیں اپنی خوشی سے اس دین حق کو قبول کرتیں۔ جب اس کے ساتھ ولو کرہا المشرکون کا جملہ نازل ہو چکا ہے۔ تو اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ ایک مرکزی طاقت کے نور سے اس دین کا غلبہ پیدا کیا جائے گا۔ انٹرنیشنل انقلاب کا ذریعہ اس سے زیادہ اور کچھ ہم سمجھ نہیں سکے۔

عَلَامَةُ تَشْدِيدِ كَامِلَاتِ | آج کل ہندوستان میں ایک نئی اصطلاح پیدا کی گئی ہے کہ مردم تشدد کی پابندی سے اقوام پر غلبہ حاصل کر لیا جائے گا۔ اور انقلاب اس نئے طریقے پر ہوگا۔

اب تک جو انقلاب کا مطلب سمجھا گیا ہے اس سے مختلف چیز ہے۔

جب تک یہ تھیوری عمل میں نہ آجائے تو یہ فیصلوں کو منسوخ نہیں کر سکتی جس ذاتی طور پر ہم تشدد کی پالیسی ایک محدود زمانے کے لئے معین کر چکا ہوں۔ اصل مجھے یہ بھی سمجھ میں آ سکتا ہے کہ تاریخ میں تقدس ہستیوں نے اس پالیسی کو ایک خاص وقت کے لئے ضرور استعمال کیا ہے۔ مگر انسانی فطرت کچھ ایسی واضح ہوئی ہے کہ محض اسی کی بنیاد پر آخر تک کامیابی کبھی بھی حاصل نہیں ہوئی۔

غیر یہ ہم تشدد کا نظریہ تو جملہ معترضہ میں ایک دوسرا جملہ معترضہ تھا اب ہم پھر اصل مطلب کو ہمیں جملہ معترضہ پر بحث کو مکمل کرنا چاہتے ہیں۔

اگر قرآن عظیم کی تعلیم کو انٹرنیشنل انقلاب کا ہر وگرام مان لیا جائے تو اس کے لئے تین چیزوں کی تعین ضروری ہے۔

(الف) اس کا آئیڈیال (ب) اس کا ہر وگرام (ج) اس پر وگرام کو چلانے والی مشین (کینیڈا)

کوئی انقلابی تحریک، پارٹی یا کلیس کے سوا کامیاب نہیں ہوتی۔ اور ہر پارٹی یا کلیس میں ان تین چیزوں کی تعین ضروری ہے۔

(۱) میں نے قرآن عظیم میں فور کر کے اس کا آئیڈیال اس آیت کو مقرر کیا هو الذی اول سؤل بالهدی و دین الحق لیظہر علی الدین کلہ ولو کف المشکون۔

(۲) ہر وگرام کے لئے پہلے حزب اللہ کی تعین و تحدید ضروری ہے۔ حزب اللہ اس پارٹی

لے آئیڈیال کا ترجمہ جاری زبان میں کرنا نصب العین۔ طبع نظر کیا جاتا ہے۔ مگر ترجمہ چوری، مغلطہ کو مانع نہیں کرتا یہاں تک تاہر ملک کے نزدیک یہ کلازیک خاص، مغلطہ ہی سنوں میں سہناں ہوتا ہے جس کو ہم بلا اختصار اس طرح بیان کر سکتے ہیں کہ وہ ایک بہت بڑا قصہ ہے جو طریق عمل کی رہنمائی کرتا رہے گا اس کا اچھی بھیجی شکل میں متحقق ہونا ضروری نہیں ہو بلکہ یہاں تک کہنا جائز ہو کہ آئیڈیال مکمل صورت میں بھی متحقق ہو نہیں سکتا۔ وہ صرف طریق عمل کی رہنمائی کر سکتا ہے [مثلاً ایک سستا ہے گو دیکھ کر ہم ایک جہت میں کر لیتے ہیں اور عام الفاظ میں کہہ دیتے ہیں کہ اس سستارے پر پونہا قصہ ہے۔ اسی طرح ایک نہایت اعلیٰ حلقہ میں چیز کو انسانیت کے جوہر کرنے کے لئے کارکن طاقتوں کے سامنے رکھ دیا جاتا ہے یہ سب اس طرف دیکھ کر درست کر لیتے ہیں۔ یہ آئیڈیال کہلا تا ہے۔ ہماری تعلیمات میں اس کی کچھ مثال استقبال تبدیل ہے۔ تاہم مولانا اشرف غفری

کا نام ہے۔ جو قرآن عظیم کے انٹرنیشنل انقلاب کو کامیاب بنانا اپنا مقصد۔ حیات نامہ دی ہے۔
حزب اللہ | حزب اللہ کی ضروریات پر قرآن عظیم کی مختلف سورتوں میں کافی ہدایتیں دی گئی ہیں۔ جہاں جہاں یا ایہا الذین امنوا وغیرہ سے جو مبین کو خطاب کیا گیا کہ وہ کفار اور منافقین کے راستے پر نہ چلیں۔ بلکہ فلاں فلاں حکم کی اس طرح پابندی کریں۔ ان تمام مواقع کو حزب اللہ کا پرگرام سمجھنا چاہیے۔ یا ایہا الذین امنوا کے پہلے مخاطب حزب اللہ کے افراد ہی ہوتے ہیں۔ اس میں مرد و عورت۔ عرب و عجم شامل ہیں، اس کا پہلا نمونہ، السابقون الاولون من المہاجرین والانصار ہیں۔ اور ان کے بعد والذین اتبعوہم باحسان، قیامت تک کی جمیع اقوام مسلمہ کو شامل ہے اس طرح یہ پروگرام قیامت تک جاری رہے گا۔

(۳) اب فقط مرکزی کمیٹی کا سوال باقی رہ جاتا ہے۔ میری سمجھ میں آیت السابقون الاولون من المہاجرین والانصار سنٹرل کمیٹی کو معین کر دیتی ہے۔

مسئلہ خلافت و امامت | اس مختل پر تفصیل سے بحث کرنے کا یہ موقع نہیں ہے۔ مگر ایک آدھ مسئلہ کی طرف اشارہ کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ خلافت راشدہ کے دور کے بعد مسلمان دو حصوں میں تقسیم ہو گئے۔ اہل سنت اور شیعہ اہل بیت ہمارے اصول پر اس اختلاف کا حل نہایت سہل ہو گا۔ ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم کی تقدیم کی وجہ یہ نہیں ہے کہ وہ اس قدر کمالات نفیسہ کے مالک تھے کہ پورہی جماعت صحابہ میں کوئی آدمی ان کے مقابل نظر نہیں آیا۔ ہمارے نزدیک مرکزی جماعت (سنٹرل کمیٹی) نے فیصلہ کیا کہ ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم ہوں۔ اس لیے وہ واجب الاتباع تھے۔ اگر جماعت، علی یا عثمان یا عمر کو مقدم کر دیتی

عہد انجیلین" واضح ہے کہ مولانا کا منشا یہاں صحابہ کرام کے نفس الامری فرق مراتب اور تفاضل باہمی کا انکار کرنا نہیں ہو بلکہ مولانا کا مطلب یہ ہے کہ انتخاب بڑے سے خلافت کی بنیاد ان ذاتی اور شخصی کمالات کی زیادتی پر نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق صرف سابقین اولین کے فیصلے سے ہے۔ اور اس باب میں یہ فیصلہ ہی اہل چیز ہے۔ ۱۴ م

۱۵ موجودہ دور کی فاضل علیہ اور سیاسیہ میں حد لینے والے حضرات بخوبی جانتے ہیں کہ ایک رزولوشن جب پیش ہو رہے تھے اس کے آفات اور نیت و توہین پر مختلف المذاہب اور اکین، مختلف نقطہ نظر سے رکوشنی ڈالتے ہیں۔ آخر میں اس رزولوشن کے حق میں متعدد دلائل نظر آتے ہیں جو سب کے سب سنٹرل حضرت کے خیال میں اپنی جگہ صحیح ہیں۔ اس کے بعد وہ تجویز اتفاق، یا کنونشن سے منظور ہو کر امن بن جاتی ہے۔ پھر صرف تجویز کا متن شائع کر دیا جاتا ہے۔ خلافت حدین اور سنٹرل کمیٹی کے امکان کو ہی تقابلی کچھ کسی رکن نے ان کی سابقیت اسلام سے استہلال کیا کسی کے پیش نظر مرض و قات کی امامت ہے۔ علی ہذا القیاس مختلف نادیدہ غماہ سے حدین کی تقدیم کا رزولوشن سنٹرل کمیٹی نے پاس کر دیا۔ ان مختلف ادویہ کا غماہ کی تفصیل ازانہ انجیل اور نور انجیل میں ہو گا

نوسل ہوں پر انہیں کی اطاعت ضروری ہوتی۔ اس منصب کے لئے جس قدر اہلیت امیدواروں میں سے
ہے اس میں یہ ہر چاہ حضرت کامل اہلیت کے مالک ہیں مسلمانوں کو ان کے ذاتی اوصاف دیکھ کر سسل
خلافت میں ایک کو ترجیح دینے کا فکر پیدا ہی نہیں کرنا چاہیے تھا جس سے یہ شہر الا حزاب پیدا ہوا۔
جو جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیم کو چلانے کے لئے چھوڑی۔ وہ ہاجرین اور انصا
کے پہلے طبقہ میں سے ایسے لوگ تھے جن پر یہ مادیق آتا ہے رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ۔
یہ جملہ اس طرف مشیر ہے کہ ان کا فیصلہ خدا تعالیٰ کے یہاں پسندیدہ اور مرضی ہے۔ اس لئے کسی کو
ان کی اطاعت سے چون و چرا کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

بنا ہر ہر مرکزی کمیٹی کی شخص میرا اپنا فکر ہے۔ مگر قرۃ العین اور ازالۃ الخفا کو غور سے نہ دیکھو
تو آپ کو شاہ صاحب کا اہل مطبع نظر ہی نظر آئے گا۔ میرا کام اس میں ان کی بات کو عام سمجھنا طبقہ
مالک پر پونچانے کے سوا کچھ نہیں رہے گا۔

یہاں پر مذکورہ بالا جملہ معترضہ ختم ہو گیا ہے۔

فصل دوم۔ عجم

سورہ جمعہ میں امین کے بعد واخراہین منهم لما یلحقوا بہم، کا ذکر آیا ہے۔ اسکی
تفسیر میں ایسی روایات موجود ہیں جن سے ایرانی قوم کی طرف اشارہ نکل سکتا ہے۔ ایران اس زمانہ
میں آریں (صابی) قوموں کا مرکز بن چکا تھا اس سے پہلے زمانے میں ہندوستان کو یہ مرکز بن چکا
تھی، ہماری سمجھ میں ”واخراہین منهم“ کے مصداق ہیں، ایران اور ہندوستان قبضہ شال ہونے چاہئیں
ہم اس حقہ کو قرآن حکیم کی رہنمائی الاقوامی تعلیم کا مسکن سمجھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
بعثت جیسے امین کے لئے ہے ویسے ہی اہلین کے لئے بھی ہے۔ اس اجتماعی تحریک کا پہلا مرکز قریش
ہیں۔ ہماری دانست میں انکی حکومت پانچ سو برس تک رہی۔ اس حکومت کے پہلے حقے میں وہ بارہ ہوا

چچہ چورشتہ
[لطیفہ] ایک سندھی ہندو نے اپنے یہاں کے ایک شیو سے دریافت کیا کہ تم کیا چاہتے ہو؟ کچھ لکھا کہ ہم جیسے شوری
کے تیرے پیش کے خواہاں ہیں۔ اس پر ہندو نے مسکرا کر کہا کہ ساری دنیا کی مرکزی سیاست کو جیسے سلام کا دعویٰ ہے (تم ایک خان
میں مقرر کرنا چاہتے ہو اس کا لائی نتیجہ یہ ہوگا کہ پیغمبر سلام صرف قریش کے لئے نہیں تھے۔ اس پر انہیں تو پھر شوری پر
اعادہ کرو۔ حضرت مولانا مضمین ۱۲

گزشتہ صفحے میں جنہوں نے قیصر و کسری کی حکومتوں کو طے کرنا دیکھا وہ اس وقت تک کہ یہ حکومت کی اس حکومت کی، اگر کسی کا فلسفہ سے عقل کی ہائے تو وہ انسانیت کے لئے ایک نمونہ کی حکومت ہے ولید بن عبد الملک (متوفی ۷۴۰ھ) کہتے ہیں کہ داؤد و سلیمان علیہما السلام کی حکومت تمام میں رہی۔ وہ نبی بھی اس سے قطع نظر کرو۔ پھر میری حکومت کا ان کی حکومت سے ظاہر کرو۔ اور دیکھو۔ کوئی انہما نہیں جس کیلئے میں نے عہد شکنی مقرر نہ کیا ہو۔ کوئی بھوکا اور پیاسا نہیں ہے جس کو کھانا اور روانہ پہنچتی ہو۔

۲۔ ایک عرب بادشاہ کی حکومت ہے۔ خلیفہ راشد کی خلافت نہیں۔ خلیفہ راشد کی حکومت تو گویا انڈیل حکومت ہے اس کی نظیر پھر مسلمان پیدا ہی نہیں کر سکے۔ گزشتہ کے یہ بادشاہ اور سردار بھی اس قدر

لے اخرج الشیخان والفظ مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الاسلام عزيزا الى يومئذ
عشيرة خليفه من قريش. قلت. هما خلفا لاسيابة الراشدون. ثم الحق بهم معا وقيته
بعد صلح الحسن. وكذلك عبد الملك بن مروان بعد اتفاق الناس عليه. عقبة بن نافع بن العديرة
ثم الساجع منهم الوليد بن عبد الملك. وجاء بعد سليمان بن عبد الملك وهشام بن عبد الملك
والحسن ان لا تنفالي في الاطراء في حق العبد الصالح عمر بن عبد العزيز. بجملة مستقلة بل هو
كان مثل الناصب والتمتة سليمان بن عبد الملك ثم نجل بعد هم منهم المنصور. والمهدي
وهارثون فان اول خلفاء بني هاشم مكا فوا مستضعفين ولا مدهائين فلا يقاسون باواخرهم
والذين يتقون عليهم بقاء بني امية في جن ليرة الاندلس، فليس بشيء فانهم ما قدس واعلى
تنظيم الخلافة الا بعد زمان اقام في اول الامر فليس حالهم الا كما لا مراد الخارجين على الجماعة. قال
الامام مولى الله الداهلي في اسالة الخفاء در اول دولت عباسية امر خليفة در اطراف عالم
نافذ بود. و بعد مقدم کرم انان ضيف شده کتاب التمهيد وقت ثانی ۱۲

۳۔ لمة اظفر بالرواية لقللة الكتب عندي ۱۵

۳۔ والوليد اعطى الجذمين ومنعهم من سوال الناس. واعطى كل مفتقد خادما وكل ضارب فادما
وفقر في خلافته فترحا عظاما. منها الاندلس، وكاشغر والهند. تاريخ فخرى منه برزمن
مستحقون" اقول ومن امن النظر من الامكان فيما فام به امير المؤمنين عمر بن عبد العزيز فاستفاد
من اعزاز الدين وايقار الاخرة على الدنيا في ما تشعب الاماثر وصلاح ما فسد بعض من قبله من ليرة والامور
واجالوا من النبوة وامانة البعثة الشنيعة الامرونية الى غير ذلك من الاملاجات والتجديدات التي
يرضى بجملة قمتة سليمان ولا لاحد مثله. وكيف يرضى مسينه في خلافة طريقت عمل من الله عنه من
صنيع الخلفاء الراشدين سيالجا عمر بن الخطاب قتاله سليمان عبد الملك اسالة وكيف نجل خلافة قمتة لكمة
بمقتضى لاسم هذا المقام ۱۶

اجتماعیت کے مالک تھے۔ وہ اگرچہ اپنے گھر میں ہیں، اور اپنے خاندان کے افراد کے لئے تیمر و کسرے سے مہنی زیادہ
خاندان زندگی ہیا کرتے ہوں (اور اس کام انکار نہیں کر سکتے) مگر وہ انسانی اجتماع کو، اور اس کی ضرورتوں
کو نظر انداز نہیں ہونے دیتے تھے۔

انفرادی فکر والے ہمارے مورخین نے ان کے ذاتی انفرادی تقاضوں کو بڑھا چڑھا کر دکھایا ہے۔
اس لئے کہ اس مورخ کے نزدیک جس خاندان کی حکومت چاہیے۔ بد قسمتی سے حکمران خاندان اور افسس کی
آبیس میں جنگ ہے۔

اسب ہم تاریخ اس طرح پڑھنا نہیں چاہتے۔ دیکھنا یہ ہے کہ ایک بادشاہ نے عام انسانیت کے
لئے کیا کام کیا۔ اگر شاہان اسلام کے اجتماعی کام اچھے ہیں۔ تو ان کے شخصی تقاضوں اور غور سامانی تفوق
ہم برداشت کر سکتے ہیں۔ مسلمانوں سے باہر بھی بادشاہ گزرتے ہیں۔ ہند اور یونان میں کوئی شخص اس طرح
انسانیت کا خادم نظر نہیں آتا۔

سلاطین اور علماء کرام ان بادشاہوں میں اعتدال پیدا کرنے والی جماعتیں ہمارے نزدیک فقہاء
اور صوفیہ تھے۔ فقہاء میں سے جب ایک فقیہ کو قاضی القضاۃ بنا دیا جاتا۔ تو بادشاہ اپنی تمام قلمرو
کے قضاۃ کے فیصلوں میں (جو قاضی القضاۃ کے نائب ہوتے تھے) کسی قسم کی مداخلت نہیں کرتا تھا۔ اس نے
اسلامی انصاف کو ایک مستقل اصولی دساجہ دے دیا ہے۔

ہمیں ہندوستان کی تاریخ میں ایسی چیزیں معلوم ہیں کہ سلطان مالگیر کے نالائق جانفیسوں نے
اپنے سب سے بڑے قاضی کی مجالس خاصہ میں نہایت بے توقیری کی قاضی کو روک کر بعض احباب نے ہنگو
خرم اور غیرت دلائی کہ تم کیوں اس درجہ تک اپنی ہنگ گوارا کر لیتے ہو۔ قاضی کا جواب یہ تھا کہ میں میری
قضاۃ کے فیصلوں میں میرا ظلم نہیں روکتا۔ اس لئے اس کی سلطنت میں مسلمانوں کے فائدے کے لئے اپنی ہنگ
کو اڑا کر لیتا ہوں۔

اب دیکھیے۔ اجتماعی فکر ملتے سے میں اس ہنگ کرنے والے (سلطان محمد شاہ) کی بھی تعریف کرتا
میں ہوں۔ اور پہلے میں اس قاضی کی بے عوقی کو اس کا سب سے بڑا جرم قرار دیتا تھا۔ یہ چیز (قاضی کے فیصلوں میں
دخل نہ دینا) اردو، دہلی و منصور کے زمانے سے ایک حقیقت واقعہ بن چکی ہے۔ اور قریش کے آخری
زمانے تک نہایت سختی سے اس کی پابندی کی گئی۔ تاجی کے فیصلے کو وہ گویا خدا تعالیٰ کا حکم سمجھ کر نہایت ادب و
احترام سے دیکھتے تھے۔

سلاطین اسلام اور صوفیہ دوسرے عنصر جس نے شاہانہ طغیان سے ان بادشاہوں کو بچا یا وہ صوفیہ

کا مجمع تھا۔ حضرت شیخ عبد القادر جیلانی (متوفی ۷۱۰ھ) بغداد میں خلفائے سنی، اپنی خانقاہ میں، ان کے حکام پر تنقید کرتے رہے۔ اور وہ غیر مادر کی طرح اُسے پی جاتے تھے۔ اور یہ عرب بادشاہوں کے منزل کا ادوی اور توحہ جو بہت زیادہ صلاحیت کی مالک تھو توصیہ اور زہاد کی صحبت اور اپنی سلوک کا ذریعہ سمجھتے تھے۔ یہ بغداد میں خلفاء عباسیہ نے ایرانیوں کو حکومت کے لیے تیار کر دیا۔ اور بغداد کے زوال کے بعد بخارا کی حکومتیں برسر کار آئیں۔ اُس سے غزنی پیدا ہوئی پھر غزنویں سے لاہور اور دہلی جمیروں کے مرکز بنے۔ اگر ہمسلا م کو عربی اقوام کے لیے یمنین کر دیا جائے تو یہ تمام تختیں (بغداد، بخارا، غزنی، مصر، دہلی وغیرہ) کو کمزور بنانا، اسلامی اجتماع پر ایک ذیل ہو گئی۔ آج ہم غلط فہم عسکروں کو اسی میں مبتلا دیکھتے ہیں جو جبروت ہم نے اسلام کی اساسی حکمت بین الاقوامیت کو قرار دیا۔ تو ہمارے نزدیک قرآن کے مقاصد پورا

سے قال عبید اللہ بن عمر القواریری لما تلقی ہارون الرشید فیصل بن عیاض قال لہ الفضل یا حسن الوجه انت المسئول عن هذه الامم (خطیب مرقہ) قال سفیان بن عیینہ دعانا ہارون الرشید فدخلنا علیہ ودخل الفضل آخرنا متعاضداً سر جوائہ فقال لی باسفیان ایہم امیر المؤمنین۔ فقلت هذا اورومات اللہ الرشید فقال لہ یا حسن الوجه انت الذی امر هذه الامم فی یدک و فی عنقک فقد تقلبت امر احقبا۔ فلی الرشید ثم بی کل رجل منابداً (و کل قبلہ الا الفضل) و فیات الاحیان) وقال ابن الاصل قال الرشید فیصل ما زهدک۔ قال انت ازهد منی لانی زهدت فی الدنیا الفانیة وانت زهدت فی الآخرة الباقیة (شدائد الانہب) قبل المنصور وما اکتب الفتح ابن فضالہ جالس عند باب الذهب فقام الناس ولم یقیم لہ الفرج فاستشاط غضباً ردعاً بنقال ما منعک من القيام حین را یتقی۔ قال خفت ان یسلمی اللہ عنہ لم تملک و ساء لک لم یقیم قدما کہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ فکے المنصور وقریہ وفعی حواججہم خطیب بغداد (۲۹۹) ۱۲

سے ہم الاسرار السامیة۔ وہی اسرار تنسب الی بہرام جو صاحب کسری۔ فی اسرارہ عرقیۃ فی المجد والکرامۃ الفارسیۃ وکان فی عہد المامون من تلامذۃ الامم اولاد اسد بن سامان۔ وکان المامون یرعی حقوق الحرمة لذوی البیروات۔ فقر بہم ورافع من اقدارہم۔ وکان بلاد ما واء النہر منقسمہ بینہم۔ یلونها من جہتہ امیر خراسان (العت) فکان فرح بن اسد لہ سمرقند (ب) و احمد بن اسد فی فراغانہ (ج) و یحیی بن اسد فی الشاس و اشروسنہ (د) و الیاس بن اسد فی ہرات وکان احمد بن اسد حقیق الطعۃ مرضی السیرۃ، لایاخذ رشوة ولا احد من اصحابہ و لما توفی استخلف ابنہ نصر اعطی مالہ لیسر قند و ما ورا ثلہ و کان یحیل بن احمد یخذ ما خاہ نصر لیلۃ بخارا استمر۔ و یحیل هذا هو الذی علی بیدۃ انتہی عمرہ بن الیث و وسات ما کان بینہ

کرنے والے عرب، اور پھر ان کے بعد مجرم ایک ہی درجہ پر آجائیں گے۔ یہ اسی اجتماعی فکر کا اثر ہے کہ عربوں کی انفرادیت ہماری نظروں سے غائب ہو چکی ہے۔ وہ عرب، اس اجتماعی تحریک کے امام ہیں، انہوں نے سب سے پہلے اس اجتماعیت کو دنیا میں کامیاب کر دکھلایا۔ وہ قیامت تک انسانی سطحوں کیلئے قرآن کی اجتماعیت پر عمل کرنے کے لئے نمونہ رہیں گے۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں ہونا چاہیے کہ ان کی مرکزی قوت کے کمزور ہونے پر اسلام ختم ہو گیا۔

ہم امیر المؤمنین معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کی فتوحات اور قسطنطنیہ پر ان کے حملہ کو جس قدر

(سلسلہ صفحہ گزشتہ) من ملک خراسان وصارت له دولة عظيمة او ثعها اهل بيته - و استمرت ولعهم ۱۷۱ سنة وستند اشهر - ثم انتهت على يد من آل سبکگای من جهة - والترك الخاقانية من جهة اخری - وهذا اسماء لواء خیمہ و ملوکہم -

۲۷۹	۲۶۱	۱۔ نصیر بن احمد بن سامان
۲۹۵	۲۷۹	۲۔ اسمعیل بن احمد
۳۰۱	۲۹۵	۳۔ احمد بن اسمعیل
۳۳۱	۳۰۱	۴۔ نصیر بن احمد
۳۴۳	۳۳۱	۵۔ نوح بن نصیر
۳۵۰	۳۴۳	۶۔ عبد الملک بن نوح
۳۶۶	۳۵۰	۷۔ منصور بن نوح
۳۸۶	۳۶۶	۸۔ نوح بن منصور
۳۸۹	۳۸۶	۹۔ منصور بن نوح
۳۸۹	۳۸۹	۱۰۔ عبد الملک بن نوح

ولقد زالت علی يد السامانیین دولت راجلین کبیرین - عمر و بن الیث الصغاری - و محمد بن زید و بذلک صارت القوة للاستیلاء السامانیة - فكان یدهم بلاد ما وراء النهر و خراسان و ترکستان و لهم فیها نفوذ و سلطان تام - هم محاضرات خضریٰ علیہ و علیہ ۱۲

لہ کان النعمانی بن یزید بن معاویہ فانه غزا القسطنطنیة فی حیاة امیہ معاویہ رضی اللہ عنہ و کان معنی الجیش ابویوب الانصاری - و ذلک الجیش اول جیش غزا القسطنطنیة و فی محکم الجارح بن عمر بن عمر بن ابی سلمہ انه قال اول جیش یغزا القسطنطنیة مخفون لهم (منہاج السنہ ۲۴۲) - ولی معاویہ یزید علی الجیش القسطنطنیة و كانت تلك الغزاة تحت رايته

عزت و احترام سے دیکھتے ہیں، سلطان محمود غزنوی (متوفی ۴۲۱ھ) کی تختوں کی بھی ہم ویسی ہی قدر کرتے ہیں۔ ہمارے ذہن سے عربی عجمی فرق کے نائل ہونے کا ایک نمونہ ہے۔

فصل ۳۰ تطبیق الفقہ والحدیث

نقلی تحریکوں میں اساسی فائدہ غیر تبدیل ہوتا ہے۔ اس کے بعد اس کے چلنے والی قوم کے طبعی خصوصیات کے مطابق دوسرے درجہ کا نظام سنٹرل کمیٹی پیدا کر لیتی ہے جسے بائبل لاء کہا جاتا ہے۔ بنی امیہ کے آخری دور تک اسلامی تحریک کی مرکزیت حجاز میں رہی، بنو امیہ نے دمشق کو اپنی سیاست کا مرکز بنایا۔ مگر اصل اجتماعیت کا مرکز مدینہ منورہ ہی رہا۔ عباسیوں نے مرکزیت حجاز سے بغداد میں منتقل کر لی۔ اس لیے خلفاء عباسیہ کے تمام وزراء ایرانی ہوئے۔ اور جب وہ اپنی پڑھت میں آگے بڑھتے تو خلفاء کے لیے ان کے قتل کے سوا کوئی چارہ کار نہیں رہتا تھا۔ خلیفہ منصور (متوفی ۲۵۱ھ) نے ابوسعید خراسانی (عبدالرحمان بن مسلم متوفی ۲۳۱ھ) کو قتل کیا۔ خلیفہ محمدی (متوفی ۲۶۱ھ) نے ابو بلید احمد اور ابو عبداللہ کو۔ وند۔ اماروں پرشید (متوفی ۱۹۳ھ) نے برائے کو موت کے گھاٹ اتارا۔

(سلسلہ صفحہ گزشتہ) یزید و ہرکان امیر ہم یومئذ۔ وذلک فی ۵۵ خیل ابواب یقول ما علی ان امر علینا ثواب۔ فیض فی غزوۃ تلک و دخل علیہ یزید یجودہ فقال لہ ادھنی۔ قال اذ انامت فاحملونی فاذا صافقتم العداد فذوقنی تحت اقداسکم (اسنیعاب ۲۰ ص ۱۲۴ و ۱۲۵)

۱۔ درکتب تاریخ یافتہ شہزادہ سلطان محمود غزنوی بڑا بچہ طالع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شاہد ہت تمام داشت از جہت مواضع کراکب سیارہ و مناظر آنجا۔ و قرآن علوین و مسودیت خمس و مرتج و انماں پس فتوح و جہاد علیہ از سلطان محمود بطور رسیدہ تفہیمات ۱۰۱۱۱

[نکتہ] والذی اعتقدہ انہ ان اتفق غلبۃ المسلمون علی اقلیم الهند غلبۃ مستقر عامۃ و ان فی حاکمۃ اللہ ان ینہم و انما ینہم المذین بدین الاسلام کما انہم المذک۔ وذلک منشیج عن عمرو بن قنطہ و الفخار و کونہ صاحب ملۃ ھ تفہیمات ۱۰۱۱۱

۱۔ خلیفہ محمدی کے تین وزیر کیے بعد دیگرے ہوئے

(اول) ابو عبید اللہ معاویہ بن یسار۔ غلام آزاد کردہ اشعریین۔ نزاہت اخلاق اور حسن سیرت میں ممتاز زمانہ تھا ہی ز سب سے پہلے خراج کے موضوع پر نہایت نفیس کتاب لکھی جو بعد میں عصفیہ کے لیے شمع راہ بنی۔ ربیع حاجب کو اس سوجاوت

اس کے بعد خلفا کی یہ طاقت ختم ہو گئی۔ مامون (متوفی ۸۳۳ء) خود وزراء علی الخصوص فضل بن بہل و ہودہ ہماکہ اہل تہذیب وافتہ تھا۔ پھر بھی اس نے اپنے اس عری ذی الہین فضل بن بہل و متوفی ۸۳۳ء کو قتل کرادیا۔

مگر عباسی خلافت ہی نے ایرانیوں کو حکمرانی سکھائی۔ بعد کے خلفا ایرانی وزیروں یا ایرانی قاصدوں کے اشاروں پر چلتے تھے۔

ایران اور خراسان ہماری سمجھ میں ایران اور خراسان کے درمیان حقیقی تضاد نہیں دونوں قومیں ایک ہی قوم کے شعبے ہیں۔ اس لیے نزکیّت کا جو خیال متعمم کے بعد پیدا کیا جاتا ہے۔ ہم اسے قبول نہیں کرتے یہ سب ایرانیّت عقی۔ ترکوں کے بچے ایرانی تہذیب سے منہ ہوا کر رکھ کر تے تھے سلطان محمود غزنوی کو دیکھ لیجئے۔ وہ مسلماً ترک ہے۔ مگر سوائے ایرانیّت کے اس کے دہار میں کوئی چیز نہیں ہے۔

ہندوستان میں بھی جس قدر سلاطین آئے وہ عموماً ترکی نسل سے تھے۔ مگر ہم سب کو ایرانی مانتے ہیں۔ ان کی زبان فکر فلسفہ تمام تر ایرانی تھا۔ اس تہذیب سے باہر نکل کر کوئی ترک حکومت کے کسی منصب پر نہیں پہنچا۔

یہ سمجھ بھی ہمارے اس اجتماعی تاثر کا نتیجہ ہے۔ جیسے ہم نے قریش کی تقسیم صلا دی اسی طرح

(مسلّمہ صفحہ گزشتہ) پیدا ہوئی اس نے خلیفہ مہدی سے کہا کہ ابو عبید اللہ کا لڑکا دھرم محمد ہے۔ مہدی نے اس کو قتل کر دیا۔ بعد ازاں مہدی ہمارے ابو عبید اللہ سے خلافت رکھا۔ یاد آ رہے ہیں کہ انتقام لینے کی سازش کرے۔ چنانچہ سلسلہ میں اس کو ذرات سے معزول کر دیا گیا اور وہ معزول کی حالت میں سلسلہ کو فوت ہوا۔

(دوم) دوسرا وزیر ابو عبد اللہ یعقوب بن داؤد ہے۔ یہ خاندان سلیم کا آئندہ غلام ہے۔ خلیفہ محمد مہدی کو اس سے استفادہ محبت تھی کہ عام فہمی اعلان میں لکھا کہ یعقوب میرا بھائی ہے۔ مہدی کے حاشیہ نشینوں نے ازراہ حدیث کے خلاف سازش کی کہ یہ انتقال خلافت کا مٹنی ہے۔ اس پر مہدی نے اس کو سلسلہ میں معزول کر دیا۔

(سوم) بعد ازاں محمد مہدی نے فیض بن ابی صالح کو وزیر مقرر کیا۔ شیخ میسائی خاندان سے ہے۔ خلیفہ مہدی کی وفات تک وزیر رہا۔ اور سلسلہ اوّل سلطنت رشید میں فوت ہوا۔

وفی المحاضرات، واقع المہدی بابی عبد اللہ معاویہ بن یسار۔ و یعقوب بن داؤد و ثنائینہ کانت بھا۔ مع نزاع الاول و حسن سابقہ۔ ومع ما کان للمہدی من الولوع بالثانی حتی کتب لہمچہر

اہمیت کے اقسام ہماری نظر سے غائب ہیں۔

ہم واضحاً یہ منہم کی اس تفسیر کو یادہ صحیح مانتے ہیں جس میں اہمیتوں کی طرف اشارہ ہے۔

اہمیتوں کا ہمارے نزدیک زیادہ قدر و قیمت نہیں رکھتے۔ بلکہ ہمارے نزدیک اہمیت سے مراد ایمانی تہذیب ہے۔

حجازی اور عراقی فقہ کی تداوین جب اسلام کی مرکزی طاقت اہل عرب کے ہندے ایزید کے ہاتھ آئی۔ تو قرآن کی اساسی اجتماعی تحریک کے لیے عربی بائبلان کے علاوہ ایرانی بائبلان کی ضرورت فقہاء کو محسوس ہونے لگی۔ ہم اسلامی فقہ کے یہ دو اسکول (حجازی و عراقی) علمہ علمہ مانتے ہیں۔ موجودہ مطالعات کے روش سے فقہ کا ترجمہ بائبلان ہے۔ اسلام کی اجتماعی اساسی تحریک ان شریف میں مضبوط ہے اور وہ غیر متبدل رہے گی۔ خلافت راشدہ میں عربی ذہنیت کے مطابق اس کے بائبلان تیار ہوئے۔ اور وہ حجازی فقہ ہے جس کا مرکز مدینہ منورہ تھا۔ اور امام مالک نے اس کو موطا میں ضبط کر دیا ہے۔

صحابہ کرام میں ائمہ فقہاء خلیفہ راشد کے مشیر رہا کرتے تھے۔ فاروق اعظم کو یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ عراق فتح کرنے کے بعد اس میں ایک نیا مرکزی شہر بنایا جائے۔ نیر یہ بھی محسوس ہوا کہ میرے مشیروں میں سے ایک بڑا استاد عراق کے بائبلان بنانے کی بنیاد رکھ دے۔ اس کے لیے انھوں نے عبداللہ بن بن مسعود کو اپنی صحبت سے جدا کر کے بطور مسلم عراق بھیجا۔ عبداللہ بن مسعود کی صحبت سے عراقی فقہ تیار ہوئے جنھوں نے ایرانی مرکزی حکومت کے لیے بائبلان (فقہ عراقی) تیار کر دیے۔

لے قال الحافظ ابن عبد البر فی کتاب الاستیعاب۔ بعث عمر بن الخطاب عبد اللہ بن مسعود الی الکوفة مع عمار بن یاسر۔ وکتب الیہم انی قد بعثت الیکم بعمار بن یاسر امیراً وعبد اللہ بن مسعود معلماً وشریفاً۔ هما من النبیاء من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اہل بدر۔ فاقنوا بہما وسمعا من قولہما۔ وقد اثرتکم بعبد اللہ بن مسعود علی نفسی۔ واقبل عبد اللہ بن مسعود وعمار جالساً فقال کتبت علی فقہا۔ وقال ابن مسعود انی لاعلمہم بکتاب اللہ وما انا بخیرہم۔ استیعاب ۳۲۲ وحلیۃ الاولیاء لاجی نعیم ص ۱۲ وانزالہ الخفاج ۳۰

جس طرح اہل مدینہ کے فقہا امام مالک کے ذریعہ سے زندہ رہے۔ اسی طرح اہل عراق کے فقہا امام امام ابو حنیفہ کے ذریعہ محفوظ رہا۔ امام ابو حنیفہ نے ایک ایسی جماعت تیار کر دی کہ ایرانی حکومتوں کے بدلات میں وہ نئی نئی ضرورت کو پورا کر کے گی۔

بغداد کے رہنے والے ایک تمدن رکھتے ہیں۔ جو کہ عربی اور ایرانی تمدن کا مجموعہ ہے۔ بغداد میں جیسے فارسی بولی جاتی تھی۔ اسی طرح عربی بھی استعمال ہوتی تھی۔ عراقی اور ایرانی بولنے والی قوموں نے قاکھرا کا رخ کیا۔ اور فارسی بولنے والی قومیں دہلی میں جمع ہو گئیں۔ ایرانیات اور عجیبیت میں بغداد اور دہلی یکساں مان لیے جاتیں۔ چر بھی اُن میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ بغداد سے حکومت دہلی چوٹی اس میں اُس نے بخارا اور غزنی کا رستہ طو کیا ہے۔ بغداد اور بخارا کے تمدن میں بھی انسان فرق موجود ہے۔ جتنا دو قوموں میں ہو سکتا ہے۔ اسی طرح بخارا اور غزنی کا فرق بھی قومیت سے کم درجے کا نہیں ہے۔ اس کے بعد لاہور اور دہلی کا نمبر آتا ہے یہاں بھی قومیتیں بنتی جاتی ہیں۔

امام ابو حنیفہ کے شاگردوں کو ہادوں الرشیدیہ کے زمانے میں فقہ کی امامت تفویض ہوئی۔ امام ابو یوسف قاضی القضاۃ تھے۔ اور امام محمد کا رخ کے پرنسپل۔ ان کی تعلیم اور صحبت میں اس قدر بلند مرتبہ فقہا تیار ہوئے کہ دہلی تک پہنچنے میں جس قدر تبدلات پیش آئے۔ ان کا لحاظ رکھ کر وہ اسلامی بائبل تیار کرنے میں کمال رکھتے تھے۔ انھیں کے زور پر سلطان اپنا عدالتی قانون قوموں کو منواتے رہے۔

دہلی میں قضا کا مستقل مرکز پیدا ہوا جسے دوسرے اسلامی ممالک اس لیے نہیں ماننے کہ اُس کی تاریخ فقط فارسی زبان میں مدقن ہو

تلا دین فقہ اور ہندوستان | اس مرکز سے دو دفعہ اجتماعی تحریک میں تجدید پیدا ہوئی۔ اس اسلامی فقہ کو جو بخارا سے یہاں پہنچی تھی ہندوستان کے مطابق کرنے کی سعی کی گئی پہلی دفعہ فقہوں کے عہد میں فارسی تا تاریخائے تیار ہوا۔ دوسری بار سلطان عالمگیر (موتی شمس) کے

۱۷۰۰ء یعقوب بن ابراہیم الانصاری، الامام ابو یوسف۔ اخذ عن ابی حنیفہ۔ وثقنا بن معین و احمد
ولی القضاء لثلاثۃ من الخلفاء۔ المہدی، والہادی والرشید۔ وكان الیہ تولیۃ القضاء فی المشرق
والمغرب و هو اول من رمی فی الاسلام بقاضی القضاۃ۔ وكان یقال لرقاضی قضاء الدنیا۔ لانه کان یب
فصار الاقالیم اربع حکم فیہا الخلیفۃ۔ ملت فی شمسہ ذی الحجۃ الزمزم زما فذین الدین تا سم بن مظہر فاہو ۱۱۰۰

۱۷۰۰ء تا تاریخائے مولانا عالم بن علاء اندر دہلی و دہلی موتی شمس نے امیر کبیر تا رخاں دہلی کے نام نامی پر لکھا۔ ایراد کو لفظ ہجو۔ جو

زمانے میں خود سلطان نے فادوی عالمگیری تیار کرایا۔ اور تمام قلمرو میں اس پر عمل واجب قرار دیا سلطان کے بعد بھی نادر شاہ کے چلنے ایک (یعنی ۱۱۵۲-۱۱۵۳ھ) یہ قانون ہندوستان میں متبوع رہا یہاں تک کہ ہم نے فقہ حنفی کو سمجھنے کے لیے چند اصول پیش کیے ہیں۔

شہادہ ولی اللہ اور فقہ اب ہم شاہ ولی اللہ پر آتے ہیں۔ شاہ صاحب نے فقہ اپنے والد شاہ عبدالرحیم سے پڑھی۔ اور شاہ عبدالرحیم فادوی عالمگیری کے مصنفین میں سے ایک عالم ہیں۔ ہمارے زمانے میں ہندوستان کا سلطان گوشتہ سلطان علی الدین تھلن کو کسی جنگ میں سلطان نے اُس کی خاص تربیت کی۔ اُس کے بعد سلطان محمد تھلن نے ہندوستان میں سلطنت میں شامل کر لیا۔ امریکہ بہت پرانے، عادل اور بہادر تھا۔ تفسیر انارغانی اسی کی تصنیف ہے دیر کے حکم سے مولانا عالم بن علی فادوی تارخانہ کی کتاب ذکر کا اعلیٰ نام زاد الفرجہ شیخ جری بن تصنیف ہوئی سلطان فیروز شاہ ابن رجب نے ہر چند چاہا کہ کتاب مذکور میرے نام سے ہو۔ مگر موافق نے اس کو منظور نہ کیا بعد ازاں قزاقانیت ہندوستان کا قارخانہ۔ و ہر کتاب عظیم فی جلدات جمع فیہ مسائل المحيط البرہانی والذخیرۃ والحاشیۃ والمظاہرینہ۔ والحمد للہ الامام ابو ابراہیم بن محمد المتوفی ۷۹۵ھ (مجلد ۱) منتخب منہ ماہر غریب اور کثیر الوقوع و لیس فی الکتاب المتداولۃ (ترجمہ الخواہر لمولانا عبدالحمید حسینی) ۱۲

۱۱۵۵ھ امام ولی اللہ فرماتے ہیں حضرت ایشاں نے فرمودہ کہ دران عالمگیر فادوی عالمگیری۔ امر سے دروہن کردہ بودہ۔ و نظرانی سے کردہ۔ یعنی اذان کا۔ یہ شیخ حامد کہ در دروہن مرزا محمد زہد شریک مابو و غرض شد۔ و سے یہ خاندن آنکہ رفاقت میں کنید۔ مبلغ کذا یومہ نام شاعر فرمایا شد۔ قبول نہ کردم۔ والدہ من ابی اللہ السلام کردہ۔ پر یہ جہت نہ وہاں لفظ ازہد گذرانیدہ۔ بظہر منہفت شدہ۔ و یہی کار مستولی گشتہ حضرت ابو القاسم اکبر آبادی جو یہ ابن منی مطلق شدہ فرمودہ اس وظیفہ۔ ترک کنید۔ گفتہ والدہ نا خوش محو شد فرمودہ اذا جاء حق اللہ ذہب عن العباد۔ قول صحیح است۔ گفتہ دعا کنید کہ خدا تعالیٰ اس وظیفہ را بہ غیر من در کند۔ تا والدہ نا خوش نہ شود۔ و دعا کہ وہ ذہب روزادشاہ مابو ابی وظیفہ را طلب کرد۔ و آن را بہ غزل و نصب تفسیر میداد۔ چون یہ نام من رسید آن وظیفہ را دور کرد۔ و زشت فرمایا ہندوستان در زمین برہید۔ مرا پر سید نہ۔ تبولی نہ کردم و شکرانہ بہ جا آوردم۔

میں خود نہ۔ روز سے در نظرانی و بر جہارتے ناموہ کہ از احوال کا حضرت مسئلہ ہمہ برخوردار ہو۔ مرا گزرا فادو۔ یہ کتاب کہ فادوی مسئلہ بودہ و ماہی کہ ہمہ مسلم شدہ کہ اس مسئلہ و کتاب مذکور است و در ہر یک بہ عبارت و دیگر جو لفظ فادوی ہر دو عبارت را جمع کردہ۔ از ہی سبب احوال تمام پذیرفتہ۔ بر حاشیہ و شرح من لحد تیغہ فی الدین فقد خرافت نیہ۔ ہذا غلط و صواب گذارد آن ایام عالمگیر را چہ و تہ وین اس اہتمام عظیم بود۔ عملاً فقط ہر روز یک وظیفہ پیش بادشاہ سے خواندہ۔ چون اس جا رسیدہ اتفاقاً اس حاشیہ را با متن مخلوط کردہ۔ یہ کیست مستخواندہ۔ بادشاہ متنبہ گشت و گفت اس عبارت صحت۔ کا نظام دال کس خرافہ کو کہ اس را مطالعہ نہ کردم۔ فرما تفصیل عرض خواہم کرد۔ چون بجائے آمدہ و ماہی را کتاب کرد کہ اس جلد بہ احوال دشا گزشتہ بود۔ شاہ پیش بادشاہ منبت کردہ۔ بار سے اس لفظ چہ بود۔ ملاحظہ دیں و متنبہ میج گفت بعد از اس با من اظہار مال کرد۔ کتاب با کہ فادوی مسئلہ ہر حاضر کردم و احوال عبارت و پریشانی واضح کردم۔ و چہ کہ بر ہم گناں ثابت شدہ۔ باز اکثر آن قوم بر من جہد ہے بردند۔ و بہ

کہ اندر جب قد علی تحریریں مرکبیت رکھتی ہیں وہ سب کی سب ایسے اساتذہ پر ختم ہوتی ہیں جو عالمگیری دور کے ممتاز فرشتے تھے۔ شیخ محب اللہ بہاری (متوفی ۱۰۸۰ھ) کی کتابیں اصول اور مقول میں ہمارے یہاں کافی مان پڑیں۔ اور ہندوستانی طریقہ تفصیل و دسرت اسلامی ممالک میں انھیں کتابوں کی بدولت ممتاز ہو گیا ہے۔ شیخ محب اللہ عالمگیری دور کے نامور فاضل تھے فاضل بخارا، ان کا منب اور خطاب تھا۔

فناہ ولی اللہ کی اساسی تربیت نگرہ میں ہم شاہ عبد الرحیم کور کوڑا منٹے ہیں۔
(الف) قرآن شریف کا ترجمہ تفسیروں سے علمیہ انھوں نے شاہ عبدالرحیم نو، پڑھا نامشروع کیا۔
(ب) وحدت وجود کا مسئلہ صحیح طریقہ سے انھوں نے تعلیم دیا ہے۔
(ج) حکمت علی کو اسلامی علوم میں باوقعت بنانا انھیں کے ارشاد کا نتیجہ ہے۔

پھر پیر شاہ ولی اللہ کی تعلیم میں بہت اہم پائی جاتی ہیں۔ لہذا ہم شاہ صاحب کے تمام مکالات کو بھی عالمگیری دور کا ایک نتیجہ بنانا چاہتے ہیں شاہ صاحب اپنے والد کی وفات کے بعد بارہ سال تک دہلی میں درس دیتے رہے۔ یعنی جو کچھ انھوں نے اپنے والد سے سیکھا تھا۔ وہ ان کے دماغ میں راسخ ہو گیا اس کے بعد وہ حجاز پہنچے اور شیخ ابوالمہم کردی کے شاگردوں میں سے شیخ ابوالطاهر مدنی اور شیخ حسن بن علی عجمی (متوفی ۱۰۸۰ھ) کے شاگردوں میں سے شیخ تاج الدین فلمی (متوفی ۱۰۸۰ھ) کی صحبتوں سے مستفید ہوئے۔ شیخ ابوالطاهر شافعی تھے۔ اور شیخ تاج الدین حنفی شاہ ولی اللہ نے حجاز جاکر حنفیہ اور شافعیہ کو اکٹھا کر دیا۔

پہلے ہم ذکر کر چکے ہیں کہ امام مالک حجازی فقہ کے جامع ہیں ان کی شاگردی کے بعد امام شافعی نے

در سلسلہ تحفہ قریش ابن برسب میں بڑی حد بشارت جو۔ واللہ اعلم۔ انھیں اس کتاب کے مؤلف پر مذکور ہے کہ شاہ عالمگیری
شاہ عبدالرحیم سے ملاقات کرنے کا فیضان دیکھ کر ہوا۔ چنانچہ ہر دو کی ملاقات ہوئی ۱۰

نہ قال الامیر القنوجی۔ لاشہ السلطان عالمگیری۔ فوکلہ قضاء کلھتو۔ ثم بعد مدۃ قضاء حیدر آباد
ثم منزلہ ثم امرہ بتعلیم ابن ابنہ سرفیع القدر ابن محمد معظمہ و لما فوض عالمگیری فی آخر عمرہ حکومت
کابل اے ابنہ محمد معظمہ الملقب بشاکا عالم و سا فرہو مع ابنہ سرفیع القدر ابن الدکن نے کابل
صحیحہ القاضی۔ و لما توفی عالمگیری فی الدکن (۱۰۸۰ھ) و انتہض شاہ عالم من کابل اے الدیاد الہندیۃ
علی القاضی منصباً جلیلاً و ولاہ صد اسرۃ ممالک الہند کلہا۔ و لقبہ بفاضل خاں۔ فی ۱۰۸۰ھ۔
فوفی فی هذا السنۃ ۱۰۸۰ھ ایچا العلوم و ما ثوالکرام و تذکرۃ عالمائے ہند ۱۰

سہر جمع ترجمہ شیخ من بن علی و ترجمہ الشیخ تاج الدین الحنفی فی ایچا العلوم ۱۰۸۰ھ و انھیں عالمگیری ۱۰۸۰ھ

حجازی فقہ کو عراقی فقہ کا مقابل بنا دیا۔ امام شافعی کی فقہ کی خصوصیات پر اس موقع پر ہم بحث کرنا نہیں چاہتے مگر اتنا بتا دینا ضروری ہے کہ شاہ ولی اللہ نے جس قدر حنفیہ اور محدثین حجاز میں دیکھے وہ اکثر شافعی تھے۔

اور شاہ صاحب یہ بھی جانتے ہیں کہ سلاطین عثمانیہ سلاطین دہلی کی طرح حنفی ہیں۔ بنابرین وہ اس چیز کو پسند نہیں کرتے کہ شافیت اور حنفیت کے اختلافات پر زیادہ توجہ کریں۔ وہ اسلام کی بنی لائق سیاست میں مجھے عرب اور عجم کو متقل مانتے ہیں (یعنی ہر دونوں سیاست اسلامیت کے فرض کو ادا کیا) اس طرح فقہ شافعیہ کو عرب کی جگہ اور فقہ حنفیہ کو عجم کی جگہ مانتے ہیں۔ کیونکہ فقہ حنفی عجمیوں نے پیدا کیا۔ اور یہ ان کے مذاق کے عین مطابق ہے۔

اب شاہ صاحب کی تجدید اور تبحر یہ ہے کہ وہ فقہ کے ہر دو طریقوں کو امام مالک سے متنبہ کرتے ہیں۔ یعنی انہوں نے دونوں طریقوں میں ایک امر مشترک پیدا کر دیا ہے حجازیوں میں بھی امام شافعی اہل مدینہ کی روایتوں کو مقدم مانتے ہیں۔ اس لیے کہ انہوں نے ابتدا میں اہل مکہ سے پڑھا۔ بنابرین امام مالک کی کتاب پڑھ کر فقہ میں ترمیم کر لی۔

اسی طرح عراقی علما میں سے امام محمد نے پہلے عراقی فقہاء کی روایتیں پڑھیں۔ اس کے بعد امام مالک سے موطا پڑھ کر عراقی فقہ میں ترمیم کر لی۔

اس طرح فقہ حنفی اور فقہ شافعی تو مقابل بن گئیں۔ مگر موطا امام مالک ان میں امر مشترک رہا۔ شاہ

لہذا فاما نقبۃً مخلو عنہا الاسفار امام محمد کی کتب اللہ کا موضوع۔

(الف) موطا امام مالک کی کتاب میں فقہ عراقی سے جس قدر موافق روایتیں تھیں ان کوئے کر امام محمد نے کتاب موطا مالک کی

(ب) کتاب الحج میں امام نے عراقی فقہ کی مخالفت روایتوں پر تنقید کر دی۔

(ج) کتاب الاثار اہل مدینہ کے پاس علامہ ابن سووک جو روایتیں نہ تھیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ مستند ہیں ان کو

امام محمد نے کتاب الاثار میں جمع کر دیا

[مکتبہ] شیخ الاسلام ابن حجر جو حنفی علما کے تراجم میں زیادہ انصاف نہیں کر سکے۔ سان المیزان میں امام محمد کے حق میں لکھتے

ہیں کہ بجا ہونے سے "مالک و ابو حنیفہ" حدیث و سنن ہے۔ امام ابو حنیفہ سے امام ابو یوسف نے جاپڑھنے روایت کیے۔ پھر

بول گئے۔ جب امام محمد نے انہیں یاد دلایا کہ آپ نے مجھے یہ روایتیں سنائیں تو ابو یوسف نے انکار کر دیا۔ اس وقت کا واقعہ

ہے جب کہ ہر دوس تافر پیدا ہو چکا تھا ان فرکی تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو شیخ سیر کبیر از خرقہ اندا الغرض یہ تمام معاملہ

حدیث و سنن کے ماتحت ہو کر کتب کے زیادہ سے زیادہ ان چار روایات کا حصار نہ ہو گا لیکن اس سے قدامت پر فرقہ برابر نہیں ملتا

کی شیخ الاسلام ابن حجر اس کو کتنا جانتے؟ حضرت درالمنہم ۱۷

دلی اندھ یہ امر مشترک واقع طور پر دنیا سے اسلام کو سمجھا رہا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ حنفی شافعی فہم میں تمیز ہو جائے گا۔ شاہ دلی اندھ نے حجاز پر چکر مسند کے سمجھنے میں غلطی پیدا کی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ حدیث کی پانچ کتابوں میں آپ نے موطا مالک کے آں قرار دیا۔ صحیحین اور سنن موطا کی کتابات و تراجم کو کرنے والی کتابیں نہیں۔ اس طریق غلطی سے شاہ صاحب کے شاگرد و احادیث سمجھ کو اپنے اجتہاد سے صحیح مان سکتے ہیں۔

جس طرح فقہانے مجتہد منسوب کا درجہ مجتہد متقل کے ساتھ مان رکھا ہے۔ اگرچہ مجتہد متقل پہلا ہو اور ایک زمانہ تک قائم ہو گئے۔ مگر مجتہد منسوب ہمیشہ پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ اور انہیں کے ذریعہ سے فقہ کی تجدید ہوتی رہتی ہے۔ اسی طرح شاہ صاحب نے ائمہ محدثین کو مجتہد متقل کا درجہ دیا۔ اور مجتہد منسوب تیار کر دیا۔ اس سے موطا مالک کو مقدم مان کر تیار کر دیا۔ اب شاہ صاحب کے اتباع میں سے جو محقق عالم پیدا ہوں گے وہ صحیحین اور سنن ابی داؤد و ترمذی میں سے صحیح حدیثیں نکالنے پر خود قادر ہوں گے۔ وہ مذکورہ بالا کتب پر مشتمل کو ہی بے صحیح نہیں مانتے کہ ان کو مصنف بہت بڑے عالم تھے۔ بلکہ وہ اپنی ذاتی تحقیق اور اجتہاد سے ان ائمہ کی تصحیح کو قبول کرتے ہیں۔

علم کے اس مرتبہ کی تعیین اور تعلیم کے بعد علم فقہ میں شاہ صاحب کا یہ مسلک قرار پایا کہ مباح ستر میں جو حدیثیں صحیح ہیں۔ ان کے موافق جو فقہی عالم نوے دیتا ہے اسی کو ترجیح دی جائے۔ خواہ شافعی ہو خواہ حنفی۔ یہ پہلا درجہ ہے۔ اُن کی فقہی تحقیق کا جو جائزہ میں لے کر انہیں سمجھ میں آئی۔ وہ عام علماء کی طرح اس بات کو قبول نہیں کر سکتے تھے کہ غلط فقہ حنفی تمام مسلمانوں کو ایک نقطہ پر جمع کرنے کے لیے کافی ہے۔ اس لیے کہ عربی بولنے والے مالک عموماً شافعی اور مالکی مذہب رکھتے ہیں۔ پھر اگر وہ لوگ سلطنت عثمانیہ کے مرکز سے دور ہیں تو وہ فقہ حنفی بہت کم جانتے ہیں مصر اور مغرب اس کی مثالیں ہیں۔ اب شاہ صاحب کا فیصلہ یہ ہوا کہ حنفی، شافعی فقہ کو مساوی درجہ رکھا جائے۔ اور موطا مالک کو اصل بنا کر کتب حدیث میں جو معروف و راگزیر کی زمرہ میں روایتیں ہیں (یعنی شواذ اور غرائب کو چھوڑ دیا جائے) اُن کو انتخاب کر لیا جائے۔ اُس کے مطابق اگر حنفی روایت ہے تو اس کو ترجیح دو۔ اگر شافعی ہے تو وہ رائج ہے۔ اگر اس فقہ کو اسلامی مرکز میں قائم کر دیا جائے تو مسلمانوں کا ایک نقطہ پر جمع ہو جانا آسان ہو جائے گا۔

مصر کی تلاش اور پھر حنفی فقہ کی طرف رجوع [شاہ صاحب پہلے ہی نکر رکھتے تھے کہ شاید اُن کا عمل تجدید حجاز میں مستقر ہو گا اور تمام دنیائے اسلام اُس کو قبول کرے گی مگر حجاز میں جا کر حالات کا پورا تقابلاً کرنے کے بعد ان کی رائے بدل گئی۔ اس کی طرف تفہیمات الہیہ میں اشارہ موجود ہے۔

لے امام دلی اندھ کو ہندوستان میں الہام ہونا کہ آپ کو ہمدیت (و عابدنا بالصوفیت) کا درجہ عطا کیا گیا جو مجتہد بعد باختر اہریت

فقہ معلوم ہی نہیں ہوتی۔ ایران کے اثر سے شیعہ کی حکومت یہاں قائم ہوئی۔ مگر وہ اکول ہی غور و بے اشتہار
 ہماری بحث نہیں۔ مسلمانان ہند کی اکثریت حنفی مذہب کی پابند ہے۔ ہند میں جبکہ اسلام آیا تو یہاں کے
 ایک بڑے حصے نے اس کو اپنی چیز سمجھا۔ امریکا کی زمانے کے تامل و تعاون اور بریٹری سلطنتوں اور پرتو
 حکما اور صوفیہ کی محنتوں سے ہندوستانی قوم نے اسلام کو اپنی چیز بنا لیا۔ یہ اسلام ان کے مذہب و اذان میں
 حنفی صورت میں آیا۔ اس لیے حنفیت ہندوستانی قوم کا قومی مذہب ہے۔ اب یہاں کوئی مصلح و مجدد اس طرح
 کبھی کام نہیں کر سکا کہ جہاں حنفیت کی حمایت ممکن ہو وہاں بھی اس کی پروا نہ کرے۔ اس مذہب نے ہندوستان میں

(دلیل ص ۱۰۰) گن شستہ) اس واقعہ کے قیام تک کل نظامہ کو شاہ ولی اللہ نے اپنے افکار اپنی نظر میں کاغذ پر لکھا دیا۔ اندکسیر
 مدینہ و فہم و صورت کی تمام کتابوں میں جو کچھ اس کے قریب ہیں، مناسب واقعہ پر جامع اسلامی سوسائٹی کے فساد کی تفصیل اور
 قلاب کی ضرورت پر زور دیا اور اس سے بحث کی ہے۔

چنانچہ ”اللہ الباقی“ کے باب ”اصلاح الامور“ میں فرماتے ہیں: ”اگر قوم میں تمدن کی نسبت بڑی باری رہے تو اس کی
 مناسبت اور حرکات اعلیٰ مدارج کمال پر پہنچ جاتی جو اس کے بعد اگر حکمران جماعت آرام و تساہل اور زینت و تفاہن کی زندگی
 اپنا شعار بنائے تو اس کا جوہر قوم کے کار و ریاضات پر نشانہ بڑھ جائے گا کہ سوسائٹی کا اکثر حصہ حوانات جیسی زندگی بسر کرنے پر مجبور ہوگا
 ایسے وقت میں ضروری ہے کہ قدرت الہیہ انقلاب کے سامان پیدا کر دے۔ اور قوم کے سر سے اس ناجائز نعمت
 کا اڑانا دے۔ چنانچہ قیصر کو سر کرنے کی حکومتوں نے یہی طریقہ (ارام و تساہل اور ناہیبت بالغہ) اختیار کیا۔ اس مرض کو دور
 کرنے کے لیے ان پر ہر لوگوں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے۔

یہاں ماضی طور پر نشانوں کی ذیل میں بتلاتے ہیں کہ نبی کے بادشاہوں اور امیروں کی حالت بھی قیصر کو سر کرنے کے جھگ جانی ہوئی ہے
 فرماتے ہیں: ”وما تراء من ملوک بلادک فی عن حکما یا قہر“

دوسرے سورت پر جہاں ”بوالی بحث ہے (حجۃ اللہ ص ۱۰۰) کہ اسلام نے دنیا کو قلعی طور پر بند کر دیا۔ وہاں تفصیل سے بتایا کہ
 مفاہیت بالغہ کے مرض سے سوسائٹی کو محفوظ کر دینا از حد ضروری ہے۔

”ملک کل نظامہ“ کے بعد ہی تعمیر ضروری ہے اس کے لیے تعلیمات الہیہ ص ۱۰۰ میں ہیئت اجتماع کے ہر عنصر کو اس کی غلطیوں پر متنبہ کر کے
 سیدھا راستہ بتلایا ہے۔

سب سے پہلے علماء اور موبیہ اولاد و شائستہ اور طلبہ اور علما اور زمام دار کو تبلیغ کی ہے کہ انہیں کیا کرنا چاہیو۔ جو انہیں ملوک اور
 اعلیٰ طاقت اور عیش و جماعت کے فرائض پر غفلت بخش کر عورت اور مرد کے اجتماع میں غلطیاں ہو رہی ہیں ان کو نمایاں کر کے
 بتلایا ہے۔ خبروں کے انتظامات اور صوبہ داروں کے فرائض نہایت تحقیق سے واضح کیے ہیں۔

اور ملوک پر ہے کہ یہ سب کچھ حالہ جلی کی طرف سے نیابتہ تحریر کیا جو اس سے اندازہ ہوتا کہ اس اجتماع میں صحیح بات کچھ بول لیکے
 لے لے کس قدر غلط ہوں گے۔ حضرت مولانا غم فہم ”روزنامہ“

الذین كانوا من علماء الحديث - فرب شئ سكت عنه الثلاثة في الاصول وما تضمنوا المنهية
ودلت الاحاديث عليه فليس بد من اثباته. وكل مذهب حنفی ۱۰۰
دوہری بگہیں لگتے ہیں۔ شہد کشف کی ذمہ داری جہاں ظہری منہ کیفیتہ تطبیق السنۃ بلفظہ
الحنفیۃ من الاخذ بقول احد الثلاثة وتخصیصہ بما یفہم والوقوف علی مقاصدہم و
الاقتصار علی ما یتفہم من لفظ السنۃ و لیس ذلک تاویل بعید ولا ضرب بعض الاحادیث
بعضاً ولا رد قضائہا بآیات صحیحہ بقول احد من الامتہ۔ و ہذا لا الطریقۃ ان اتسموا اللہ و
اکملہا فی الکبریٰ الاحمر والا کسیر الاعظم فیوض الخیرین ۱۰۰

اس طریقہ سے شاہ صاحب نے حنفی فقہ میں تقدیر کر دی۔ اب آئی رائے یہ ہے کہ جس قدر راویات
صحیحہ موجود ہیں۔ ان کے موافق فقہاء حنفیہ میں سے کسی نہ کسی کا فتویٰ ضرور ملتا ہے اس لیے فقہ شافعی
کی طرف توجہ کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ ایک حنفی جبکہ وہ حدیث میں تحقیق کے درجے پر پہنچ جائے
اور اپنی تصنیف شدہ حدیثوں کے موافق فقہ حنفی میں سے روایات منتخب کرے، تو وہ فقہ واجب الاتباع
ہوگی۔ شاہ عبدالعزیز اس فقہ کے امام ہیں۔

۱۰۰ قال الحافظ عبد القادر القرشي فالجواهر الحية ۱۰۰ والحاظ من العابدین قال بن طلوبانے تاج التواضع منقولہ
قال ابن العديم سمعت قاله العسکری قول زعم مشقن الکاسانی فی فضل الہدۃ الفقہاء و ظہر منہ الکلام معہم فی مسئلۃ نعیقوا
مسائل کثیرۃ فجعل کل ذکرمسائل یقول ذہب الیہا من اصحابنا فلاں و فلاں فلم یزل کذا کذا حتی کانہم لم یجدوا مسئلۃ
لا و قد ذوب الیہا واحد من اصحاب ابی حنیفۃ فالتفت الیہا من علی ذلک لم یجملوا معہ ۱۰۰

۱۰۰ قال الامام عبد العزیز الدہلوی ان المجتہد بن الہادی عن ابی حنیفۃ عن ابی حنیفۃ عن ابی حنیفۃ عن ابی حنیفۃ
لما رآہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متفرقۃ و آثارا لصلی اللہ علیہ وسلم متفرقۃ و آثارا لصلی اللہ علیہ وسلم متفرقۃ و آثارا لصلی اللہ علیہ وسلم متفرقۃ
اہم للمأخذ و اکثرہا فی الاحکام تحیر و اختلف راہیہم فی التفصیل عن هذا التعارض والاختلاف -
الف ما الذي اتخاذا ملك تحكيم على اهل المدينة - لان المدینة بیت الرسول و موطن خلقہ و
مسکن اولاد الصلابة و اهل البیت و محبط الوحی و اهلہ المعروف بمطانی الوحی کل حدیث او روایت
علمہم لابد ان یكون منسوخا اما ذلک و خصوصا اور محدث القصة فلا یقتنی ہما۔

دب، والذي اتخاذه انشأ في تحكيم على الحجاز، واشتغل بالدارا اينه مع ذلك حمل بعض الروايات على حاله و
بعضها على حاله اخرى۔ و سلك مسلك التطبيق مما يمكن۔ ثم ارتحل الى مصر العراق فجمع روايات كثيرة
عن ثقات تلك البلاد و ترجع عنده بعض الروايات على كل اهل الحجاز فحدث في مذهبہ قولان
قديم و جديدا۔ (باقی پر غور آئندہ)

ہم شاہ ولی اللہ کو حنفی اور شافعی ہر دو مذہبوں میں مجتہد متنبہ کرتے ہیں۔ جب وہ اپنے آپ کو مرکز اسلام و حجاز میں تصور کرتے ہیں تو فقہ حنفی اور شافعی میں سے کسی ایک کو ترجیح دینا جائز سمجھتے ہیں۔ اور جب وہ خود کو ہندوستان میں فرض کرتے ہیں تو اپنے والد کے طریقہ پر فقط فقہ حنفی کے مجتہد متنبہ امام ہو گئے ہیں اس سے متعلق فیوض البحرین میں ایک تصریح موجود ہے جسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ فرماتے ہیں: "تخوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفعۃ فیہ" ان مراد الحق بیک ان یجمع مثلاً من الامة المرحومة ایک نمایاں دلیل ہے ان الصمدین کیونکہ صدیقاً حق ہے بقول لہ الف صدیق اللہ زمانیکہ و ایک ان تخالف القوم فی الفروع فانہ مذاقہ لمراۃ الحق۔ ثم کشف لی انہو ذجاً فی قول

(ج) والذی اُخبرہ احمد بن حنبل اجراء کل حدیث علی ظاہرہ۔ لکنہ خصص بمواردہ اجماع اتحاد العلل فجاء مذہبہ علی خلاف القیاس واختلاف الحکم مع عللہ الفارق۔ ولذا لک نسب مذہبہ الی الظاہریۃ۔

(د) واما الذی اختار ابو حنیفہ وناہیہ اصحابہ جلد ادبیات ذلک انما تتبعنا فوجدنا فی الشریعۃ منہ من الاحکام۔

(صنف) ہی القواعد الکلیۃ المطرقة المنعکستہ کہو لانا لا نقرہ و نرہ و انہما اخری، وقولنا الختم بانہما وقولنا الخراج باضمان، وقولنا العنان لا یجتمعا فی الفسخ۔ وقولنا البیع یتشتم بالاجاب والقبول وقولنا البینۃ علی المدعی والیسین علی من انکر ونحو ذلک مما لا یحصی۔

(وصنف) ووردت فی حوادث جنینہ اسباب مختصہ کا تھا بمنزلۃ الاستثناء من تلك کلیات فالجواب علی المجتہدان یحافظ علی تلك کلیات (الشیخ) لاندسی اسباب و محض صاۃ علی الیقین فلا یلتفت الیہا مثال ذلک ان البیع یجمل بالشرط الفاسدۃ، قاعدة کلیہ۔ وما ورد فی قصۃ جابرؓ انہ اشتتر ط الخاقن الی المدینۃ نے بیع الحمل۔ قصۃ شخصیت جنینہ فلا تكون معارضة لتلك کلیة و کذا حدیث المصراۃ تعارض القاعدة کلیة التي ثبتت فی المشرع قطعاً۔ وحی قولنا الختم بالقرۃ و نحو ذلک من المسائل۔

ولہذا من ہذا اترک العمل باحدیث کثیرۃ، ووردت علی هذا النسق الجزئی لکنہم لا یمانون بہا۔ بل یحدون الاجتماع بالمحافظة علی کلیات۔ ودرج الجنئیات فی تلك کلیات مہمہا امکن۔ وهذا الکلام الاجامی لہ تفصیل طویل لایصح الوقت لہ۔ ولہذا لہا دی ۵۵ بحوالہ کتاب التہذیب مرقفہ ثالث۔

ترقیہ فی الجہت ملاحظہ ہو "ملفوظات شاہ عبدالغفرین طبع مجتبیٰ فی میرٹھ ۱۱۶-۱۱۷" ۱۲

شاہ عبدالرحیم کاضی طریقہ معلوم کر لے کیلئے ملاحظہ ہو انفاص صفحہ ۱۲

الاکسیر الاعظم

امام عبدالعزیز دہلوی | امام عبدالعزیز شاہ ولی اللہ کی وفات پر نو عمر تھے شاہ صاحب کے شاگردوں سے انھوں نے اپنی تکیہ کی۔ شاہ عبدالعزیز کے خسر شیخ مولوی نور اللہ بدھلوی شاہ ولی اللہ کے خاص صاحب تھے وہ فقہ حنفی کی تحقیق کا طریقہ شاہ صاحب سے سیکھ چکے تھے شاہ عبدالعزیز نے ان سے اپنی تکیہ کر لی۔ اور پھر اس طریقہ پر ہندوستان میں شاہ صاحب کے علوم کو کامیاب بنانے والی جماعت تیار کرنے میں مصروف ہو گئے۔

شاہ عبدالعزیز کے زمانے میں سیاسی تنزل، انتہائی کم پہنچ چکا تھا۔ سلاطین دہلی کے بالتال قوت (گمریز)، بہت متعطل اور جاہک تھی۔ ان کی کڑی انگاہوں کے زیر اثر شاہ عبدالعزیز کو کام کرنا پڑا۔ اس لیے ان کا تمرکز نمایاں نہیں ہے، اور ان کو غور اس کام کرنے میں لمبا وقت خچ کرنا پڑا۔ پھر بھی اولیٰ درجے کے کامیاب علماء میں شمار کیے جائیں گے۔ انھوں نے شاہ صاحب کے نظریہ انقلاب کو کامیاب بنا کر دہلی مرکزی جماعت پیدا کر دی (قلت ہمہ الاسراکان الا سراجۃ للہضۃ الہند ینتہ (۱) الامیر الشہید السید احمد البریلوی (۲) الصدر السعید مولانا عبدالحی الدہلوی (۳) والمصدر الشہید لانا محمد اسماعیل الدہلوی (۴) والمصدر الحمدید مولانا محمد اسحاق الدہلوی (۵) اسی سے ہم شاہ ولی اللہ کی فقہ کی تجدید مانتے ہیں۔

مشائخ دیوبند | ہمارے اساتذہ دیوبند شاہ عبدالعزیز کے شاگردوں کے شاگرد ہیں ہم نے ان کا طریق نہایت تحقیق سے حاصل کیا۔ ہم افغانستان اور ترکی میں رہے ہیں فقہا حنفیہ میں اپنے مشائخ سے بہتر عالم کہیں نظر نہیں آئے۔ اس کے بعد ہم حجاز میں رہے۔ جہاں حنفی شافعی، مالکی، حنبلی موجود ہیں۔ اور جہاں بلوچ کی حکومت ہے۔ اتفاقاً وہاں ضیفہ کو چھی لکھا ہوں سے نہیں دیکھا جاتا۔ مگر ہم نے جب اپنا ثمارت شاہ ولی اللہ کے طریقہ پر لایا تو علماء حرمین کو ہمارے مسلک سے کوئی خصومت نہ رہی۔ ہمارے حالات ایسے نہیں تھے کہ ہم اپنے مسلک کی عمومی تعلیم کا انتظام کر سکتے۔ مگر خواص علماء نے شاہ صاحب کا طریقہ (تحقیق حادیث اور تحقیق فقہ) ہم سے خصوصی طور پر اخذ کیا۔ اسے ہم شاہ صاحب کے طریقہ کی بہت بڑی کامیابی سمجھتے ہیں ہم جانتے ہیں کہ ہندوستان کے لوگ شاہ صاحب کے طریقہ کو عام طور پر ابھی نگاہ سے نہیں دیکھتے مگر اس کا سبب ایک سیاسی مقابلہ ہے جس پر ہم یہاں بحث کرنا نہیں چاہتے۔

وبالله التوفیق

پانچم تصوف و فلسفہ

(الف) ہم طور پر تصوفین مادی اخلاق سے اپنا مسئلہ شروع کرتے ہیں انسان کے بدن میں تین حصہ ہیں جنہیں علماء سے سب اعضاءے رتبہ کہتے ہیں۔ دماغ، قلب، کبدہ۔ ان اعضاء رتبہ کی مرکزی قوتوں کو لطیفہ، عقل، قلب نفس کہتے ہیں جو ایک دوسرے کی مکمل سے مختلف حالات اور حالات پیدا ہوتے ہیں جن سے تصوفین اپنی کتب میں دوسرے حصے سے بحث کرتے ہیں۔

(الف) شاہ ولی اللہ ان لطائف ثلثہ سے پہلے ایک لطیفہ جوارح بھی تجویز کرتے ہیں۔ ان کی عبارت لطائف القلوب میں سے بعینہ نقل کی جاتی ہے

دعا ہر مشرک کہ مسکمی باسلام است بحوث فی لطیفہ جوارح است۔ تحقیق اس لطیفہ آں ست کہ قلب و عقل و نفس بہ اعتبار تقویم جوارح، والہ بدون برائے تکمیل افعال جوارح و فنا در جوارح کے بلطیفہ جوارح و گردود۔ دبرائے تفہیم اس لطیفہ بریں فقیر شترے ظاہر ساختہ کہ مشرب بر موت بود۔ غیر از رستے از حیات با اوقاتی نمازہ و جمیع لطائف ثلثہ بارزہ او متبہ گشتہ۔ اما اوراد و تقاریر سے بسنہ بودند۔ و او غیر از رفق قوتے نہشت پس تا آخر الزمان روح را دے بفت۔ بہ ازاں ببرد۔ از رفق باز ماندن ہماں و مردنش ہماں وین طال نگاہانیدند۔ اس شتر فانی است در لطیفہ جوارح و مواخذہ اعمال شراعی بریں لطیفہ است ۳۲۳

دبہ تصوفین کو کہنا پڑتا ہے کہ تعلیم شریعت ایک خاص نصاب رکھتی ہے۔ اور تصوف و طریقت اس کے اورا و دوسری چیز ہے۔ اور پھر یہ بھی ساتھ ہی کہنا پڑتا ہے کہ یہ تصوف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں رائج نہ تھا۔ اس کی سبب یہ بتاتے ہیں کہ حضور کی صحبت میں اتنا نور اور برکت تھی کہ اس علم کی طرف احتیاج ثابت نہیں ہوئی۔

(۱) ہمیں اس قسم کی فکر میں ایک تین نفس نظر آتا ہے۔ گو تعلیم خدہ غمزدہ چیز ہے۔ اور تصوف اس سے ایک جداگانہ غیر ضروری امر ہے۔ یعنی جس کا بھی چاہے۔ اسے (تصوف) اختیار کرے اور جس کی مرضی نہ ہو اس سے سروکار نہ رکھے۔

(۲) پھر آگے چل کر ہم نے دیکھا کہ ایمان بالدارالآخرۃ ان تصوفین کی صحبت ہی میں مکمل ہوتا ہے۔ اور یہ بھی واضح ہے کہ قرآن عظیم ایمان باللہ کو جس کے ساتھ ایمان بالیوم الآخرہ جو قابل اعتناء نہیں مانتا۔ اس سے ہماری طبیعت میں تشویش پیدا ہوتی ہے کہ جو چیز ایمان بالیوم الآخرہ پر مشین دلاتی ہے اس کو کمزور کیوں کر دیا گیا۔

(۳) تاہم صاحب کی اس حکمت کو پھر لینے کے بعد ہمارا ایمان ہوا۔ ہم انسانی زندگی کو وحدت غیر منقسمہ مانتے ہیں۔ دنیاوی زندگی اور آخری زندگی دو متباہ چیزیں نہیں ہیں۔ بلکہ ایک ہی سیر کے مختلف منازل ہیں۔

شاہد صاحب کے لطیفہ جوارح کا مطلب یہ ہے کہ لطائف ثلثہ با نہ تو رنج رکھتے ہیں۔ ایک جوارح کی طرف

اس کی تکمیل کا نام شریعت ہے۔ دوسرا نسخہ اپنے منبع کی طرف اس کی تعمیل تصوف، طریقت، فلسفہ کہلاتی ہے۔ ہر انسان ایک ہی جبلت کے کرہ میں آتا۔ بعض چیزیں سبک نہیں کر سکتا شروع زندگی میں جو میں آجاتی ہیں۔ مگر وہ بڑے کو کافی زمانہ گزرنے پر اس کا غم مائل ہوتا ہے اسی طرح یہ ہو سکتا ہے کہ ایک انسان اپنی انسانیت کا مصداق بدن کو سمجھے اور اس کا ہم لطیف جوارح سے آگے نہ بڑھ سکے۔ جیسے عامۃ الناس کی حالت ہے۔ اور دوسرا انسان جو ذکی ہے وہ اپنے افعال، جوارح کو قفل، اخلاق، اور طبیعت کے افعان میں قید کر لیتا ہے۔ وہ انسانیت کے لیے ایک مرکزیت پیدا کر سکتا ہے۔

اس طرح پرتہ عینیت، اور طریقت، دو چیزیں نہیں ہوتی۔ بلکہ ایک چیز کے دو رنگ یا ایک - نسبت کے دو شریں۔ ایک پہلا ایک دوسرا اس طریق پر حیات کی وحدت بھی قائم رہے گی۔ اور انسانیت میں اختلاف جوارح بھی معقول رہے گا۔

”الطاف القدس“ میں پہلا باب لطیفہ جوارح پر بحث کرنے کے لیے معین ہو۔ دوسرے باب میں لطائف اللہ کے دوسرے پہلو پر بحث ہو تو دوسرے باب میں عقل اور قلب کے پہلے طبق پر بحث ہو جو عقل اور قلب کے پہلے طبق پر بحث ہو آخری درجہ پر پہنچ کر انسان کو اس کلی سے بے ربط پیدا ہوتا ہے۔ جو کائنات کی مرکزی قوت کے آئینہ میں ظاہر ہوئی۔

یہ مباحث مستقل تو جہ سے پڑھنے کے قابل ہیں۔ اس وقت ان تفصیل سے بحث کرنا مقصود نہیں۔ تجلی الہی کی تشریح سمجھنے کے لیے کتاب اسطوانات کا پڑھنا لازم ہے۔ اور اور ایک انسانی کے تنوع کی حقیقت معلوم کرنے کے لیے ”الطاف القدس“ کا مطالعہ کرنا ضروری ہے۔ اور اسلام میں تصوف کا فلسفہ تاریخ سمجھنے کیلئے لغات کا مطالعہ کرنا چاہیئے۔ اور تصوف کے طریق کی تفصیل ”فتاویٰ فی سائل“ و ”یار اللہ“ میں دیکھنی چاہیئے۔ شاہ صاحب نے اپنے والد ماجد سے جس طریقہ ”عقل“ کیا۔ اس کی تفصیل ”قول جلیل“ میں ہے گی۔ شاہ صاحب کے والد ماجد کے سوا کچھ حیات جن کو شاہ صاحب کے فلسفہ اور تصوف کی روح کہنا چاہیئے۔ ”انفاس العارفین“ میں مذکور ہیں۔ اس کتاب کے ہر اگر اخبار لاخبات از شرح عہد سخن دہلوی اور نفحات الانس از مولانا جامی کا مطالعہ کیا جائے تو اسلام میں تصوف کی پوری تاریخ سامنے آجائے گی۔

فصل (۲)

جیسے ہم نے امام ابو حنیفہ کی فقہ کو اجماعی تہذیب کے مفقود ہونے کے بعد، اسلام کا ایک ضروری جزو

مطالعہ کتاب لا متبادرہ کو دیکھا ہے۔ یہاں مراد عقداول ہے جو تائید ہو چکا ہے۔ دوسرا حصہ۔ عینیت اور وقت سے متعلق جو جہاں کہنا چاہیئے نہیں ہوا۔ حضرت مولانا فراتہ ہیں کہ کہ مکتبہ میں ہم اس کا ایک صبیح نسخہ دیکھا جو در شمار لطائف پرش ہو گا۔ تب فقیر کو زینہ جو کہ ایک نفع مند کتاب ہے۔ وہ مذکور علی اللہ بجزیرہ، ہر نواریں

قرار دیا ہے۔ اسی طرح ایرانی مسلم کی طبیعت نے جب اپنا پُرانا فلسفہ اسلامی رنگ میں لیا تو اس کا نام تصوف ہوا۔
 آئین قوموں میں تہذیب کے دو عنصر ہیں (۱) ایک کسی مجتہد کا قانون فقہ۔ جیسے منوجی کا دھرم ساستر۔
 (۲) اور دوسرا اشتراقی فلسفہ۔ بدھ پر ہند میں بھی تھی۔ اس کے علاوہ ایران اور یونان میں موجود تھی۔ آئین تہذیب
 کے یہ تینوں مرکز ایک ہی طرح کا فکر رکھتے ہیں۔ ایران جب مسلمان ہوا تو ان کے مشائی فلاسفوں نے علم کلام میں
 کیا۔ اور ان کے اشتراقی حکماء نے تصوف مدون کیا یہ چیزیں (مشائیت اور اشراقیت) ان اقوام کی ذہنیت کو
 لازم میں سے ہیں۔

جب ان میں ٹھنڈنا ہی پیدا ہوئی۔ تب کہیں انھیں قانون ضابطہ کی ضرورت کا احساس ہوا۔ اس کا
 نتیجہ یہ قانون (لا رہ فقہ) ہے جو یونان، ایران، ہند سب میں مکتوب اور غیر مکتوب شکل میں پایا جاتا ہے جب
 یہ قومیں مسلمان ہوئیں تو اسلام کی تعلیم کا وہ حصہ جو جواج کی تہذیب سے متعلق تھا، انھوں نے قانونی شکل میں
 مرتب کر لیا۔ اسی کا نام امام الامام ابو حنیفہ کی فقہ ہے (۲) اس کے بعد تہذیب کا جو حصہ لطیفہ عقل کے باہر سے تھیں
 رکھتا ہے اس کا نام فلسفہ مشائیت یا علم کلام ہے (۳) اور جو حصہ عقل کے بطن سے متعلق ہے اس کا نام مکتب فلسفہ
 اشراقیت ہے۔

اسلام نے بغداد کے مرکز میں جب ایرانیہ پر پورا قبضہ کیا۔ اور اس کو ابھار کر اسلام کی خدمت کے لیے تیار
 کیا۔ تو اسی مرکز سے تصوف پیدا ہوا۔ اور اسی طرح فقہ حنفی بھی عراق ہی سے نکلی۔

ہند میں اسلام ایران کے رستے سے آیا ہذا یہاں فقہ حنفی آئی اور تصوف بھی آیا۔ بنا بریں ہند میں
 اسلام کی خدمت کا یہیم کرنے والا کوئی محقق نہ فقہ حنفی سے قطع نظر کر سکتا ہے اور نہ تصوف سے بے نیاز ہو سکتا ہو
 ہم پہلے اشارہ کر چکے ہیں کہ ترکی تحریک ایرانیہ سے ملحدہ چیز نہیں ہے۔ ترک ایرانی تہذیب کے
 حامل ہو کر حاکم ہوتے رہے۔ اس لیے دہلی اور استنبول میں وہی تصوف رائج ہوا۔ جو بغداد میں پیدا ہوا تھا۔ ہمیشہ
 خلعت استنفاذات کے آخر سے اس تصوف کی ظاہر نی کل بدلتی رہے گی۔ مگر معنوں میں کوئی فرق نہیں آئے گا۔
 آئین قوموں کو معینی طریقے پر نبوت کا قائل بنانا اس پر توفیق ہے کہ ان کے تصوف کی آخر کار اس
 طرح اصلاح کر دی جائے کہ وہ نبوت کے سمجھنے کا آ رہن سکے۔

فصل (۳)

(۱) فلاسفر الہیات میں واجب الوجود کو بالاتفاق مانتے ہیں۔ مگر انسانی حواس کا اس سے تعلق پیدا
 ہونا نامکن سمجھتے ہیں۔ بحیال ان کے وہ جہانیت سے اتنا مجرور ہے کہ انسانی حواس اس کو کسی طرح ادراک
 نہیں کر سکتے۔

اب دوسری طرف انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات کو لیجئے وہ واجب الوجود کا جو ناسنام سکھائیں جیسے اللہ، لاہوت، اللہ یا ان کے ہم سنی کوئی اور لفظ اس ذات سے دیکھئے اور سنئے کا تعلق ضرور پیدا کرتے ہیں۔ نبوت کا مطلب ہی یہی ہے کہ اُس کے حامل نے خدا کی کوئی بات سنی اور وہ اپنے اتباع کو یقین دلاتے ہیں کہ اگر ان کے طریقے پر کوئی شخص تکمیل کرے تو وہ اللہ تعالیٰ کو دیکھے گا جس وقت تک اُس مسئلہ کا حل اور اس اختلاف کی تطہیر زمین و آسمان کو نہ سمجھائی جائے وہ اپنی طبیعت سے اُسے قبول کرنے کو تیار نہیں ہو سکتے۔

دع) شاہ صاحب کے تصوف میں یہی کمائن ہے وہ محلی الہی کا مسد اس طریقہ سمجھتے ہیں۔ جس کی ایک طرف تو واجب الوجود سے من و مد عینیت کی نسبت لکھتی ہے۔ یعنی اس محلی سے تعلق رکھنا واجب الوجود ہے۔

اور دوسری طرف تجلی اپنے منہ کے رنگ میں اس طرح رنگین ہو باقی ہے کہ انسانی عقل اور حواسِ اہلہ کا عین اُس سے نطق پیدا کر سکتا ہے اور اُس کے بعد یہ کہنا صحیح ہوتا ہے کہ میں نے خدا تعالیٰ کو دیکھا یا اس کی بات سنی !

اس طرح کی تہنیت کے بعد آئین خلافتی (حکومت) اور سماجی نبوت میں اختلاف رفع ہو جائے گا۔ ہم نے جب سے عقلمندوں کو اسلام کی تبلیغ کرنا مقصد حیات بنایا۔ وہ خواہ مسلم ہوں یا غیر مسلم تو ہمیں اس تحقیق کی از حد ضرورت ہوئی۔ ہم نے نوجوان تعلیم یافتہ کو اس ضرورت پر متنبہ کرنے کے بعد شاہ صاحب کی تصورات کی کتابیں پڑھائیں۔ تو وہ اس علم کی ویسے ہی ضرورت محسوس کرنے لگے۔ جیسے ابک عامی مسلمان جب شاذ کی پابندی کا ارادہ کرے تو کسی فہم کے سائنس کو ضروری سمجھتا ہے۔

فصل (۴)

یہاں ہم شاہ ولی اللہ صاحب کی ایک عبارت نقل کر کے ان کے مسلک کو واضح کر دیتے ہیں کہ وہ اس تصوف کی کتنی اہمیت ماننے ہیں تفہیمات الہیہ میں فرماتے ہیں۔

”ليس منا من لم يقرأ بكتاب الله، ولم يتفقه حديثه صلى الله عليه وسلم، ليس منا من ترك ملازمة العلماء، ائمة الصوفية الذين لهم حظ من الكتاب والسنة، او الراسخين في العلم

۱۷ حضرت مولانا غلام محمد کے حقیق یہ ہے کہ تربت کا مرکز مذہبی شہر نکلتا ہے۔ وہ اہل بادشاہ ہے۔ یعنی بیت اللہ یہ شہر دین، اخلاص، کامرانی، تہذیب کا قدیم مرکز ہے۔ فرماتے ہیں۔ ہم نے جب یہ خیال مولانا حمید الدین سے ظاہر کیا تو فرمائیے گئے کہ خدا تعالیٰ کے نام پر۔ اور وہ فیصلہ مذہب کا قدیم ترین لفظ معلوم ہوتا ہے۔ جو تمام مذاہب میں معمولی اختلاف کے مستعمل ہو گا۔ ۱۷

الذین لهم حظ من الصبر فبته. والحمد لله الذین لهم حظ من الفقه. والفقهاء الذین لهم حظ من الحذلک. والحمد لله الذین لهم حظ من الصبر فبته والجاهدون للتعصبات فاولئك تطاع الطریق ولتوس الذین نایاک ویا هم۔ جعلنا الله سبحانه ممن یطیعونه یرتبع رضوانه ولا یشرک به شئینا فانما نحن به دله والسلام ۵ منہ

دوسرے ملکوں کے علماء جو پچھلی صدی میں محمدیہ کا فکر رکھتے تھے۔ ان میں سے جن کو شاہ صاحب کے علوم قرآنیہ اور حدیثیہ اور فقہیہ پہنچے۔ وہ ان کی پوری قدر کرتے رہے۔ مگر شاہ صاحب کے تصوف کو ماننا ان کے لئے بہت گراں تھا۔ اس سے وہ بکھتے ہیں کہ ہم ابراہیمیت اور ہندویت کے قریب کچھ جا رہے ہیں۔ حالانکہ وہ ساریوں اور آئین قوموں میں ایک تضاد ثابت کرنا اپنے غرض کے لئے ضروری مانتے ہیں۔ جہاں میں رہنے ہوئے اس طرح کے لوگوں سے نہیں کافی واسطہ پڑا۔ مگر جب ہم نے انہیں ان مقاصد عالیہ پر مجبور کیا جو آئین ہوں کہ سماجی نبوت سمجھانے سے پیدا ہوتے ہیں اور ان سے انسانیت جس قدر بلندی پر پہنچتی ہے اس کے لئے ضابطہ کے تصور نے راستہ صاف کر دیا ہے۔ تو وہ اس کی قدر کرنے لگے۔ مگر اس پہاڑ کو طے کرنے کے لئے وقت صرف کریں۔ یہ وسعت قلب ہم نے ان میں نہیں دیکھی۔ ان لوگوں کی طرف سے جو ہندوستانی مسلمانوں میں وہیگیان ہوا اس میں تصوف قطعی طور پر نظر انداز کر دیا گیا۔ اس طرح وہ ہندوستانی جو پروپیگنڈا کا شکار ہوئے۔ اپنے ان کے کلام سے زیادہ مستغنیہ نہیں ہو سکے۔

فصل (۵)

ہم نے محسوس کیا کہ ایک عرب جیسا اپنے آپ کو مسلمان کہتا ہے وہی اسی طرح اپنی عربیت پر فخر کرتا ہے وہی حال ایرانی اور ترک کا ہے۔ مگر ایک ہندوستانی کو دوسری ملک میں جا کر اپنی ہندوستانییت سے ایک قسم کی نفرت محسوس ہوتی ہے۔ اس لئے کہ وہ اسلام اور اس کی تعلیم کے ائمہ ہندوستان سے باہر رہتا ہے۔ ہماری سمجھ میں یہ فکر مسلمانوں کے لئے نہایت مضحکہ خیز ہے۔ مسلمانوں کی اتنی آباہی کسی ملک میں نہیں جتنی ہندوستان میں ہے۔ ان کی ترقی کا سامان جس قدر ہندوستان میں میسر ہو سکا مسلمان کو اپنے ملک میں حاصل نہیں۔ اس طرح اتنی ترقی قوم ترقی کے راستے سے بھٹک رہی ہے۔

اس کا علاج ہماری سمجھ میں یہی آتا ہے کہ وہ اپنی تعلیم میں بھی پہلے ہندوستانی ائمہ پر اعتماد کرنا سیکھیں۔ اس کے بعد ان ائمہ کے شرف کے ساتھ ہندوستانییت محترم ہو جائے گی اور ہندوستانی کو اپنے ملک میں ترقی کرنے کا خیال پہلے درجہ پر ہو گا اور دوسری قوموں سے لے کر ترقی کرنے کا فکر دوسرے درجہ پر آگیا۔ ہماری سمجھ میں یہی ان کے لئے راہ نجات ہے۔

عہد اہل سنت میں اس فصل میں بیان کیا گیا تھا کہ ہندوستانیوں کو اپنے ملک میں ترقی کرنے کے لئے ہندوستانی ائمہ پر اعتماد کرنا چاہیے۔

کی حکمت بڑے ذوالاھل مصیبت سے ہمیشہ محفوظ رہے گا۔

فصل (۷)

شاہ صاحب نے لطیف جوامع کو اس قرار دے کر یہیں ایک دوسری شکل سے بھی نجات دلائی ہے۔ عام طور پر تصوف اور فلسفہ اخلاق سے شروع کیا جاتا ہے، اقتصادی ضروریات چھانی زندگی کے لئے بیشک ضروری آتی جاتی ہیں لیکن ان کو انسانیت سے سیدھا تعلق نہیں تسلیم کیا جاتا اس کی ہماری سیاست کو کھوکھلا کر دیا کر رہا ہے جسے عقل مند و زیادہ بااخلاق سب اجتماعی سیاست سے دور رہنا اپنا کمال سمجھتے ہیں۔

گورشاہ صاحب اس مہول کوجہ اندیشی متقدم واقع پر نہایت وضاحت سے سمجھاتے ہیں چنانچہ ایک جگہ فرماتے ہیں انسانیت کے اجتماعی اخلاق اس وقت باطل بر باد ہو جاتے ہیں جب کسی جبر سے ان کو اقتصادی تنگی پر مجبور کر دیا جائے اس وقت وہ گمراہی کی طرح صوفیوں کے لئے کام کرے گا جب انسانیت پر ایسی مصیبت آئے گی تو خدا انسانیت کو اس سے نجات دلانے کا کوئی راستہ ضرور الہام کرے گا۔ فرعون کی ہلاکت، قیصر اور کسریٰ کی تباہی اسی مہول پر لازم نبوت میں شمار ہوتی ہے، اس طرح پورا فلسفہ نہایت اعلیٰ طریق پر مرتب ہو جائے گا۔ انسانی اجتماعی زندگی کے لئے اقتصادی نظام ایسا ہونا ضروری ہے جو ان کی ضروریات کو پورا کر دے۔ اور اس کے بعد ان کے پاس کچھ وقت بچ جائے تاکہ وہ اپنے لطائف کی تکمیل پر غور کر سکیں۔

مذکورہ بالا الہام کبھی ذوالنبیائے کریم سے صورت پذیر ہوتا ہے اور کبھی صدیق اور حکیم کے واسطے سے۔ انتظامی نظام کی دستی کا نتیجہ یہ ہو گا کہ انسانی اجتماعیت کے اخلاق مکمل ہوں گے۔ اور ان اخلاق کی تکمیل ہی قبر و جنت کی مصیبتوں سے نجات دلائے گی۔ پھر ان اخلاق کی تکمیل دوسرے درجہ پر جنت کی نعمتوں سے مستفیض کرے گی۔ اور تیسرے درجہ پر جا کر اس کو رویت رب العالمین کے لئے تیار کر دے گی۔

اس فلسفے میں کہیں لغو نہیں آتا۔ اگر اسے جوت کا مقصد قرار دیا جائے۔ اور جہاں نبوت نہ ہو۔ وہاں انبیاء کے اتباع صدیق اور حکیم ان کا کام کریں تو نبوت انسانیت کے لئے ایک فطری چیز بن جائے گی اور یہی شاہ ولی اللہ کی خلافت کی روح ہے جس کا ہم فیہاں تعارف کرنا چاہا ہے۔

شاہ صاحب نے ایک موقع پر تحدیث نعمت کے طور پر شاہ محمد عاشق کو جن کا نام علی ہے، خطاب کرتے ہوئے خوب فرمایا ہے

علی بن ابی طالب سے شناسم میں گہر و ذوال حکمت را

فلا طوں آہ گرے دیدہ ہونے کہ من دارم

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔ لقا جات رسائل سراپنا بالحق۔

مجدد وقت

(حضرت امام القادریؒ صلی اللہ علیہ وسلم)

تو مبلغ تھا حدیث فخر موجودات کا
 تیرے آئے ہی جنازہ اٹھ گیا بدعات کا
 تو مفسر بھی، محدث بھی، فقیہ و شیخ بھی
 کون اندازہ لگائے تیرے محسوسات کا
 تیری فطرت بے نیاز درگاہ شاہ و وزیر
 تجھ کو دنیا میں بھروسہ تھا خدا کی ذات کا
 میں سمجھتا ہوں، مشیت کا وہی مفہوم تھا
 تو نے جو مطلب الیا قرآن کی آیات کا
 عقل و مذہب کو سمویا تو نے اس انداز سے
 صبح میں جیسے نمایاں ہو دھندلکارات کا
 تیرے ارشادات میں سامانِ تسکین ضمیر
 روحِ ایماں نقطہ نقطہ تیرے ملفوظات کا
 سادگی اسلام کی پھر سے نمایاں ہو گئی
 نور جب پھیلا جہاں میں تیری تعلیمات کا

تیرے وارث ہیں تیرے نور ہدایت کی شبیر
 اب بھی چرچا ہے جہاں میں تیری تعلیمات کا

ہندوستان میں اسلامی حکومت کے زوال کا سبب

شاہ صاحب کی نظر میں

(از حضرت علامہ سید سلیمان ندوی مدظلہ)

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ہر پہلو پر جس تفصیل سے لکھنے کو چاہتا ہوں اس کی فرصت نہیں، اور اس فرصت میں جو لکھا جا سکتا ہے وہ پسند نہیں، اس لیے میں نے اس نمبر میں لکھنے سے مندرجہ چاہی تھی، مگر ارشاد ہوا کہ شاہ صاحب کے حلق جتنا بھی اور جس قدر مختصر سے مختصر بھی لکھا جائے کہ وہ فائدہ کے لحاظ سے مختصر نہیں، اسی وجہ ازوائی کے سبب یہ چند سطر لکھنے کی ہمت کر رہا ہوں،

ایسے کم مصنف گزرے ہیں جن کی تعانیف میں ان کے زمانہ کی روح نہ ہی یا جس میں زمانہ مکان کی ہلک نہ ہو، اور کم از کم یہ کہ اپنے زمانہ کی علمی ناقدر شناسی اور اضطراب احوال کا ذکر نہ ہو، مگر شاہ صاحب کی تعانیف کا یہ حال ہر کہ وہ زمانہ و مکان کی قید سے بالکل پاک اور فکر و شکایت اور خوف حکایت سے سبوتا ہے، نیاز ہوا، یہ معلوم ہی نہیں ہوتا کہ کہتا ہیں اس زمانہ میں گئی ہیں جب امن و اطمینان اس ملک سے حرف غلط کی طرح مٹ گیا تھا، اسارا ملک طوائف الملوک، خانہ جنگی، سیاسی بدامنی اور ہر طرح کے شر و شر میں مبتلا تھا، دلی کی سیاسی مرکزیت مٹ چکی تھی، شیرازن اپنی بادشاہی کا خواب دیکھ رہا تھا، سکھ ایک طرف، مرہٹے دوسری طرف، جاٹ تیسری طرف، اور روہیلے چوتھی طرف ملک میں ہر طرف اودھم مچا رہے تھے، اور نادر شاہ اور احمد شاہ جیسے پرچش سپہ سالار خیر کے دروازے کے پاس کھڑے جب چاہتے تھے آمدی کی طرح آجاتے اور سیلاب کی طرح نکل جاتے، اور اس درمیان میں دلی خدا جانے کتنی دفعہ لٹی اور کتنی دفعہ بنی، مگر اللہ سے دلی کے تاجدار علم کا امن و اطمینان کہ یہ سب کچھ آنکھوں کے سامنے ہوتا ہوا، مگر نہ دل کو اضطراب نہ خیال میں ہتھار نہ قلم میں اضطراب نہ زبان پر زمانہ کا گلہ، نہ قلم سے بے اطمینانی کا اظہار، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہندی کے قسطنطنیہ یا صبر و رضا کے جس لامکان میں تھے وہاں تک زمین کی آنکھیں نہیں پونچھیں اور زمانہ و مکان کی گردشیں ہاں اپنا کام نہیں کرتیں، اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ سچے اہل علم کی شان کتنی بلند، اور عجب تسلیم و رضا کا منصب

کنا اوچا ہے،

اَلَا يَذْكُرُ اللّٰهُ تَعْمِيْنُ اَلْعُلُوْبِ ہاں! اللہ کی یاد سے دل اطمینان پاتے ہیں
صحیح علم کی صحیح خدمت بھی ذکر اللہ کی دوسری شکل ہے، اس لئے اگر وہ بھی قلب میں اطمینان
اور روضہ میں سکون پیدا کرے تو عجیب نہیں،

شاہ صاحب کی تصنیفات کے ہزاروں سنفے پڑھ جائیے آپ کو یہ معلوم بھی نہ ہوگا کہ یہ باریک
مدی جبری کے پیر شوب زمانہ کی پیداوار ہے، جب ہر چیز پر اطمینان اور بدامنی کی نذر تھی، صرف یہ
معلوم ہوگا کہ علم و فضل کا ایک دریچہ جو کسی شوبغل کے بغیر سکون و آرام کے ساتھ بہ رہا ہو، جو زمان و مکان
کے غس و خاشاک کی گندگی سے پاک و صاف ہو۔

لیکن پھر بھی وہ اسی زمانہ میں تھے، جب ہندوستان کی اسلامی سلطنت کا شیرازہ کھڑا تھا، ہر طرف
بے ترتیبی اور بے نظمی پھیلی ہوئی تھی، ہر طرف بے قیدی اور بے کئی آشکارا تھی، امر اور نیک ریلیوں میں تھے ہونے
خانقاہ کی جاگیروں اور سرنگیوں اور تالیوں میں تھے، اور علماء، جاہ طلبیوں اور سلاطین کی دربار داریوں میں تھے،
بادشاہ دین و دنیا کے ہر خیال سے آزاد ہو کر بزرگوں کی دولت، رقص و سرود کے تماشوں اور سن و سال کے
بازاروں میں تھارہ تھے، رعایا بے حال اور شگروں کے مظالم سے پال ہو رہی تھی، اس سے خزانے خالی ہو رہے
تھے، اور نئے گرم بازاری دکھا رہے تھے، یہ وہ منظر تھا جس پر ہزار ضبط و سکون کے بعد بھی شاہ صاحب کی
آکھوں سے بالآخر آنسو کے چند قطرے گر پڑ گئے، حجتہ اللہ الباقیہ کے ایک باب کے آخر میں لکھتے ہیں:-

و غالب سبب خراب المملدان فی هذا
الزمان مشیائ۔ احدا ما تضییعہم علی
بیت المال ان یقادوا لتکسب بالاحدا منہ
علہ انہم من الغزاة او من العلماء الذین
لہم حق قیہ۔ او من الذین جرات علان
الملک بصلتہم کالزہاد و الشہداء
او بوجہ من رجوع التکدی و یکون الغدا
عندہم ہوا لتکسب دون القیام بالصلی
فیدخل قوم علی قوم فینقصون علیہم و
یصلون کل علی المذنبۃ

اُس زمانہ میں ملک کی خرابی و دیرانی کے زیادہ تر دو
سبب ہیں، ایک بیت المال یعنی ملک کے خزانہ پر تکی
وہ اس طرح کہ لوگوں کو یہ عادت پڑ گئی ہو کہ کسی محنت کو
غیر خزانہ سے روپیہ اس دعوے سے حاصل کریں کہ وہ
سپاہی ہیں یا عالم ہیں جن کا حق اُس خزانہ کی آمدنی میں ہے
یا ان لوگوں میں سے ہیں جن کو بادشاہ خدا نعام و اکرام
دی کرتے ہیں، جیسے زہریشہ صوفی، اور شاعر اور دوسرے
گروہوں میں سے جو ملک و سلطنت کے کسی کام کے بغیر کسی
نیکسی ایسے طریقے سے روزی حاصل کرتے ہیں جو محنت کو
غیر ان کو ملتی ہو یہ لوگ ان کے اور دوسروں کو بے رحم

کو کم کر دیتے ہیں اور ملک پر بوجھ ہیں۔

دوسرا سبب کاشتکاروں، جو پاروں اور نہروں پر عماری محصول لگانا اور ان پر اس بارہ میں سختی کرنا ہے، یہاں ملک کہ جو بیچارے حکومت کے صلح اور ملک کو کم کو مانتے ہیں وہ تباہ ہو رہے ہیں، اور جو سرکش اور ناہنہ ہیں وہ اور سرکش ہو رہے ہیں اور حکومت کے محصول نہیں دے کرتے، حالانکہ ملک اور سلطنت کی بڑی سستے محصول اور فروغ اور عہدہ داروں کے بقدر ضرورت تقرر رہی، چاہیے کہ اس زمانہ کے لوگ ہتیار ہو کر سرت کے اس راز کو سمجھیں،

والثانی ضرب الضراب الثقلیۃ
علی التزاع والتحاسر والمصرفۃ والتندیۃ
علیہم حتی یفنی الی ارجاف لطلوعین
واسستصلیہم والی تمنع اولی باس شدلیہ
و یغنیہم و انما تعلم المدینۃ بالجمالیۃ
البسیرة و اقامتنا لحفظۃ بقدر لا یفترقا
فلتنبہ اهل الزمان لہذا النکتہ
(ابن ابی شامہ الدینی)

شاہ صاحب نے ان چند سطروں میں جو کچھ فرمایا ہے وہ آج مصلوں اور دفتروں میں پھیلا کر لکھا جاسکتا ہے
ان کی دوزیں نگاہ سیاسیات و اقتصادیات کے جن باریک گوشوں تک پہنچ گئی تھی، انہیں عمر ان کے
سمجھنے سے بھی فائدہ تھے،

جاگیردار کی قسم نے سارے ملک کو امر اور پر بانٹ دیا تھا، مرکزی کمزوری نے ان سب کی راگیں
ڈھیلی کر دی تھیں، پٹننی امر اس دعوے پر کہ ان کے بزرگوں نے بھی اس سلطنت کا کوئی کارنامہ بھی انجام
دیا تھا بے دردمند اور بغیر کسی محنت کے سلطنت کی دولت اور زمین پر قابض تھے، اور اب گودہ اتنا بل
بھی نہیں رہے تھے کہ سلطنت کا کوئی کام انجام دے سکیں، پھر بھی اسی ظاہری طمطراق، تزک و احتشام میں
و آرام، اور نمائش کی زندگی بسر کر رہے تھے، اور سلطنت کے مالیات کا نظام ان کی اس فضول عیاشی اور
سستہ و بالا ہو رہا تھا۔

زمیندار اپنے اپنے علاقے بنا کر سلطنت کی زمینوں پر قابض تھے، اور اگر ان کو کچھ طاقت حاصل
تھی تو ہر قسم کے مکاری و مہارت کو ٹھکرا کر داعش دے رہے اور لوٹ رہے اور ٹٹا رہے تھے، اور ان سرکش
ہیمنداروں سے ہر سال دایانہ کی وصولیابی کسی نوبی مہم کے بغیر ممکن تھی۔ چنگلہ داروں اور عاٹوں کا یہی کام
ہوتا تھا کہ ہر سال لڑ جھگڑ کر زمینداروں کی گڑھیاں فتح کریں اور دایانہ وصول کریں۔

اسی طرح اگر کسی خاندان میں ظاہری یا باطنی کمالات کی حامل کوئی ہستی ہو، اور اس کے اطہیان کے
جیسے بادشاہ وقت کو کوئی روزینہ مقرر کرنا ہے تو اس کو نسل بعد نسل لاخراج زمینین وی جا رہی تھیں

کر دے دعائے انشا و جادہ و جلال و عمر و اقبال میں مصروف رہیں، ان کے اغلاط ان ظاہری و باطنی کمالات سے محروم ہونے کے باوجود سلطنت کے مال پر بے وجہ بوجھ تھے، اور بے محنت کی روزی پکر ملک و ملت کیلئے ان کا وجود ننگ و عار بن رہا تھا۔

یہی حال سلاطین اور امراء کی آن زرباشیوں کا تھا جو وہ مدح گو شاعروں قصہ خوانوں، گوپیوں، نقالوں، اور فنون لطیفہ کے بہترین اداکاروں پر صرف کر رہے تھے، اور سلطنت کی بنیادیں جن محکموں پر قائم تھیں وہ کوڑی کوڑی کو محتاج ہو کر زبردہ رہ رہے تھے،

اس غیر عادلانہ نظام کا نتیجہ یہ تھا کہ بادشاہوں کو چونکہ بہر حال اپنے کار و بار کو چلانا تھا اس لئے سرکشوں اور زبردستوں کو جن سے وہ کچھ لے نہیں سکتے تھے چھوڑ کر غریب کسانوں پر اور ان پر جان کی فرائیضوں کی قیل سے سزائی نہیں کر سکتے تھے کل سلطنت کے مصارف کا ہار تھا، اور سارے محصول اکیلے انھیں سے وصول کیے جا رہے تھے، جس سے ملک کی بے چینی اور بد حالی میں اضافہ ہوتا جاتا تھا، ان غیر متوازی اقتصادی حالات کا انجام بتا ہی کے سو کیا تھا؟

اس ایک آفتاب سے اندازہ لگائیے کہ شاہ صاحب کی اقتصادی و سیاسی نگاہ کتنی دور تک پہنچی تھی۔

لیکھ ترجمان القرآن لاہور

اپنی نوعیت کا یہ ایک ہی ماہوار رسالہ ہے جو آٹھ سال پہلے کو حکم ہلام مولانا سید ابوالخیر محمد دودی کے زیر اہدیت اپنی تہذیبی شان کے ساتھ نکل رہا ہے۔

دنیا میں جو افکار و خیالات اور اصول تہذیبیہ پائے جاتے ہیں ان پر پہلی نظر نظر تنقید کرنا اور فلسفہ و مسائل ریاست پر بحث کرنا اور معاشرہ ہر چیز پر قرآن و سنت کو پیش کردہ ہولوں کی تہیج کرنا اور زمانہ جدید کے حالات پر ان اصولوں کو نظر کرنا اس رسالہ کا خاص موضوع ہے قیمت سالانہ پانچ روپیہ۔ نوٹ: لاہور میں

منیجر رسالہ ترجمان القرآن

پونچھ روڈ لاہور

صدق لکھنؤ

ملک کا مشہور سرفہرست دار صلاحی پرچہ

زیر ادارت مولانا عبدالمجید دہلوی

مغربیت کے فتروں سے اگر آپ خود محفوظ رہنا اور اپنے اہل عیال کو محفوظ رکھنا چاہتے ہیں تو اس اخبار کا مطالعہ آپ کے لئے ناگزیر ہے اس کے مطالعہ سے آپ کی حسرت خفا ہی میں ترقی ہوگی اور عداوت اسلام کے ہر حلو کے جو کچھ کیلئے آپ اپنے کو تیار پائیں گے۔

چند سالانہ چار روپیہ

پتہ منیجر صدق
مرشد آباد ہاؤس گولہ منیج لکھنؤ

شاہ ولی اللہ

(از حضرت رئیس مدینہ جلال پوری)

میں چونکہ خود شاعر نہیں ہوں اور ذوق شاعری سے بھی لظرف محروم ہوں اس لیے جانتا تو نہیں مگر جانتے والوں سے سنا ہوں کہ کوشش صاحب اس زمانہ کے چلی کے شاعروں میں ہیں۔ لیکن اگر وہ صرف شاعری جوتے تو شاید مجھے ان سے نیاز حاصل کرنے کا موقع ہی نہ ملتا۔ مگر وہ شاعر ہونے کے ساتھ عقائد میں کٹر مسلمان اور کمال اللہ علیہ کے نمائندہ بھی ہیں۔ میری ان کی جان پہچان کی ابتدا بھی مسجد ہی سیوئی ہو وہ جب بریلی آتے ہیں دفتر انجمن کے قریب ہی اپنے (اور میرے بھی) دوست پروفیسر طین احمد صاحب کے یہاں قیام پذیر ہوتے ہیں اور پانچوں وقت کی نماز پوری پابندی کے ساتھ مسجد ہی میں پڑھتے ہیں۔ مسجد کی اس مشرک حاضری نے پہلے ہمارے میوں کو اور پھر دلی کو قریب کیا، اور اب وہ میرے بہت ہی نفیس دوستوں میں ہیں اور ان کے اسی اخلاص کا نتیجہ ان کی یہ نظم ہے جو میری درخواست یا فرمائش پر دلی انٹرنیٹ کیسے لکھی گئی ہے۔

روحِ حجاز کی تنویر تھا جمال ترا	جسین ہند کی تقدیر تھا جمال ترا
بنا یا نازش بغداد تو نے دہلی کو	ہوا بلند وہ آواز وہ کمال ترا
مقامِ قلبِ مسلمان عیاں ہوا تجھے	ترے جواب کا تھا منتظر سوال ترا
فروغِ دید کا عنوان ہر نظر تیری	جال یار کا آئینہ ہر خیال ترا

تجھے حبیب تھا فرمودہ خدا و نبیؐ
جہان فکد و نظر تیرا غاشیہ بردار
گدازِ عیلم، جہا و عمل ہمسرو یقین
تھی ارض ہند پہ طاری فدا کی تاریکی
شہید جذبِ محبت تھا حالِ قالِ ترا
طلسمِ ظلمتِ اوہام پائمالِ ترا
نفسِ نفس تھا محبت میں لازوالِ ترا
حیاتِ بن کے اٹھا کو کب جلالِ ترا

وہ اسے محدثِ اعظم عجب مانہ تھا

کہ عام جب ترا دیں مجاہدانہ تھا

دلوں کو باخبر رسم و راہ تو نے کیا
فقیر وقت کو دے کر جہاد کی شہر
ہر اک نفس کو بنا کر مادی توحید
نہے کمالِ محبت کہ ہر محبت کو
ترے ضمیر کو تنویرِ راشدین ملی
ترے عمل سے کھلا عقدِ سیاستِ دیں
سنا کے سلطنتِ کبریا کا فرودہ نو
بتا کے دولتِ گیتی کو دولتِ جمہور
بلند شعلہٴ عشقِ الہ تو نے کیا
کچھ اور قربِ خانقاہ تو نے کیا
جہاں میں تذکرہ لا الہ تو نے کیا
نثارِ عشقِ رسالت پناہ تو نے کیا
اسی چراغ کو پھر حضورِ راہ تو نے کیا
لباسِ فقر کو گردوں پناہ تو نے کیا
گدازِ عیلم، جہا و عمل ہمسرو یقین
تھی ارض ہند پہ طاری فدا کی تاریکی
نظامِ جبر و تعظمِ تباہ تو نے کیا

جہاں کو پھر ترے پیغام کی ضرورت ہے

نویدِ رحمتِ اسلام کی ضرورت ہے

ای نفع کی ذہنی مروجیت کی ایک بدترین مثال یہ ہے کہ آج ہم اپنے بزرگوں کی تعریف کرتے ہیں تو ان کے لئے وہی صفات تجویز کرتے ہیں جو موجودہ دور سیاست میں کسی بڑے وکیل یا لیڈر کے لئے سراپا نازش و افتخار کے جلتے ہیں۔ اس قسم کے تقاریر میں غالباً سب سے بڑا خاندان اور پر غلت لفظ "انقلابی" ہے۔ گزشتہ چند ہفتوں میں اسلامی سیاست پر جن حضرات نے مقالے لکھے ہیں ان کا مطالعہ کیا جائے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ ہمارے ادب و قلم کس بُری طرح جدید و انسانی تائنس سے مرعوب ہو کر رہ گئے ہیں۔ اب ہمیں اپنے ہر رنگ کی ذات "انقلابی" اور اس کا ہر کارنامہ "انقلابی" نظر آنے لگا ہے۔ ان لوگوں میں حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی ذات غالباً سب سے نمایاں اور ممتاز ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت شاہ صاحب کو ہندوستان کے دو بڑے افراد کا سب سے بڑا داعی انقلاب و ہمنام اور انقلابی کہا جاتا ہے۔ حالانکہ اگر انقلابی کے صحیح معنی کو پیش نظر رکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ حضرت شاہ صاحب کو انقلابی کہنا ان کی تعریف و توصیف نہیں بلکہ ایک گویہ تنقید ہے۔ حذر یہ ذیل سطروں میں اس حقیقت پر کچھ روشنی ڈالنے کی سعی کی گئی ہے۔

انقلابی کے خصائص | سب سے پہلے انقلابی اور مصلح کا فرق سمجھ لیجئے، جو حضرات کسی قوم میں تبدیلی پیدا کرتے ہیں وہ "مصلح" کہلاتے ہیں۔ اور وہ مصلح، ان دونوں میں ماہر الامتياز ہے کہ مصلح کا ارادہ نہایت مستدل اور انوار و تقریر سے بکا ہوا ہوتا ہے، وہ روحانی اور اخلاقی کیر کڑ کے لحاظ سے بہت بلند پایہ انسان ہوتا ہے۔ اس کی تمام شخصیت غیر غریبی اور غیر انہیسی کے جذبہ پر قائم ہوتی ہیں۔ اس میں منتقامہ جوش باطل نہیں ہوتا۔ اس کو ذاتی ترغیب اور وجہ ہمتی سے بھر ہوتا ہے۔ وہ جو کچھ کرتا ہے اور کہتا ہے، سچائی اور ایماندارانہ سے کرتا اور کہتا ہے، لیکن اس کو برخلاف ایک انقلابی لیڈر یا رہنما کا یہ حال نہیں ہوتا۔ اس کے سامنے ایک نظام ہوتا ہے، اس کے خیال میں نہایت ہی کمزور اور مذہم، وہ ہر ممکن طریقہ سے اس کو تبدیل کرنا چاہتا ہے، اس کے لئے غلو و درگزر بے محنتی جیزی ہیں۔ یہ نظام چونکہ اس کی نگاہ میں انتہاء پر جمیج اور لائق مذمت ہوتا ہے۔ اور اس کے احساسات اس کی نفرت و عناد سے پُر ہوتے ہیں۔ اس لئے رد عمل کے ہول کے مطابق وہ اس کا انتہائی توڑ تلاش کرتا ہے اور اس پر جم جاتا ہے۔ اس راہ میں اس کو اعتدال اور میانہ روی کا مطلقاً ادھیان نہیں رہتا۔ خلا ایک انقلابی نظام کے لئے بکا ہو چکا ہے تو وہ اس کے مقابلہ میں سوشلزم سے کم کسی چیز پر رہتی ہی نہیں ہو سکتا۔ وہ انفرادی ملکیت کا ہی سرور سے منکر ہوتا ہے۔ اس کے لئے یہ دُشوار ہے کہ وہ ملکیت کی تحدید یا اس پر کچھ پابندیاں عائد کرنے پر رضامند ہو سکے۔

پھر جب وہ اپنی ایک شاہراہ مقصود متعین کر لیتا ہے تو وہ اس پر آنکھ بند کر کے بڑی تیزی سے چلتا ہے۔ اب اس کو گرد و پیش کی کوئی پروا نہیں ہوتی اور نہ اسے یہ خیال ہوتا ہے کہ گزیر قدس ہزار جانست والا سارگرم

ایسا نہ ہو کہ سیکڑوں بے گناہ انسان اس کی تیز گامی کی زد ہو جائیں، اس لحاظ سے انقلابی کے لئے ضروری نہیں کہ وہ فضائل اخلاق کا پابند ہو۔ اور وہ حافی مرتبہ کے لحاظ سے وہ کسی غیر معمولی حیثیت کا انسان ہو۔ غرض یہ کہ ایک انقلابی کے ذاتی خصائص و فضائل کا تجزیہ کیا جائے تو اس میں تین چیزیں نمایاں نظر آئیں گی

(۱) تشدد اور جبر

(۲) افراط و بے اعتدالی

(۳) خود غرضی اور جذبہ انتقام

انقلاب فرانس کے نام سے آج کون بڑھا کھڑا واقعہ ہے جنہوں نے اس کی تاریخ پڑھی ہے وہ جانتے ہیں کہ فکری اور ذہنی تبدیلی پیدا کرنے میں فرانس کے چار مصنفوں کو بہت دخل ہے انکیلیرو، دالتیر، ویدرو، اور روسو، یہ چار وہ لوگ ہیں جن کی تصنیفات کو اساس انقلاب کہا جاتا ہے، ان میں غالباً سب سے زیادہ اجمدال پسند روسو ہے لیکن اس کا حال بھی یہ ہے کہ وہ امن، علم، تہذیب اور مذہب و اخلاق ان سب چیزوں کا برطریق اڑاتا ہے، اور ان پر پھپھیاں کستا ہے۔ مثلاً ایک جگہ وہ لکھتا ہے۔

تہذیب کیا ہے؟ تعیش پسندی

ان کیا ہے؟ ظلم و جور!

علم کیا ہے؟ انسانی غلطیاں

چونکہ اس طرح کی انتہا پسندانہ باتیں شعوری یا غیر شعوری طور پر کسی اندرونی جذبہ انتقام پر مبنی ہوتی ہیں، یہی جذبہ خود روسو کے بعض عقیدتمندوں کو اس کی طرف سے کبھی کبھی شہید ہوا جاتا تھا۔ اور وہ درپردہ یہ سوال اٹھاتا تھا کیا روسو سوسائٹی کا اس لئے دشمن ہے کہ اس میں وہ اپنے لئے کوئی جگہ نہیں رکھ سکا؟ کیا وہ دولت سے اس لئے منتفر ہے کہ وہ اسے حاصل نہ کر سکا؟

پھر کتاب انقلاب کے مسلمات و اصول میں قدر اور انقلاب میں کوئی فرق نہیں ہے چنانچہ انقلابیوں کا ایک عام مقولہ ہے کہ گامیاب بغاوت کا نام انقلاب ہے، اور ناکام انقلاب کا نام بغاوت، انہوں نے کہا کہ تخیل کا موقع نہیں ہے، مذہب بات بہت آسانی سے ثابت کی جاسکتی ہے کہ آج کل کے مصالحو انقلاب میں جن لوگوں نے شاندار انقلابی کارنامے کیے ہیں، ان میں اکثر و بیشتر ایسے ہی لوگ تھے جو ذاتی طور پر سوسائٹی کے مردہ نظام کا شکار ہوئے، اور اس کی وجہ سے انہوں نے اس کے خلاف ظلم و بغاوت بلند کیا۔ مثال کے طور پر میں کارل مارکس کی ابتدائی پر مصائب زندگی کو پیش کر سکتا ہوں، اس بنا پر اس کے افکار و اعمال کی نسبت یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا کہ

لے انقلاب فرانس از جانب باری ص ۲

وہ کسی ذاتی غرض یا کسی جذبہ انتقام سے بالکل متبرک و منزہ تھے۔

میں اس موقع پر یہ بھی ظاہر کر دینا چاہتا ہوں کہ کسی انقلابی لیڈر کی غلت و بزرگی کا حکم نہیں ہونا جس

اہل مقصد یہ ہے کہ میرے نزدیک ایک مصلح۔ جہد اور مجاہدیت کا مرتبہ انقلابی سے کہیں زیادہ بلند ہے۔ اور میں

ایک لمحہ کے لئے یہ گوارا نہیں کر سکتا کہ آپ اپنے کسی جہد و ملت یا مجاہدیت کو انقلابی کے لفظ سے یاد کریں۔

حضرت شاہ صاحب کے خصائص | انقلابی کی ان خصوصیات کو پیش نظر رکھ کر اب حضرت شاہ صاحبؒ کی وضاحت

و کلمات کا جائزہ لیجئے تو معلوم ہو گا کہ حضرت شاہ صاحبؒ اسلام کے بہترین مفکر، حکیم، اور زبردست عالم ربانی اور

اسلامی فلاسفر تھے۔ اُن کی تصنیفات نے اُس زمانہ کی بیچارہ ہڈیوں کی اصلاح کر کے انہیں پاک و صاف بنایا

غیر اسلامی اوہام و تخیلات کی جگہ مسلمانوں میں خالص اسلامی تخیل پیدا کیا۔ حضرت شاہ صاحبؒ شریعت، طریقت

فلسفہ اور تصوف، عقلیات اور تعلیمات کے ایسے مجموعہ و کثمن و دل آویز تھے کہ اُن کی ذات جس طرح ایک مسلمان کے

لیئے رشد و ہدایت کا کام دے سکتی ہے۔ نامسلمانوں کو انصاف پسندوں کے لئے بھی وہ بہترین معلم ثابت ہو سکتی ہے

حضرت شاہ صاحبؒ کی پُروردہ تحریر کا اثر مسلمانوں کی طرح غیر مسلموں کے دل و دماغ کو بھی متاثر کیے بغیر نہیں رہتا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اسلام کے بہترین راہ دار حکم و مصالح میں۔ اور پھر اپنے ہمہ گیر دلائل و براہین کی روشنی میں اُسے

اس طرح بیان کرتے ہیں کہ سُننے والے کو جالی انکار باقی نہیں رہتا۔ اسلام دینِ فطرت ہے۔ پس جس کسی کو اس دین کے

محرم اسرار ہونے کا شرف حاصل ہو گا، ضروری ہے کہ تمام لوازمِ فطرت۔ اسرار و رموزِ عالم سے بھی ہمہی طرح

باخبر ہو اس مقام بلند پر پہنچ کر مجاہد اور قیاس و تخمین کے تمام حجابات یکے قلم اٹھ جاتے ہیں اور دیکھنے والا جلوہ

جمال حقیقت سے بلا واسطہ شاہِ کام و فائزِ لرام ہوتا ہے۔ یہی وہ مقام ہے جہاں پہنچ کر بابِ سلوک و معرفت

کی مہطلع میں انسان اپنے تئیں مجدد سمجھنے لگتا ہے۔ اب اگر کسی مرشدِ کمال یا علمِ شریعت میں جہارت کے ذریعہ حضرت

حق جل و علا کی توفیق اُس کے شامل حال نہیں ہوتی تو وہ گمراہ ہو کر طرح طرح کے دعاوی باطلہ کرتا ہے۔ رند و سنیہاں

ہے۔ اور اس مقام سے گزر کر اُس کی طبیعت میں اعتدال پیدا ہو جاتا ہے۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے تنہائات، انجیر الکثیر، اور حجتہ اللہ الباقیہ کے شروع میں جو کچھ اپنی نسبت لکھا ہے

ایک طرف آپ اُس کو دیکھیے اور دوسری جانب آپ نے اپنی تصنیفات میں شریعت و طریقت کی تطہیر کی چوٹیں

کی ہے اُس کو ملاحظہ فرمائیے تو صاف عیاں ہو جائے کہ آپ بے طے اُس مقام رفیع پر سر فراز تھے جو مجددیت کا

مرتبہ کہلاتا ہے۔ لیکن چونکہ علوم ظاہرہ و ربانیہ میں بھی آپ کو بڑا کمال تھا، اس لیے مجددیت کی شان کے ساتھ آپ کے

قباحت میں فلسفیت کے ایک نکتہ تدریس کا اور اضافہ ہو گیا ہے اور ان دونوں کی آمیزش نے حکماء اسلام کی

صفت میں آپ کو ایک نمایاں تر مقام پر بلا بٹھا یا رکھا۔

مقام مجددیت | حضرت شاہ صاحبؒ خود اپنے اس مقام کا انہار تہیات میں اس طرح کہتے ہیں۔۔

”مجھ کو میرے رب نے یہ عجایب کہ ہم نے تم کو اس طریقہ کا امام بنادیا اور حقیقت قریب تک پہنچنے کے تمام بہتوں کو بند کر کے صرف ایک راستہ کھلا رکھا ہے، اور وہ تمہاری محبت اور احکامات کا راستہ ہے، جو شخص تمہارا دشمن ہے، اس کے لیے آسمان آسمان نہیں اور زمین زمین نہیں پس تمام اہل مشرق و مغرب تمہاری رعیت ہیں اور تم اُن کے بادشاہ، اس سے غرض نہیں کہ یہ لوگ جانتے ہیں یا نہیں۔ اگر جانتے ہیں تو کامیاب ہوں گے ورنہ نقصان ٹھانگتے ایک مقام پر فرماتے ہیں۔۔

”مجھ کو بتایا گیا ہے کہ میں اس حقیقت کا اعلان کر دوں کہ آج وقت میرا ہی وقت ہے۔ اور زمانہ میرا ہی زمانہ ہے، اس شخص پر حقیقت جو میرے جھنڈے کے نیچے نہیں ہے“

ایک دو نہیں تہیات کا اول سے آخر تک مطالعہ کیا جائے تو اس میں اس بات سے متعلق اشارات و تصریحات بکثرت ملیں گی۔

پھر حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ جو کچھ فرمایا، مدعیان باطل کے دعاوی کی طرح محض زبانی تہلی اور خود ستائی نہ تھا بلکہ اُن کی تصنیفات، اُن کے شاندار علمی اور علمی کارنامے اس دعویٰ کا ناقابل تردید ثبوت ہیں اس حقیقت ثابتہ سے کون انکار کر سکتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب جن مضبوط بنیادوں پر اپنے دست تجدید سے اسلام کی تہیز قائم کر گئے ہیں اُس کی استواری کا یہ عالم ہے کہ حادثہ و فوائزل کے لاکھ سیلاب آئیں اُس کو متزلزل نہیں کر سکتے۔ آج اسلامی فلسفہ و عقائد و معارف اسلام کی جو کچھ روشنی نظر آتی ہے وہ سب ہی آفتابِ علم کا برتو ہے۔

فیضی احسن ازین عشق کو دران مروند

گرم دارد و ز تو ہنگامہ روانی را

علم اسرار | یہ ظاہر ہے شاہ مجددیت اُس وقت تک کامل نہیں ہو سکتی جب تک کہ شریعت کے غوامض و حکم سے پوری طرح واقفیت نہ ہو اس کے بغیر ایمان محض ایمان باغیب اور عمل صرف تمسکِ حکم کے درجہ تک محدود رہتا ہے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کو مجددیت کے مقام بلند پر سرفراز ہوا تھا اس لیے انھیں اسرار و رموز شریعت کا محرم بنایا گیا اور جو حقیقتیں دوسروں کو محض سان گمان سے معلوم تھیں۔ آپ نے اُن کا شاہدہ کیا چنانچہ عجز اللہ الباقی اس ارشاد ہوتا ہے۔۔

میرے نزدیک تمام جدید فنون میں سب سے زیادہ ذہین مرتبہ کے لحاظ سے سب سے زیادہ بلند اور علوم شرعیہ میں سب سے زیادہ روشن اور مہربان دین کے اسرار کا علم ہے جس میں احکام کی حکمتوں اور مصلحتوں

اور غرض خاص اہل کے مجیدوں اور ان کے نجات سے بحث ہوتی ہے۔ پس خدا کی قسم ابھی
 علم سب سے زیادہ اس کا سخن ہے کہ انسان اپنی استطاعت کے مطابق اس میں اپنے نفس میں
 اوقات صرف کرے اور فرض طاعتوں کے بعد اس کو اپنے لیے ذخیرہ آخرت بنائے۔ کیونکہ
 اسی علم کے ذریعہ انسان کو شرعی احکام و مسائل کی بصیرت حاصل ہوتی ہے۔ اور اخبار مشرعا کے ساتھ
 اس کی نسبت ایسی ہی ہو جاتی ہے جیسی عروص جاننے والے کی انسا کے وہ دین کے ساتھ یا
 ایک عالم منطق کی براہین مغل کے ساتھ اور وہ اندھیرے میں ٹھوکریں کھانے
 سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

علوم تفسیر و ظاہریہ میں ہمارے پھر ہر جہ کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ اپنے ماحول کا بالکل صحیح اندازہ رکھتا ہو
 اپنے زمانہ کے ماحول و احوال سے پوری طرح باخبر ہو اور جدید طریقہ استدلال پر اس کو کامل عبور ہو۔ اگر یہ چیز نہیں ہے
 تو اسے جدیدیت میں خاطر خواہ کامیابی حاصل نہیں ہو سکتی، کیونکہ وہ انبار زمانہ کا ان کے مروجہ علوم کی روشنی میں خائن
 اٹھائی کو سمجھا نہیں سکیگا اور لوگ خود اسی کے طرز استدلال سے نالاوس ہو کر اس کے دلائل زیادہ قویہ کے ساتھ اس میں شک
 نہ رہے۔ **نور تجرید و تقریر** ان کمالات کے ساتھ ذور تحریر و تقریر کی نعمت سے بھی بہرہ اندوز ہونا ضروری ہے۔ اس کے بغیر
 پر حکم کے دلائل و براہین کا اثر کم ہوتا ہے۔ حضرت شاہ صاحب کی ذات گرامی ان تمام اوصاف و ثنائی کی بھی جامع
 تھی آپ کے عہد میں علوم عقلیہ میں منطق و فلسفہ کا زور تھا۔ حضرت شاہ صاحب دینی و نقلی علوم میں مرتبہ اقامت رکھنے
 کے ساتھ ان علوم میں بھی ہمارے تمام رکھتے تھے۔ اور یہی وجہ ہے کہ حجۃ اللہ الباقیہ لکھ کر انھوں نے تخریفات مسائل کے
 باب میں ابوالحسن اشعری و دیگر کے علم کلام سے الگ ایک باطل نئے علم کلام کی بنیاد رکھ دی ہے جو بحث و استدلال کے
 لحاظ سے پہلے علم کلام سے کہیں زیادہ محمول اور نتائج کے افادہ کے اعتبار سے اس سے کہیں زیادہ فاضل و ثبوت پر
 رہا۔ زور تقریر: تو اس کے لیے کچھ کچھ کی ضرورت نہیں جس شخص نے آپ کی تصنیفات کا مطالعہ کیا ہے اس کو معلوم
 ہو گا کہ آپ کے کلام میں حافظ ابن تیمیہ کی سی صولت کلام اور بات کا پھیلاؤ اگرچہ باطل نہیں ہے لیکن وہ کچھ فتنے
 ہیں ایسے جو بچتے تھے، اور موزوں و متناسب الفاظ میں فرماتے ہیں کہ پٹھانوں کے لیے پر اس کا اثر ہوتا ہے اور جتنا
 جتنا وہ آگے بڑھتا ہے عقیدت و ارادت کا نقش اسی قدر زیادہ جلی اور پختہ ہوتا جاتا ہے۔

حضرت شاہ صاحب کا عمل تجدید ان کمالات و صفات سے آراستہ ہو کر آپ نے جب تجدید کے میدان میں
 قدم رکھا تو کوئی شبہ نہیں آپ نے وہی عظیم الشان کارنامہ انجام دیا جو صحیحی
 میں ایک ناب رسول ہی کر سکتا ہے، آپ نے جس فضائیں آنکھ کھولی وہ اخلاقی اور روحانی پستی کے لحاظ سے
 نہایت نثرناک و درختا مغلیہ سلطنت کا جماع ٹھکانا متروک ہو گیا تھا۔ دربار پشیموں کا قبضہ تھا۔ تمام ملک میں اعلیٰ

دور دور تھا۔ مسلمانوں کی تعلیمی حالت پختی کہ درگاہوں میں متعدد مدرسے باز تھے اور شرع مطالعہ کے شروع و اوشی اس گزشتہ صدی کے تھے کہ گویا اُن زمانہ میں مسلمانوں کا تعصب تعلیم ان کتابوں کے سوا کچھ اور تھا ہی نہیں۔ دینیات میں تھوڑا بہت مگر جو چاہی تو غزلی، فخر رازی، ابن کثیر، حدیث کا واقعہ بہت کم تھا۔ میں
 اس قدر ہست کہ بنگلہ جیسے می آید

کا مصداق تھا۔ غلامی اور اعمال کا یہ عالم تھا کہ جماعت۔ مشرکانہ اعمال و رسوم جو زیادہ تر ہندوؤں کے ساتھ
 ختم ہونا چاہیے تھے۔ مگر وہاں پندیر تھے۔ امارا اور ارباب ثروت میں وعظ و نصیحت ہو کر دینی حق سے غافل ہو چکے
 تھے حضرت شاہ صاحب نے ان تمام احوال کو روایت کا جائزہ لے کر انبالہ تہذیبہ جاری کیا تو اس طرح کہ ایک طوفان
 آپ نے شیعیت کی تفریق میں انا لہ الخلفا تصنیف فرمائی۔ مدرسہ رحیم پور علی دم حضرت شاہ صاحب کے والد ماجد کے نام
 پر تھا۔ میں قرآن و حدیث کا درس دیا۔ جس میں دور دور کے طلباء شریک ہو کر کسب سعادت کرتے تھے۔ آپ فرمادیں
 سال کے قریب مدت تک اس مدرسہ میں درس جاری رکھا۔ اسی سلسلہ میں آپ نے قرآن مجید کا ترجمہ فارسی زبان میں
 کیا تاکہ اُس کا افادہ عام ہو سکے۔ کوئی شبہ نہیں کہ یہ اقدام بھی آپ کا غیر معمولی عمل تجدید تھا جس نے عام علمداریں
 اُن کی خود غرضی کی بنا پر بچی پیدا کر دی تھی۔ اسی کے ساتھ ساتھ آپ نے حجۃ اللہ البالیۃ اور تقلید و اجتہاد پر زور دینا مقصود
 کر کے اس بات کی سعی کی کہ اُن میں جو ذہنی تغلیظ اور دماغی جمود و غلو پیدا ہو گیا ہے۔ اور جو فی الحقیقت اُن کے
 اجتماعی مسیحا اور مذہبی انحطاط کا باعث ہے۔ یہ دور ہو اور اس کے بجائے اجتہاد و فکر کی روشنی۔ آزاد و نور و غرض کی
 عادت۔ اور صحیح اسلامی طریقہ پر چوہنے اور سمجھنے کی صلاحیت پیدا ہو۔

کون کہہ سکتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب کا عمل تجدید بیکار ہوئے اشہر بان خوش قسمتی سے حضرت شاہ صاحب کو
 جانچیں جی ایسے میسر آئے جنہوں نے آپ کے علوم و فنون کی عظمت اور دیانت داری کے ساتھ اُن کی نشر و اشاعت
 میں حضرت شاہ صاحب کی جانشینی کا ہر حق ادا کیا۔ نواب صدیق حسن خاں مرحوم نے اس خاندان کی نسبت کیا خوب
 کہا ہے۔

”ہر یکے از ایشان بے تکیہ و وقت و فریب و ہر و حید و عس و عظم و عمل و عقل و فہم و قوت و تفرید
 و خاصیت تحریر و تقویٰ و دیانت و امانت۔ و مراتب و ولایت بود، و ہم چنین اولاد و اولاد
 اس سلسلہ از ملائے ناب ہست“

(اتحاد النبلاء المتعین با حیار ماثر الفقہار المحدثین)

لیکن خاندان ولی الدہلی نے جس شاہراہ کو اختیار کیا اُس کی بنیاد حضرت شاہ صاحب نے ہی ڈالی تھی۔ اس
 بنا پر مجددیت کا شرف اس تمام سلسلہ میں حضرت شاہ صاحب علیہ السلام کیلئے ہی مخصوص ہے۔ آج ہندوستان میں

علم دین کا چرچا، غلامی بیداری، اور شمرک و بدعت سے اجتناب، اور علماء کا وقار جو کچھ نظر آتا ہے، یہ سب حضرت شاہ صاحب کے ہی مجددانہ کارناموں کا اثرا بعد ہے، ورنہ مصر، ایران اور شام و فلسطین اور ترکی و افغانستان میں مسلمانوں کی جو حالت ہے کون کہہ سکتا ہے کہ اگر اس خاندان والا نشان کی خدمات بابرکات نہ ہوتیں تو ہندوستان کے مسلمانوں کی مذہبی حالت ان ممالک سے بھی بدتر نہ ہوتی!

ہیں اس علمی و ملی جلالت شان کے باعث آپ خود سوچئے کہ عجم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی ایک بنیاداً مجدد تھے، یا انتقامی؟ کوئی شبہ نہیں کہ آپ زمانہ کے اعتبار سے تارخ تھے لیکن اپنے علمی و ملی اور عظمیٰ باطنی کمالات خصوصیات کے لحاظ سے زمانہ سلف کے اکابر عظام و مہتدین سے کسی طرح کم نہیں تھے، بلکہ ایک بڑی حد تک ابوالعلاء المہرئی کے اس شعر کے معنی تھے۔

وَإِنِّي وَإِنْ كُنْتُ الْآخِرُ زَمَانًا
لَأَنْتَ بِمَالِهِمْ تَسْتَقِلُّهُ إِلَّا وَأَنْتَ

لیکن آپ کو "انتقامی" کہنا یا یہ دعویٰ کرنا کہ آپ کسی نئے فلسفہ کے علمبردار تھے، آپ کی تعریف نہیں، بلکہ تنقید ہے۔ اور اسلام کے صحیح طریق فکر اور اس کے درست طریق مصلح و ارشاد سے بے خبری کی دلیل ہے۔
وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

فہم تکران

اسلام میں غلامی کی حقیقت

اس کتاب میں قرآن مجید کو اسان ہوئی حقیقت کو درج کر دینے بنا گیا ہے جو کہ دینی کامنہ علوم کرنے کیلئے شائع کیا تو ان اذیل علم کون نویں ہو
اس کتاب میں تمام قرآن و احادیث کا اہل عرب میں آیا ہے جو تمام قرآن و احادیث کا
احادیث اور احادیث پر کچھ لکھے ہیں جو خودی و جگہ پہلی کتاب جو حقیقت پر

وہ مسلمانوں کی خیر و فخرت کے مسئلہ پہلی کتاب جس میں غلامی کی حقیقت،
اس کی تصدیق و نفی کی پہلوؤں پر بحث کو بغیر غلامی کی تاریخ پر مشتمل لکھے ہوئے
اس کتاب کی پہلی کتاب کا نسل ذکر کیا گیا ہے جس کو ساتھ ویرپ کی تباہ کن غلامی
غلامی پر بدست بر کیا گیا جو تبت غلامی تھے۔ غیر غلامی

غلامان اسلام

ان بزرگان اسلام کے سوانح حیات جنہوں نے غلام و آزاد کردہ غلام ہونے علم و ادب مذہب و وقت اور تاریخ و سیاست کے علم انان
خدمات انجام دیں اور اپنے شاندار و لطیف کارناموں کو باعث نہ صرف اسلامی سوسائٹی میں کو تمام تاریخ عالم میں غلامی کے انداز کا نمونہ بن گئے ہیں اس کتاب پر یہ سب
ہی بڑی بڑی خدمتیں انجام دیں جو دنیا و آخرت اور ابد و ہموں کے مستحقات و سبب نے نصیحت آموز پیرایہ میں بیان کر کے دی ہیں۔ قیمت ۱۰ روپے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ

بکثرت مصنف

(از جناب مولانا سید ابوالحسن علی صاحب ندوی شائقین مذہب اسلام کے)

یہ سب جانتے ہیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب اسلام کے ان عظیم القدر عالموں میں سے ہیں جن کی شہرت و عظمت زمان و مکان کے حدود سے آگے بڑھ چکی ہے، اور جن کا بیش قیمت علمی ترکہ ایک قوم اور تعلیم کی میراث نہیں بلکہ پوری امت اسلامیہ اور پورے عالم اسلام کا سرمایہ فخر ہے، لیکن اس علمی حقیقت تک ان لوگوں کی رسائی جن کو شاہ صاحب کے خارق عادت علمی و ذہنی کمالات کا شاد و (بعد زانی یا بعد مکانی کی وجہ سے) نصیب نہیں ہو سکا آپ کی تصانیف ہی کے ذریعہ سے ہو سکتی ہے، اس لئے آپ کی تصنیفی خصوصیات کی وضاحت اور مصنف کی حیثیت سے اسلام کی علمی و دینی تاریخ میں آپ کے مقام کی تشریح آپ کی صحیح معرفت کے لئے ضروری اور نہایت اہم علمی موضوع ہے جس کے بغیر صرف آپ کا تذکرہ نہ صرف ہندوستان کی علمی تاریخ، بلکہ اسلام کی علمی تاریخ بھی اکمل نہ ہوگی۔

شاہ صاحب کا مرتبہ شاہ صاحب و سلام کے ان چند مصنفین میں سے ہیں جن کی تمام تصنیفات اسلام کی بے نظیر مصنف کی حیثیت رکھتی ہیں، کثرت کے باوجود بہت کم ہے، حاشا و کلا یہ اسلام کے مشہور تاریخی فخر و امتیاز کا انکار اور مصنفین اسلام کی تحفیں نہیں ہے، دنیا کے کسی مذہب کی علمی تاریخ اتنے اہل تلم اتنے صاحب تصنیف اور تاریخ کی اتنی فقر و محنت میں اتنا وسیع مجموعہ اقدیمی کتب خانہ نہیں چھن کر سکتی جتنا اسلام نے پیش کیا، لیکن اس موقع پر ہم اس سائنس علمیت کا معیار تصانیف کی کثرت، موضوع کا تنوع، کتابوں کی ضخامت، تصانیف کی مقبولیت اور رواج، مضامین کا اشکال اور پیچیدگی، خیالات میں نعت اور فہم یا تفسیر مطالب میں روشنگاری، متن کا اختصار اور مطالب کی تحفیں یا اشارہ خانہ اور مشایخہ گرہ کشائی اور کتبہ سی میں سے کوئی چیز نہیں ہے، یہ سب کمالات اپنی جگہ پر مسلم اور تمام علمی خدمات اپنے اپنے زمانہ میں لائق احترام و تکرار، لیکن تجدید و امت کا نظام اس سے بلند ہے، مصنف امام وقت اور مجدد فن نہیں ہوتا، اس مقام کے لئے شرط ہے کہ مصنف نے کسی موضوع پر کوئی ایسی چیز پیش کی ہو جس سے اس وقت تک کا کتب خانہ خالی ہو، نئے علمی نظریات اور اہل علم و دین کے حدود کے اندر رہ کر نئے خیالات اور جدید تحقیقات پیش کی ہوں، اس کے یہاں جدت فکر ہو، ذہن کا اجتہاد ہو، و زہا میں

مطالع میں صلیت اور ولایت ہو، اگر تباہی شرط ہے تو علامہ ابن خلدون ایسے مصنف کی بہترین مثال ہے جو لیکن اگر فکر و جملہ کے ساتھ دل و دماغ اور عقل کے ساتھ عشق جمع ہو جائے، اور مصنف کاظم غریزہ کی انجلی کی طرح ربیب دل کے تاروں کے ساتھ کھیلنے لگے، تو وہ صرف مصنف نہیں رہتا، بلکہ ایک تخلیقی اور دینی مصلح بھی بن جاتا ہے۔ امام غزالی کی بعض تصنیفات میں یہ رنگ پایا جاتا ہے۔

لیکن اگر علم و استدلال کے ساتھ کوئی صحیح دینی تحریک و دعوت کوئی ملاحی جوش اور کسی صالح انقلاب کی خواہش شامل ہو جائے، اور اس کی تحریروں اور تصنیفات سے کسی نئے دور کا آغاز کسی نئی جماعت کی پیدائش کا سامان ہو تو وہ مجدد و کھلانے کا حق ہوتا ہے، امام ابن تیمیہ اور حضرت مجدد و سرہندی رحمۃ اللہ علیہ انکی مثال ہیں ہمارے نزدیک شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ان میں سے اکثر کمالات کے جامع ہیں اسلام و اکمال مصنفین کی خواہش ہی مختصر فہرست بنائی جائے، آپ کے نام کے بغیر وہ نامحل رہے گی اور ترتیب و مراتب کے لحاظ سے آپ کا نام اتنا پیچھے نہیں رہے گا جتنا کہ تاریخ کے لحاظ سے آپ کا زمانہ پیچھے ہے،

وادی دان گشت آلا خبر نہ مانتہ
لآیت بما لہ تستطیع الا واسطی

لیکن اس کے قبل کرم شاہ صاحب کی تصنیفی خصوصیات کی طرف اشارہ کریں ہم اسلام کی ہزار سالہ تصنیفی تاریخ پر ایک طائرانہ نظر ڈالنا چاہتے ہیں، تاکہ شاہ صاحب سے پہلے جتنا علمی کام ہو چکا تھا یہ تصنیف کا ارتقا و انحطاط ہمارے سامنے رہے۔

اسلام کی تصنیفی تاریخ پر
ایک نظر

مسلمانوں کی تصنیفی تاریخ حدیث اور تعلقات قرآن سے شروع ہوتی ہے اس لیے طبی طور پر ان کی تصنیفی کا وفتوں کا موضوع اور ان کی دماغی جولانیوں کا میدان، نقل و روایات جمع و ترتیب کا میدان تھا، اور اس میں انھوں نے اس تحقیق و تفتیش اس دیانت و احتیاط کا ثبوت دیا جس کی زیادہ سے زیادہ کسی انسان سے توقع کی جاسکتی ہے، جو علمی مدی جبری تک کی بہترین اسلامی تصنیفات اسی مجموعے سے تعلق رکھتی ہیں۔

دینی و مدنی ضرورتوں سے فقہ کا علم پیدا ہوا اور علمائے دوسری صدی سے اس میں مجتہدانہ تصنیفات کی بن بن میں سے دویم کتابوں میں سے امام شافعی کی بنیہ نظیر کتاب کتاب الاثم اور اس کے بعد ابن قدامہ حنبلی کی جلیل القدر تصنیف المغنی اور چھٹی صدیوں میں احناف کی مایہ ناز کتاب بدایہ خاص طور پر مقابل ذکر ہے۔

مسائل کے احتساب اور قیاس و اجتہاد کے سلسلہ میں ضروری طور پر اصول فقہ کی طرف توجہ ہوئی اور بہت جلد

علم صلیت اور ولایت سے مراد یہ ہے کہ خیالات اسی کے ہوں کسی کی تعلیم سے نہ پیدا ہوں گے اور اس سے پہلے طرح کسی نے ان خیالات کا اظہار نہ کیا ہو۔

مسلمانوں نے اسی کو اتنی ترقی دی کہ غالباً کسی مذہب و قوم کے اصول تشریح و قانون سازی نے اتنی ترقی حاصل کی ہوگی، اس فن میں مسلمانوں کی بہترین دائمی جودت صرف ہوئی، اور وہ ان کی ذہانت کا بہترین نمونہ ہی امام غزالی کی تصنیف اور علماء اخلاص اور شافعیہ کی طویل و تنویر کتابیں اس کا ثبوت ہیں۔

علوم متداولہ میں سے فن تفسیر کی طرف بھی پوری توجہ ہوئی، مگر محدث مفسرین کا نقطہ نظر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ کہ آیات کے مثلث زیادہ سے زیادہ ممکن ہوا جمع کر دیں، اور یہ کام خود کے آنے والوں کے لئے جن کے سامنے وہ مانتے ہیں اس بہت مفید اور ضروری ہے، لیکن ان میں ذاتی تفکر زندگی اور ماحول پر ان کی طبیعت، اور بیشتر کتابوں میں تنقیح کی کمی، اور بعض میں اپنے زمانہ کے فانی اور وقتی خیالات و نظریات سے تاثر کی زیادتی اور اپنے زمانہ کا عکس ہے اس دور میں اصول تفسیر کی عدم تدوین اور اس پر کسی معتد بہ کتاب کا نہ ہونا بھی ایک عسوس کی بات ہے،

دوسری صدی کی ابتدا ہی میں، ابتدا مختلف قوموں کے اخلاط اور مختلف مذاہب کے اجتماع سے اور بعد میں یونانی فلسفہ اور خیالات کی وجہ سے مسلمانوں میں ایک نہایت عام قسم کی عقلیت پیدا ہوئی جس میں کسی قسم کی گہرائی اور پختگی نہیں تھی اور جو فو یا قوم کی نوعمری یا ذہنی مرعوبیت کی حالت میں کبھی کبھی پیدا ہو جایا کرتی ہے اس لئے اس موضوع پر ہمیں متغزلہ سے لے کر خلاصہ تک (شامل ابن سینا اور ابن رشد) کسی کی تصنیف میں کوئی جدت فکر، اجتہاد اور اسلوب کے فلسفہ میں کوئی اضافہ یا ترمیم یا کسی انقلابی کوشش کا نشان نہیں ملتا بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان کے یہاں یونانی فلسفہ اور اسلام کے تقابل میں وہ حریفانہ فکر بھی نہیں جس کے یہ سب سے بڑے مدعی ہیں۔

اس فلسفہ کے مقابلہ میں علم کلام پیدا ہوا، اور ہول نڈ کے بعد یہ دوسرا فن ہے جس میں مسلمانوں کی کامیابی صرف ہوئی امام ابو الحسن اشعری (متوفی ۳۲۰ھ) اور امام ابو منصور ماتریدی (متوفی ۳۲۰ھ) کی تصنیفات اور امام غزالی (متوفی ۵۰۵ھ) کی جارحانہ اور امام، انبی و سلفہ کی مدافعت کو سرشتیں اس سلسلہ میں ناقابل غور ہیں،

فلسفہ اور علم کلام کے مقابل سے جو خاص قسم کی ذہنی پیچیدگیاں، غلط ذہنی نظریات و تصورات، اور دوسری طرف اسلام کے ضعف اور بعد زمانہ سے بدعات اور شرکاذن خیالات پیدا ہو گئے تھے ان کا اقتصاف تھا کہ ایسے ان خاص پیدا ہوں جو سنت کا احیاء کریں، عقل و نقل کے اس محرک میں اسلامی عقائد و مسائل کی حکیمانہ تشریح کریں اور خلاص اور قدیم اسلام کی طرف دعوت دیں یہ خدمت آٹھویں صدی میں شیخ الاسلام حنفیہ ابن تیمیہ اور ان کے شاگرد رشید علامہ ابن قیم نے اپنی عالمانہ تصنیفات کے ذریعہ انجام دی رہا اللہ۔

اس کے بعد سے خلافت و عدلیات، و رہنمائی مباحث اور علمی مناظروں کا دور شروع ہوا، اور سب سے پہلی قومیں ہیں صرف جو نے انہیں، اسی دور میں حدیث کے تعلقات پر بعض نہایت بیش قیمت اور جلیل القدر تصنیفات ہیں جن میں سے صحیح بخاری کی شرح فتح الباری خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہے۔

اس کے بعد سے تمام عالم اسلامی میں ایک عام علمی انحطاط اور علمی زوال شروع ہوا، اور بارہویں صدی تک قائم رہا، اجتہاد و فکر کی قوت جاتی رہی، علم میں تقلید شادین گیا، فنون کی شرح و تفسیر آل کا رہ گیا اور علماء پر ہیبت طاری ہو گئی، درمیانہ تصنیفات، اور متعلق دینی کتابیں سرمایہ فخر بن گئیں، جتنی بہت ہو گئیں، ضحیح تفسیر اور اس کے بعد صرف تفسیر پر قناعت کی جانے لگی، بحث و نظر کا میدان تنگ سے تنگ اور فکر کا دائرہ محدود سے محدود ہوتا گیا۔ علوم معقول بھی منقول بن گئے، نقلیات میں فکر و عقلیات میں اجتہاد و تفسیر علمی نہ رہا۔ میں نے اضافے اور طریق بحث و استدلال میں تغیر کی رسم موقوف ہو گئی گیارہویں اور بارہویں صدی کے عرب و ہندوستانی علماء و محققین کے ذکر سے ملاحظہ ہوں، کوئی مجتہد نہ تصنیف اور کوئی نایاب علمی تحقیق نہیں ملے گی۔

علم تصنیف کے اس دور انحطاط میں شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ پیدا ہوئے، لیکن وہ اپنے زمانہ کی پیداوار نہیں ہیں۔ ان کی ذہنی سطح، ان کے مابک، ان کے علوم و معارف اپنے زمانہ کے عام علماء کی سطح سے بہت بلند تھے اور وہ ان اشخاص میں تھے جو کئی کئی سو برس کے بعد اپنے زمانہ کے اہل برخلافت، اہل انانہ سے بالکل مختلف پیدا ہوتے ہیں اور ان کو حقیقت میں اور نواضع کہا جاتا ہے، شاہ صاحب خود اپنے الفاظ میں یہی تخریج و تخریج، "تفریح بر تفریح" کے دور میں پیدا ہوئے "انزالہ انکشاف صغیر" لیکن آپ کی تصنیفات اپنے زمانہ کی عام روش سے بالکل علوہ، آپ کا طرز فکر و بحث جدا، اور آپ کے معانی ان لوگوں کے لئے جن کے معلومات عام دینی کتابوں تک محدود ہیں بالکل نئے ہیں، چنانچہ خود آپ کو اس کا احساس تھا اور جا بجا اپنے اس کا اظہار فرمایا ہے انزالہ انکشاف میں ایک جگہ فرماتے ہیں:-

"چون ایں مقدمہ بایں آپ و کتاب در کتب کلامیہ خواندہ تجمل کہ و شے بمطالعہ تو را و یا بد"

دوسری جگہ فرماتے ہیں:-

"ولا بد چوں ایں بحث گفتہ شد باید دانست کہ مفهوم خلافت خاصہ برہنجی کہ بیان کردیم علمی است

شریعت کہ نور توین آنرا در خاطر بندہ ضعیف ریختہ نیست عطلہ من یعرفہ و یتکرمہ صلا

یعرفہ و ذلک من فضل اللہ علیہنا و علی الناس و لکن اکثر الناس لا یشکرون"

اس صفت پر جاہاں یہ ثابت کر رہے ہیں کہ حضرت عمر کی حیثیت مجتہدین امت کے مقابلہ میں ایسی ہی جیسی

مجتہد مستقل کی منصب مجتہدین کے مقابلہ میں ہوتی ہے لکھتے ہیں :-

لیکن ہم اہل سنی بغایت دین است مجھے کہ سرمایہ علم ایشان شرح دقاہ و دہایہ باشد
کجا اوراک این ستر دین نوازند کہ (اسالۃ الخفا صفحہ ۸۲)

اب ہم اپنی حیثیت کے مطابق شاہ صاحب کی خصوصیات تصنیف بیان کرتے ہیں :-

خصوصیات تصنیف (۱) بوقت وادیت :- اسلامی مسائل کی حکیمانہ توجیہ و تشریح، تطہین عقل و نقل اگرچہ
بارہویں صدی کے عالم کے لئے بالکل نیا موضوع نہیں تھا، خود شاہ صاحب نے جو اللہ کے مقدمہ میں امام غزالی
خطابی اور شیخ الاسلام عزالدین بن عبد السلام کا نام لیا ہے جنہوں نے احکام شرعی کے حکم و مصالح بیان
کئے ہیں لیکن یہ حقیقت ہے کہ ان بزرگوں نے جو کچھ لکھا اس کی حیثیت اشارات و نکات سے زیادہ نہیں
ہے۔ اسلام کے پورے نظام شرعی کی حکیمانہ تشریح ہمیں شاہ صاحب سے پہلے نہیں ملتی، اس مقام، وسعت
اور جامعیت کے ساتھ اس موضوع پر ہمارے علم میں مجتہد اللہ العالیٰ پہلی تصنیف ہے۔ اور پھر اس کے اکثر
اہم اب و مضامین باطل نئے ہیں، اور فلسفہ، علم کلام، قرآن و حدیث، تصوف اور ذاتی غور و مشاہدہ اور قوت
استدلال کی آمیزش شاہ صاحب ہی کا حق ہے۔

امول تفسیر پر کوئی چیز عام طور پر نہیں ملتی، صرف چند مول و قواعد تفسیر کے مقدمہ میں یا اپنا طرز
تصنیف بیان کرنے کے لئے بعض مصنفین چند سطروں میں لکھ دیتے ہیں، شاہ صاحب کی کتاب انمول البکیر
فی مول التفسیر بھی اگر مختصر ہے لیکن پوری کتاب میں سر نکات و کلیات ہے۔ و حقیقت ایک طویل القدر
عالم کی جس کو فہم قرآن کے مشکلات کا علمی تجربہ ہے ایک قیمتی اور نادر بیاض ہے، اس کی قدر وہ ہی لوگ
جان سکتے ہیں جن کو ان مشکلات سے واسطہ پڑا ہو، بعض بعض امول جو شاہ صاحب نے اپنے ذوق و ہون
اور فہم قرآن کی بنا پر لکھ دیئے ہیں، دوسری کتابوں کے سینکڑوں صفحات کے مطالعہ سے نہیں حاصل ہو سکتے،

ای رسالہ کے مقدمہ میں شاہ صاحب کا یہ فرمانا حرف بحرف صحیح ہے کہ

"میکوید فقیر ولی اللہ بن عبدالرحیم عالمہا اللہ تعالیٰ بلطفہ العظیم چوں بریں فقیر و سکار فقیر کتاب اللہ
کشاوند فرماست کہ بعض نکات نافذ کردہ تدریک کلام اللہ یا راں را بکار آید و رسالہ مختصر
مضبوط نماید امید واری از غایت معرفت باری آن است کہ طالب علمان را بہ مجروحہ فہم و
قواہد رہے و اس در فہم مانی کتاب اللہ کشاوہ گردد کہ اگر عمر سے در مطالعہ تفسیر گزارید
انہا بفرسار علی انہما اقل قلیل فی ہذا الزمان بسر برداں ضبط و ربط دست نیانند"

قرآن کے مضامین و مقاصد اس کے طرز و اسلوب کی خصوصیت اور انسانی تالیفات خصوصاً متاخرین کی

کتاب دوسرے سے اس کے اختلاف اور شان نزول کے متعلق چند نظریوں میں جو کچھ لکھا ہے آج اس میں ممکن ہے کوئی خدمت نہ معلوم ہو لیکن بارہویں صدی میں یہ قلمخانے خیالات تھے اور آج بھی کتنے علموں میں یہ خیالات نامانوس ہیں۔ قرآن مجید نے بن فرقوں کی تردید کی ہے ان کے اہلی اور صحیح خیالات و ضامہ و مذکورہوں کا بیان، ان کی گمراہیوں اور غلط فہمیوں کے قطعی اسباب اور ان کی تاریخ خالق کی تشریح اور مسلمانوں کی بعض جاہلوں پر ان کی تطہیر، فہم قرآن کی اساس ہے، جو اختصار کے باوجود اس وفاحت کے ساتھ کسی بڑی سے بڑی تفسیر میں نہیں ملے گی۔

نسخ میں تہدین و متاخرین کے اصطلاحی فرق کی توضیح اور نسخ و نسخہ و نسخہ آیات میں تطہیر، ضامہ و تابعین کے تفسیری اختلافات کا مل شاہ صاحب کی عمدہ تحقیقات میں سے ہے۔

نوح کے مشہور اور ظاہری قواعد کی بعض آیات سے بظاہر عدم مطابقت کی جو توجیہ شاہ صاحب نے کی ہم (معاذ جہنائی) اس کی قدر وہ لوگ کر سکتے ہیں جو نوحی تدوین کی تاریخ سے واقف اور بصیر اور کوفہ کے دبستان کے اختلافات پر نظر رکھتے ہیں،

بہر حال اس کتاب کا ہمارے اہل حق میں جو نافعہ کی ایک نعمت اور اس کا مجاہدے نصاب درس میں عام طور پر داخل نہ ہونا اس نعمت کی ناقدری، اور ناواقفیت یا بد مذاقی ہے۔

خلیفہ کے شرائط اور اس کے احکام پر اگرچہ جیتہ جیتہ چیزیں فقہ اور علم کلام کی کتابوں میں ملتی ہیں مگر اسلام کے نظام حکومت کی تشریح اور خلافت عامہ اور خلافت خاصہ کی تقسیم اور ان کے جداگانہ اوصاف کا بیان زمانہ انصاف کے سوا کہیں نہیں، نیز قرآن سے خلافت راشدہ کے اثبات میں شاہ صاحب نے جو کچھ لکھا ہے وہ ان کے تفہیم میں سے ہے۔

رسالہ انصاف اور حقہ اللہ کے عہد انہ ابواب میں شاہ صاحب نے مذاہب کے اختلاف کے اسباب اور اس کی تاریخ کے سلسلہ میں جو کچھ لکھا ہے وہ ان کی سلامت فہم، اصابت رائے اور وقت نظر نیز وسعت قلب کی بہترین دلیل ہے، اور اس طرز پر اس سے پہلے کسی عالم کی تحریر دیکھنے میں نہیں آئی۔

اس سبقت و اولیت کے علاوہ اگر ہم شاہ صاحب کی دوسری تصنیفی خصوصیات کو مختصر الفاظ میں بیان کریں تو وہ یہ جوئی (۱۱) وقت نظر (۲) وسعت نظر (۳) سلامت فہم (۴) سلاست بیان (۵) وقت و انشا و تبصیر۔

ان میں سے ہر ایک کی عمدہ و عمدہ تشریح کرنے کے بجائے ہم شاہ صاحب کی دو عمدہ آثار کتابوں اور حقہ اللہ البانہ اور زمانہ انصاف پر تبصرہ کرتے ہیں، شاہ صاحب کے تمام کے سمجھنے کے لئے ان دو کتابوں کا پڑھنا کافی ہے،

بسم اللہ الباقی اللہ اشہما صاحب کی یہ رائے کا تصنیف، حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ وسلم کے ان مجازات میں سے ہے جو حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کے میتوں کے ہاتھ پر ظاہر ہوئے، اور جن سے اپنے وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اعجاز نمایاں اور اللہ کی عظمت تمام ہوئی، بارہویں صدی کے کچھ بعد ہندوستان اور تمام اسلامی ممالک میں غلبت کا جو دور شروع ہونے والا تھا اور احکام و شرائع کے اسرار و مصالح کی جستجو کا جو عام ذوق پیدا ہونے والا تھا، اس کا یہی آغاز تھا کہ اس دور کے شروع ہونے سے پہلے بارہویں صدی کے امام کے علم سے ایسی کتاب لکھوا دی جائے، چنانچہ شاہ صاحب نے حجۃ اللہ کے دیباچہ میں ان فیہی اشارات اور اشارہ قویں کا ذکر کیا ہے جو اس خیال کی عکاس ہوئیں، اور جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کام میں کس قدر فیہی تحریک و تائید شامل تھی،

ہمارے علم میں کسی مذہب کی تائید اس کی جگہ نہ توجیہ اور کسی مذہبی نظام کی فلسفیانہ تشریح میں کسی زمانہ تک ایسی کتاب نہیں لکھی گئی، یا اگر لکھی گئی تو دنیا کے سامنے نہیں، اسلام کے معاشی و سیاسی نظام پر بھی چارچو اشارات اور متفرق نکات ہیں ان کو اگر نالائخذاً اور دوسری تصنیفات کے اشارات و نکات کے ساتھ جمع کر لیا جائے، تو وہ بڑے کام کی چیز ہو سکتی ہے اور تشریح تفصیل کیلئے ایک اچھا متن بن سکتا ہے۔

اس نفع سے محروم ہیں اس کتاب پر تبصرہ کرنا اور اس کے ماسن کو نمایاں کرنا بہت مشکل ہے پھر ہر شخص کا ذوق، نقطہ نظر، اس کی مشکلات اور ان کے حل کی راہ جدا ہے اس لئے اپنے ذوق کے مطابق اس کتاب کے بعض ابواب پر ہم ایک سرسری نظر ڈالتے ہیں،

بحث اول کے تمام ابواب تقریباً شاہ صاحب کے تفروات میں سے ہیں، تکلیف و مجازات پر اہل حکمانہ اور کجما نہ بحث ہے جس سے بہت سے عقدے نکل جاتے ہیں، انسانوں کی صلاحیت و استعداد کے درجہ اور فطری تفاوت اور حکمت و حکمت کے تعلق کو کچھ لکھا ہے اس سے شاہ صاحب کی کمال فکر وانی اور نفسیات و طبائع انسانی کا وسیع ادراک ملاحظہ معلوم ہوتا ہے۔

بحث خامس میں دوسری مفید بحثوں کے علاوہ معاشی و آئینہ پر سیر حاصل بحث ہے۔

بحث سادس اول سے لے کر آخر تک بے نظیر ہے اس بحث کو پڑھ کر شاہ صاحب کی وقار و وقار کے ساتھ فائیت و درجہ کمال مت فہم بھی معلوم ہوتا ہے اور ظاہر ہوتا ہے کہ شاہ صاحب مذہب کی تاریخ، اور طبائع و نفسیات اور قانون ساز کی بار کیوں پر کتنی گہری نظر رکھتے ہیں، یہ پورا باب مجتہدانہ اور حجۃ اللہ کے ماسن میں سے ہے۔

بحث سابع میں جو مضامین و نکات آئے ہیں، وہ عام طور پر اصول فقہ کی کتابوں میں نہیں مل سکتے

اور اس میں بعض خالق ایسے آگئے ہیں، جو اصول و کلیات کا علم رکھتے ہیں اور جن کے جاننے کی وجہ سے بڑی نبی
خدا نبیاں اور بے اعتدالیاں جوتی ہیں۔

تقریباً کہ ہم اوپر لکھے آئے ہیں شاہ صاحب کی وسعت نظر اور وسعت قلب کی بہترین دلیل ہے
اور اس سے شاہ صاحب کا ذوق حدیث، کتب حدیث کی محبت اور مسلک اجتہاد معلوم ہوتا ہے جو ان کا
اہل ذوق اور مسلک ہے۔

شاہ صاحب کی عربیت اس موقع پر نامناسب نہ ہوگا اگر ہم شاہ صاحب کے ایک اور امتیاز کی طرف
بھی اشارہ کر دیں جس میں شاہ صاحب نے صرف اپنے زمانہ میں بلکہ ہندوستان کی پوری اسلامی تاریخ میں منفرد
ہیں وہ شاہ صاحب کی عربیت اور عربی میں قدرت تحریر ہے۔

اہل نظر سے یہ حقیقت پوشیدہ نہیں، کہ ہمارے ملک میں اسلام کے دوسرے مفتوحہ ممالک کی طرح
کبھی بھی عربی کا صحیح اور اعلیٰ ذوق نہیں پایا، یہ نظری ذوق اگر کبھی رہا بھی ہو، تو اس میں شبہ نہیں کہ تحریر میں عربیت
اور قدرت یہاں بہت نایاب رہی، اگر تاریخی جستجو کی جائے تو میر غلام علی آزاد گلگامی اور بعض دیگر ہندوستانی
مصنفین کو چھوڑ کر جن کی زندگی کا بڑا حصہ عربی ممالک اور عرب فضلاء کی صحبت میں گزرا، ایسے مصنفین کا ملنا مشکل
ہے، جن کی عربی تحریر ادبی استقامت سے پاک، عربی ذوق کے مطابق اور سلیس و رواں ہو، نصاب درس کی مخصوص
ساخت اور ہندوستان میں عربی نظم و تنبی و سبع سلقہ و حماسہ کے نمونوں کی زیادتی اور خوبی کی وجہ سے ہندوستانی
علماء کی نظم ان کی عربی نثر سے کہیں بہتر ہو۔

شاہ ولی اللہ صاحب پہلے ہندوستانی مصنف ہیں، جن کی عربی تصانیف (بالخصوص حجتہ الہدایہ) میں
اہل زبان کی کسی روانی و قدرت اور ادب اور عرب کی سی عربیت ہے اور وہ ان بے اعتدالیوں سے پاک ہیں، جو
عجمی علماء کی عربی تحریر میں پائی جاتی ہیں۔

ہم ایک قدم اور آگے بڑھاتے ہیں اور یہ کہنے کی جرات کرتے ہیں کہ علی اور خبیدہ مضامین پر مقدمہ ابن
خلدون کے بعد حجتہ الہدایہ عربی نثر و تحریر کا پہلا کامیاب نمونہ ہے، بلکہ بعض اہل ذوق کا خیال ہے کہ مقدمہ
ابن خلدون میں ادبیت اور حجتہ اللہ میں سلاست زیادہ ہے، اس اجال کی تفصیل یہ ہے کہ بارہویں صدی تک
(بلکہ بعض مقامات پر اس وقت بھی) حریری کی مقامات عربی نثر کا واحد نمونہ تھا، مضامین و خیالات کے مقابل میں
الفاظ و محاسن لفظی کی ترجیح، تافہ کی شدید پابندی اور خیال کی تنگی، خلل و نامانوس اور پرشکوہ الفاظ کا استعمال
اس طرز تحریر کی خصوصیات ہیں، اس طرز تحریر کی پیروی کے ساتھ خبیدہ و سبع علی مضامین اور مکیانہ خیالات کا اظہار
مجید ہے، تمام دنیا میں حریری ہی کا سکہ چلتا رہا، اور مقامات و دماغوں پر چھپا رہی۔ تافہی فاضل نے اپنی

قابلیت اور منصب وزارت کی وجہ سے اس طرز کو اور مقبول بنا دیا، ابن خلدون پہلا شخص ہے جس نے اس لفظی طعنے کو تراش دیا۔ پانچویں صدی سے آزاد ہو کر ملی و تاریخی اقلیتیں مضامین کو جیتی جاگتی زبان میں ادا کیا۔

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے لیکن اس کے ساتھ یہ بھی حقیقت ہے کہ ابن خلدون کے مقدمہ کے بعد چھ مہینے اگر کوئی دوسری تصنیف اس طرز کی ملتی ہے تو اس طویل مدت میں صرف اسی ہندوستانی عالم کی تصنیف جیہ اعتدالاً ہے۔

حدیث و فقہ کے مضامین کو سلیس عربی میں ادا کر دینا ایک عالم کے لیے بے شک کمال نہیں لیکن جیہ فقہ کا بحث ثالث جس میں ارتقا و ترقی کے ادب ہیں ملاحظہ ہو، اسی طرح دوسرے مضامین جس کے لیے شاہ صاحب کے سامنے کوئی دوسرا قدم نمونہ نہیں تھا، شاہ صاحب کے تبوؤ اور بصیرت کی دلیل ہیں۔ ازالہ الخلفانی خلافت الخلق ایسا شاہ صاحب کی دوسری معرکہ الازار تصنیف ہے اور اپنی بہت سی خصوصیات کی بنا پر اپنے موضوع پر غالباً پہلی اور یقیناً اس وقت تک آخری کتاب ہے۔ تمام کتاب و جہاں قرین اور بولہ انگیز طبع اور ذوقی نمائندگی سے لبریز ہے، جس کا پورا اندازہ پوری کتاب پڑھنے سے ہوا ہے، کوئی شخص بھی جو اس کتاب کے مقصد اور مصنف کے مسلک سے اختلاف رکھتا ہے اگر انصاف کے ساتھ اس کتاب کے اکثر حصہ کے مطالعہ کی رحمت گوارا کرے تو اس کو خلفاء کی غفلت کا قائل ہو جانا پڑے گا۔

اس کتاب کی خصوصیات حسب ذیل ہیں:-

(۱) اسلام میں صحابہ کرام کا مقام، ان کے فضائل ان کے حقوق اور اس کے متعلق بحث پر بے نظیر گفتگو اور افادات۔

(۲) خلفاء راشدین کی خلافت کا ثبوت قرآن مجید سے اس کتاب کی بہترین بحثوں میں سے ہے جو نہایت دھماکے سے لبریز ہے خصوصاً آیت تکلیف، آیت استخلاف، آیت اذن قتال، آیت اعراب، قتل الخلفاء من وکلاء (اکابر)، آیات (محمد رسول اللہ والذین معہ) آیت (یریدون لیطغوا فیہم اللہ) آیت شوریٰ (سورہ شوریٰ) (انما ملہ) آیت (ادمن کان متیناً فاجیناً) (سورہ انفاس) (ازالہ ۱۶-۱۷-۱۸) کی جیسی تفسیر کی ہے اور اس کے ضمن میں قلم سے جو نہایت و معارف نکل گئے ہیں، وہ کسی بڑی ہی بڑی تفسیر میں نہیں مل سکتے، خلفاء کے فضائل اور شایعات میں جو روایات ہیں، البتہ وہ کہیں کہیں تحقیق و تنقیح کے قابل ہیں۔

(۳) نبی خلیفہ احمدی اور محدثین کی تعریف ان کے اوصاف اور خلافت شاہد کی تشریح شاہ صاحب

کا خاص موضوع اور اس کتاب کا خاص مضمون ہے

(۴) اس کتاب کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ یہ اسلام کی دینی تاریخ اور ذہنی و مذہبی انقلاب و تفسیر کا اجماعاً جو خاکہ ہے، اسلام کی سیاسی و ملی تاریخیں تو بے شمار ہیں لیکن ایسی تاریخ کہیں نہیں ملتی اکتوں میں مستشرقین و مغربین نے اس کتاب میں بھی اس موضوع کے متعلق بہت سا مواد جمع کر دیا ہے، مثلاً اگر آپ جاننا چاہیں کہ دینی انحطاط نہریج کے ساتھ کس طرح ہوا اور اس کے مظاہر کیا تھے، کن کن چیزوں میں اصل مصلیٰ سے انحراف ہوا تو آپ خیر القرون سے متصل اور اس کے بعد کے نئے داز قلم (خیر القرون اور شر القرون کے احکام کا اختلاف) (از قلم) اور تفسیرات کعبہ کی بحثوں میں دیکھ سکتے ہیں اور اس سے ایک تاریخ مرتب کر سکتے ہیں، (۵) عام حقائق و معارف جو ساری کتاب میں پھیلے ہوئے ہیں، خصوصاً کتاب کی فصل نفہم میں جو پہلے حصہ کے صفحہ ۵۵ سے پہلے حصہ کے خاتمہ تک ہے۔

(۶) خلفاء راشدین، خصوصاً شیخین اور بالانص حضرت فاروق اعظم کے ولولہ انگیز اور ایمان افروز تاریخی حالات اور سیرت جس میں بڑے استقامت سے کام لیا گیا ہے اور بڑی اچھی ترتیب اور موثر انداز میں ان کو پیش کیا گیا ہے۔

امید ہے کہ اس مختصر سے تعارف اور تبصرہ ت ناہ صاحب کا وہ مقام و مرتبہ واضح ہو جائے گا جو آپ کو اسلام کی علمی اور تصنیفی تاریخ میں حاصل ہے۔

رحمت عالم

ہندی غالب علوی کم پڑھے لکھے لوگوں بچوں اور عورتوں کے لئے سیرت نبوی صلیم کی ایک قیمتی تصانیف اور اس کتاب کی ضرورت تھی جس نے بایں کوئی اچھا وادہ عبارت میں کوئی وقت نہ ہوا، پھر بھی بایں متذکرہ واقعات صحیح ہوں اسی ضرورت کو سامنے رکھ کر سیرت نگار نبوی صلیم کی بیان مذہبی نے یہ مختصر سیرت لکھی ہو اور اس کا سارا منافع و فائدہ علم و معرفت کے لئے ہوا ہے جو بڑے بچوں کے دارالافتاء کیلئے وقت کو دیا ہو، یہ کتاب پانچویں کی تعداد میں بھی ہو، ضرورت ہو کہ ہر مسلمان بچہ کے ہاتھ میں اس کا ایک نسخہ ہو، ال خیر کو اس کی خریداری سے انشاء اللہ تعالیٰ دو ہزار انصاف حاصل ہوگا، قیمت فی نسخہ چھ روپے لیکن انھوں کے خریدار سے ایک روپیہ فی نسخہ کے حساب سے لیا جائے گا، مجلہ کی قیمت ۲ روپیہ نسخہ نامہ ہوگی۔

منہج دار المصنفین اعظم کلہ

بشیر علی

شاہ صاحب کا ایک علمی مآخذ

از

جناب لانا محمد اویس صاحب وی گرامی فین المصنفین علیہم السلام

حضرت شاہ صاحب نے اپنے معلق تعقیبات میں ارشاد فرمایا تھا۔

بہرسم درد داند کہ این حقیقت بہر دم برینا کہ
مروڑ وقت و قست تست و زماں زماں تو! داسے
برکے کہ زید واسے نو نہ باشد !
میرے ذہن میں ڈالا گیا ہے کہ میں آدمیوں
نہ اس حقیقت کو پہنچا دوں کہ یہ زمانہ تیرا زمانہ
اور یہ وقت تیرا وقت ہے افسوس اس پر جو تیری
علم کے نیچے نہ ہو،

یہ حقیقت جس طرح دنیا پر ظاہر ہو کر رہی وہ واقعہ کاروں سے پوشیدہ نہیں !

ذاب صدیق حسن خاں مرحوم نے بہت ہی سچ کہا تھا کہ

اگر وجود او در صدر اول در زمانہ باقی بود
امام لائمه دناج المہدیین شمرہ می شد !
اگر شاہ صاحب صدر اول میں ہوتے تو
امام الاممہ اور مجتہدوں کے سردار شمار ہوتے۔

حیرت ہوتی کہ اس عہد میں ایسی علیل القدر آمد گیارہ روزگار سخی ہندوستان میں پیدا کیسے ہوئی جبکہ

حضرت الامام زاد مولانا سید لیان صاحب ندوی مدظلہ کے الفاظ میں حال یہ تھا کہ

”ظلمت سلطنت کا آفتاب لب اہم تھا مسلمانوں میں رسوم و بدعات کا زور تھا جھوٹے فقراء
اور شاہ اپنے بزرگوں کی فافتا ہوں میں مندریں بچھائے اور اپنے بزرگوں کے خزانوں پر
جوارح جلائے بیٹھے تھے مدبروں کا گوشہ گوشہ منطق و حکمت کے ہنگاموں سے پر شور تھا،
فقہ و فتاویٰ کی لفظی پیش رفتی کے پیش نظر حق سائل فقہ میں تحقیق و تدقیق مذہب کا سب
سے تراجم تھا عوام تو عوام تو ان کو وہیں تک تو ان پاک کے معانی و مطالب اور احادیث کو حکام و
ارشادات اور فقہ کے اہل راہ و معالج سے بے خبر تھے، (معارف نمبر ۵ جلد ۲۲)

اس میں کوئی شک نہیں کہ شاہ صاحب کا خاندان ہمیشہ سے علم و عمل کا مرکز رہا لیکن اصلاح و تجدید پر امت

اور نقد دین کی جو دولت شاہ صاحب کے حق میں آئی اس کی کوئی نظیر نہیں :

شاہ صاحب کے ہندی اساتذہ میں آپ کے والد ماجد حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب اور مولانا محمد افضل صاحب معروف بہ حاجی سیالکوٹی کے اسماء گرامی ملتے ہیں لیکن ان بزرگوں کے احوال میں بھی ہم کو کوئی ایسی نمایاں چیز نہیں ملتی ہے جس سے انھیں جو شک کہ شاہ صاحب کے تہذیبی کارناموں میں ان کے اشاعت کو کہاں تک دخل ہے ؟ اہل یہ ہے کہ شاہ صاحب کی تحریک اصلاح و تہذیب بڑی حد تک سرہون ملت ہے ان علوم و معارف کی جو حدائے فضل و کرم سے ان پر شکستہ ہوئے جن کا بار بار وہ اپنی مصنفات میں ذکر فرماتے ہیں شریعت کے اسرار و سخاوت کے اس انکشاف نے شاہ صاحب کی دنیا بدل دی اور معاصرین تو درکنار وہ اپنے سلف و خلف دونوں سے بدو جا بلند ہو گئے !

دوسری چیز جس نے شاہ صاحب میں بلند فطری اور عالی ہمتی پیدا کی۔ ہمارے نزدیک وہ اکابر علمائے اسلام کے خیالات اور ان کی زندگیوں کا غیر متعصبانہ مطالعہ ہے !

یو تو شاہ صاحب کے پیش نظر متعدد علماء کی تصانیف معلوم ہوتی ہیں مثلاً علامہ عزالدین ابن عبد السلام امام غزالی اور شیخ ابو مالک کی وغیرہ ! لیکن ان علماء میں ایک ایسی عالی مقام ہستی کی زندگی اور اس کے خیالات بھی شاہ صاحب کے سامنے رہتے جو تاریخ اسلام میں ایسی خصوصیات کے باعث بہت ہی ممتاز اور اہم درجہ رکھتی ہے، جس کی ذات کو ایک عظیم الشان دعوت اصلاح و تہذیب کا سبب بن چکی تھی اس سے ہماری مراد شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی ذات بابرکات ہو !

مسئلہ میں شاہ صاحب ہندوستان سے حجاز تشریف لے جاتے ہیں اور مشائخ حرمین سے استفادہ کرتے ہیں شاہ صاحب کے مشائخ حرمین میں شیخ ابراہیم کردی ایک بزرگ کا ذکر آتا ہے یہ وہی بزرگ ہیں جو شاہ صاحب کی نسبت فرمایا کرتے تھے کہ ولی اللہ وفاقہ کی سند مجھ سے لیتے ہیں اور صنی کی سندیں اُن سے لیتا ہوں ۔

شیخ ابراہیم کردی ایک بلند نظر اور وسیع الشرب عالم تھے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے قدموں ان کے برابر نہ ہو سکتے تھے !

ابن آدمی ہند آدمی جلازمین مس میں ان کے متعلق لکھتے ہیں :-

دکان سلفی العقیدہ ذاباعن شیخ الاسلام	سلفی العقیدہ اور ابن تیمیہ کی طرف سے دفع کرنے والے تھے ۔
ابن تیمیہ	

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انھیں کے فیض صحبت نے شاہ صاحب کو شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور حافظ ابن قیم

جس کا اندر کی کتابوں کی طرف متوجہ کیا! اور اس طرح انقلاب و تجدید کے ایک امام کا دوسرے امام سے روحانی رابطہ پیدا ہوا۔

شاہ صاحبؒ نے ان دونوں حضرات سے پرانے اٹھایا، بلکہ ان کی طرف سے پوری طرح دفاع بھی فرمایا۔ صاحب جلالؒ اس بنیاد پر تہنیت کے حوالے سے شاہ صاحب سے نقل کرتے ہیں:-

ایک اہل پرہم نے ابن تیمیہ کے بارہ میں نقل کیا، ہم نے اُن کے حال کی تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ وہ کتاب و سنت کے عالم اس کے معانی سے واقف اور سنت رسول اللہؐ کے محافظ ہیں، نحو اور لغت کے اہم ہیں غالبہ کے اصول و فروع کے مبلغ ہیں اہل سنت کی طرف سے دفاع کرتے ہیں، اُن سے کسی قسم کا منکرات یا بدعت ہم نے سرزد ہوتے نہیں دیکھا البتہ وہ امور جن کے متعلق اُن پر اعتراض کیا گیا ہے تو اُن میں سے کوئی مسئلہ ایسا نہیں ہے جس سے متعلق اُن کے پاس کتاب و سنت سے کوئی دلیل نہ ہو، ایسا عالم زمانہ میں مشکل سے پیدا ہوتا ہے اگر کوئی ہو جو اُن کی تحریر و تقریر کا مقابلہ کر سکے، جن لوگوں نے اُن پر اعتراض کیا ہے اُن کو ان کے علم کا دواں مقدمہ بھی نہیں ملا ہے! ہاں ان کے بارہ میں علماء کا مشاعرہ ایسا ہی ہے جیسے صحابہ کرام کا آپس میں ضروری ہے کہ ان کے متعلق خیر کے سوا اپنی زبان بند رکھی جائے!

وعلى هذا الأصل اعتقدنا في شيخنا العلامة ابن تيمية رحمه الله فانا قد تحققنا من حاله انه عالم بكتاب الله ومعانيه اللغوية والنحوية وحافظ لمسته من مولانا صلى الله عليه وسلم واتا السلف عاشرت لمعانيها اللغوية والنحوية المستعمية مستأذ في النحو واللغة محرز لما أختار له فروعها وأصوله فالتفت في الذكاء واللبا وبلاغة في الذب عن عقيدة أهل السنة لم يؤثر عنه فسق ولا بدعة اللهم إلا هذه الأمور التي خفي عليها لا جملها وليس شيء منها إلا ومعه دليله من الكتاب والسنة وأما السلف فنزل هذا الشيخ عن رعا الوجوه في العالم ومن يلقن ان يلحق شأوه في تحريره وتقريره والذين يثقوا عليه ما بلغوا معاشا ما آتاه الله تعالى وان كان تعبيقه ذاك تاشيئا من اجتهاد ومشاعر العلماء في ذلك ما هي الا كشجرة الصفا بذر من الله عنهم فيما بينهم والواجب في ذلك كعتك للسلف ألا بخير!

ان الفاظ پر غور کرنا صاحب شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی جلالت علم، اعتدال دین اور حمایت اسلام کے جوش و ولولہ سے کیجئے تاثر نظر آتے ہیں!

شاہ صاحب کی مصنفات میں جا بجا شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے خیالات ملتے ہیں بعض جگہ تو پوری کی پوری عبارت نقل فرمادی ہے لیکن نام نہیں لیا ہے، اس کی وجہ غالباً اہل زمانہ کا تعصب ہے !
 مثال کے طور پر فقہ الشافعیہ مطبع صدیقی بریلی کی یہ عبارت ملاحظہ ہو (جلد اول ص ۱۷۱)

وقد كان في الصحابة ومن بعدهم
 من يقرأ بالسلسلة. ومنهم من لا يقرأ بها
 ومنهم من يقرأ بها. ومنهم من لا يقرأ بها
 وكان منهم من يقنت في الفجر. ومنهم
 من يترواً من الحجامة والرغاف والفقو
 منهم من لا يترواً من ذلك. ومنهم من يترواً
 من مس الذكر ومس النساء بشهوة. ومنهم
 من لا يترواً من ذلك. ومنهم من يترواً
 مما استثناه النار. ومنهم من لا يترواً من ذلك
 منهم من يترواً من كل شيء. ومنهم من لا يترواً من
 ذلك مع هذا المكان بعضهم يعلل خلفه بعض مثل ما كان
 أبو حنيفة ومجاهد والثعالبي وغيرهم يقولون منهم من يعلل خلفه
 أمة المدائنة من المالكية وغيرهم وإن كانوا لا يقرؤون
 بالسلسلة لا سراً ولا جهراً. وصل إلى السنييد
 إماماً وقد احتجهم نصلي الإمام أبو يوسف خلفه
 ولم يعيد وكان افتتاه الإمام مالك بانه
 لا وضوء عليه. وكان الإمام أحمد بن حنبل
 يروي الموضوع من السعاف والحجامة فقبيل
 له فاف كان الإمام قد خرج منه الدم ولم
 يترواً أهل تعلى خلفه فقال كيف لا يعلل خلف
 الإمام مالك وسعيد بن المسيب

مسافر اور ان کے بعد ایسے لوگ تھے کہ بعض
 بسم اللہ پڑھتے تھے بعض اس کو جہر سے پڑھتے
 تھے بعض نہیں، ان میں سے بعض فجر میں قنوت
 پڑھتے تھے بعض نہیں، بعض قنوت اور دعائے
 وضو کرتے تھے بعض نہیں، بعض مس ذکر اور عود
 کو منہ پر رکھنے کے ساتھ چھونے سے وضو کرتے تھے،
 بعض نہیں مسمت النار اور ان کو گشت وضو کرتے تھے
 بعض نہیں۔ لیکن اس کے باوجود ان میں سے بعض
 ایک دوسرے کے پیچھے نماز پڑھتا تھا مثلاً ابو حنیدہ
 اور ان کے اصحاب اور امام شافعی وغیرہ اللہ عزوجل ان کے
 کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اگرچہ وہ لوگ سراً یا جہراً نہیں
 نہیں پڑھتے تھے۔ رشید نے نماز پڑھائی اور انھیں اذکار
 پکھٹا لگا یا تھا امام ابو یوسف نے اس کے پیچھے نماز
 پڑھی اور انی نہیں امام مالک نے فتویٰ دیا تھا کہ
 ان پر وضو نہیں ہے اور امام احمد نے کچھ اور دعائے
 کے باعث وضو کو کہتے تھے ان سے کہا گیا کہ اگر
 امام کے خون نکلے اور وہ وضو نہ کرے تو کیا آپ
 اس کے پیچھے نماز پڑھیں گے فرمایا میں امام مالک اور
 سعید بن مسیب کے پیچھے نماز کیسے نہ پڑھوں گا؟

بعد ہی عبارت شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے فتاویٰ جلد دوم ص ۳۵۱ میں پائی جاتی ہے ! ملاحظہ ہو۔

وقد كانت الصحابة والمتابعون ومن بعدهم منهم من يقرء البسلة ومنهم من لا يقرءها ومنهم من يجهر بها ومنهم من لا يجهر بها وكان منهم من يفتن في المعجز ومنهم من لا يفتن ومنهم من يتروا من المجادلة والرعان والحق ومنهم من لا يتروا من ذلك ومنهم من يتروا من مس الذكر ومس النساء بشرقة ومنهم لا يتروا من ذلك ومنهم من يتروا من الحقيقة في علوتها ومنهم من لا يتروا من ذلك ومنهم من يتروا من أكل لحم الابل ومنهم من لا يتروا من ذلك ومع هذا فكان بعضهم يصلي خلف بعض مثل ما كان ابو حنيفة واصحابه والثانفي وغيرهم يصلون خلف ائمة أهل المدينة من المالكية وان كانوا لا يقيمون البسلة لاسيما ولا جهرتها صلى ابو يوسف خلف الرشيد وقد حثهم واختار ما لا يترضا ففعل خلف ابو يوسف ولم يقرأ وكان احمد بن حنبل يرى الموضوع من الحجة والرعان ففعل له فان كان الامام قد خرج منه الدم ولم يتروا ففعل خلفه فقال كيف لا صلى خلف سعيد بن المسيب وماله

ان طرح كبحر شاه صاحب فزاكير بن سبب نزول کے سلسلہ میں فرماتے ہیں۔

صحابہ اور تابعین کے کلام کے متفرق علوم ہوتا ہے کہ نزولت فی کذا بعض اس واقعہ کیلئے نہیں ہے جو عبد نبوی علی اللہ علیہ وسلم میں ہوا اور نزول آیت کا سبب بن گیا بلکہ اس پر بھی بولتے ہیں جس پر یہ آیت صادق آمدی ہو خواہ وہ واقعہ عبد نبوی میں ہو یا بعد کو۔

آپ نے سقرا کلام صحابہ و تابعین معلوم می شود ان است کہ نزولت فی کذا بعض برائے قصہ کہ در ذل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود و سبب نزول آیت گشتہ استعمال کنند کہ کہ ہے یکے از ما "صدق علیہ" آید کہ در زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود کہت یا بعد از ان حضرت ذکر کنند و گویند نزولت فی کذا۔

بل اسی مفہوم کو حافظ جلال الدین سیوطی اتقان میں ابن تیمیہ سے نقل کرتے ہیں،

ابن تیمیہ نے کہا کہ ان لوگوں کا قول نزولت فی کذا آیۃ فی کذا کبھی اس سے سبب نزول مراد ہوتا ہے اور کبھی اس سے مراد ہوتا ہے کہ یہ بھی اس آیت کے مصداق میں داخل ہے اگرچہ وہ سبب نہ ہو۔

قال ابن تیمیہ تو لهم نزولت هذا الآية فی کذا ایاد به تاریخ سبب النزول ویراد به تاریخ ان ذالک داخل فی هذا الآية وان لم یکن السبب كما تقول عنی بهذا الآية کذا (النوع التاسع)

ان تصریحات کے بعد اگر ہم اس نتیجہ پہنچیں کہ شاہ صاحب کے علمی انقلاب میں شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے خیالات کو کسی حد تک ضرور دخل ہے تو شاید یہ عجیب نہ ہو!

لحق فی نسخۃ وقد کان فی الصحابة والمتابعین ومن بعدهم من یقرء البسلة

خطاب روح پر حق حقائق منشاگاه امانا و لانا حضرت شاه ولی محمد دہلی

(از جناب میرزا فتح علی صاحب دہلوی)

ای علم عالم نامی	و فی فصل مناضلان سامی
ای شاه ولی، ولی الله	و فی شیخ و محدث گرامی
ای عارف عارفان ہندی	و فی اشرف کلامان شامی
تو بحر حقائق و معارف	تو شہر تصوف و کلامی
در ناموران دہر نامت	در تاجوران سرانامی
در چشم اکارم و اعظم	چون مردم دیدہ گرامی
در حلقہ الی علم و عرفان	ہتتاب سنی بذات سامی
در جلوہ گہ مہر حقیقت	چون کبک زوی بخوش خرامی
در حکمت و وحدت و تصوف	خوش تقریری و خوش کلامی
در رسم شریعت و طریقت	کہ خادمہ تونہ کرد خامی
در میدان الہیاتی	از فکر بلبلخ و دحامی
در تفسیر کلام باری	با نطق کلیم و کلامی
در اسرار سیاست و دین	نوامہر و واقف تمامی
در منزل جمع و نظم است	تو تلمذ اعظم و امامی
در سلسلات چہ انتظام است	با حسیل متین خوش انتظامی
برست عیال نہاں ز اسرار	با واقف غیب ہمکلامی
گشای روضہ علم و عرفان	لا ریب بہ فطنت تمامی
تفہیمات الہیہ را	در دہر مفہم گرامی
ہاں سینہ تست مشرق نور	شد یک ازل بتو پیامی
ہاں وارث علم احمدستی	از فیض رسول شا و کامی
صورت کشش معنی حقیقی	از موعظت سلم بہ ارتسامی

شَاہُ وَلِی اللہ صاب

اُن کی بعض علمی خصوصیات

(از جناب مولانا سید ابوالنظر صاحب رضوی مدظلہ)

قدرت کے بہترین شاہکار اور مجدد علم و حکمت شاہ ولی اللہ صاحب کی علمی خصوصیات پر روشنی ڈالنے کے لیے کہہ سکتے ہیں کہ نہ صرف مذہبی حقائق ہی کی مکمل تفسیر کی جا چکی بلکہ حیات و مرگ کا ہر عہد، علم و سیاست کا ہر گوشہ اور تمدن و معاشرت کی ہر چیز کی بھی حل کی جائے گی۔ لیکن آپ سمجھ سکتے ہیں کہ اس نشانی کو دور کرنے کے لیے ایک مختصر سا مضمون کافی نہیں ہو سکتا اور یہ سچا تحقیقی مضمون عام دلچسپوں کو جذب نہ کر سکے گا اس لیے مجبور ہو کر صرف چند سیاسی نکات کے سلسلہ میں کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں۔ امید کہ اسے دلچسپی کے ساتھ مطالعہ کیا جائے گا۔

آج کل آپ پاکستان کا ذکر بہت کچھ سُن رہے ہوں گے کیونکہ سیاسی مطلق پر آج یہی آفتاب چمک رہا ہے اور یہ بھی سیاہ بادل خفاہ پڑھتا ہوا چلا آ رہا ہے۔ ہندوستان کے سیاسی ماحول کے اعتبار سے یہ چیز کہاں تک بہتر ہو اور کہاں تک نہیں میرے موضوع کے اس سے کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔ اس لیے میں صرف شاہ صاحب کا نقطہ نظر ہی آپ کے سامنے رکھنا چاہتا ہوں اور غلطی بہت تفصیلات پیش کرتے ہوئے تاکہ آپ صحیح پوزیشن تک آسانی پہنچ سکیں۔

شاہ صاحب اپنی تعریف تمجیدات البتہ جلد اول میں پر منحصر فرماتے ہیں:-

وَعَلِمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَعَتْ فِيهِ خَصَلَتَانِ أَحَدُهُمَا الْبُتُوغَةُ وَالْثَانِيَةُ	جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں دو قسم کے خصال تھے ایک نبوت دوسرے قبیۃ قریش کی حکمت و
--	--

سچے میں اس ہی نقطہ نظر سے ایک مضمون لکھا تھا اور شاید یہ کہنے کی وجہ بھی کہ چاہتا تھا کہ کیجئے جو سے وہیں شکا لیا کہ غالباً اس مدد حق علمی تحقیقات اور تاک تین مجتہدات حرم کو بھی کو دستہ نہ کیا جائے گا اگرچہ میرا علمی انداز تحقیق اس ہی میں جھکتا تھا مگر اس میں بھی شک نہیں کہ میری وہ صفت عام لوگوں کے لیے دلچسپی کا باعث نہ ہو سکتی تھی اس لیے اس سادگی پر اترنا پڑا جو ہر کاری در آؤ خوش نہ تھی وہ بھی میرا ہی گناہ تھا اور یہ بھی میری گنہ ہے اس لیے محدث علمی شاید منجہ فیض نہ ہو سکے گی۔ ابوالنظر رضوی

سادقة قریش بسببهم فالنبوة تمت كمالها
الاحمر والاسود مستويان فيايرجع الى البهيم
الذي هو من باب النبوة ولذلك لما امتنت
المصلحة الكلية عزم سلطنة الترك
الهمم القديين بدين الاسلام واما
حادقة قریش فبسببها كانت خلافتهم
الى زمان طويل

والذي اعتقد انه ان اتفق قلبه الهند
مثلا على اقليم هندوستان قلبه مستقر
عامة وجب في حكمة الله ان يلهم رؤسهم
الذين بدوا لاسلام كما الله التراه
وذلك مشعب على علومه بنوته والنقل
لانه صاحب ملته.

جرنیل نہوت ہر رنگ و نسل کے لیے یکساں تھی۔ اپنے غریب خانہ کے حالات سے یہی وجہ ہے کہ جب گت الہی نے بعض محلے کے چینی نظر ترک قوم کو تنہا ہیٹ سپر کرنا چاہی تو ان کے دل میں غم و غم اختیار کرنے کی تڑپ پیدا کر دی۔ لیکن فخرش کی بزرگیاں سبب ان کے درمیان بہت دنوں تک حکومت کا رہنما ہے۔

وہ چیر جس پر میرا وجدان گواہی دیتا ہے ہرگز اگر کسی
سیاسی انقلاب کا تعاضیہ ہو کہ ہندو ہندوستان یا
اس کے ملقات پر بھی حکومت کریں اور حکومت بھی مل
اور مجھ کی قسم کی ہو تو یقیناً خدا کے قانون کا فیصلہ یہی ہوگا
کہ ہندو نشیہ اسلام قبول کریں گے جیسے کہ ترکوں نے قبول
کر لیا تھا کیونکہ علوم نبوت اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کے صاحب امتیاز ہونے کے معنی یہ ہی ہیں کہ ان کا پیغام

اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ سچے رہے ہیں اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتے کہ اگر ایسا انقلاب کوئی ایسی کوٹ لیا جو
 جس میں ہندوستان ہی ہندوستان پر حکومت کر سکتے ہیں تو مسلمانوں کو اکثریت و اقلیت کی ذمہ داری قبول کرنے سے
 انکار کر دینا چاہیے۔ ہندوستان یا تو کسی ایکسی شینٹنا ہیٹ کا غلام رہے گا ورنہ جمہوری حکومت قائم ہونے کی صورت میں
 ہندوستان کی فضاؤں میں اسلامی پرچم ہی لہرے گا جو بالآخر عظیم اسلامی ازم یا ہندو ازم کا پرچم بنے گا۔

حقیقت یہ ہے کہ آج ایک غمناک اور اپنے نصب العین کی صداقت پر افسوسناک اور اس ہی نظریہ کو مٹا دینا
 قاری مل جین کر ناچ لیکن بد نصیب سلمان ہی کو اس چیز پر زندہ برابر ایمان نہیں کہ اسلام نے جو بہترین نظریہ حیات بنا دیا
 انسانی کے لئے اختراع کیا تھا اور جس کے سوا کوئی دوسرا نظریہ فطرت انسانی کی تشنگی نہیں بھجھا سکتا وہ ہی ملی زندگی کی ہر غصی کو
 سمجھا سکتا ہے سیاست و معاشرت کا کوئی پہلو اس وقت تک درست نہیں ہو سکتا جب تک اسلام کے مافوق تدبیر سے
 عقیدہ کشائی کا مطالبہ نہ کیا جائے مگر ضرورت ہے تو صرف اس بات کی کہ اسلام کے مافوق حیات کو پوری روشنی میں
 لے کر دیا جائے آج ہر نظریہ اپنے قانونی و معنات کی تشریح کر رہا ہے مگر ایک اسلامی قانون ہی ایسا ہے جس کا معنای، سیاسی اور
 مذہبی قانون سرحد و دشواری رکھتا ہے اس کے سامنے دنیا کے سامنے پیش نہیں کیا جاسکتا اور نہ اس کے کوئی معنی نہ تھے کہ پھر مکمل

قانون اپنی تحلیل کا دعویٰ کر رہا ہے لیکن قسمت کا کھل تارن ہی اپنی شکل کیلئے ہر سبب نظر کا متعلق ہے۔

آج آپ اکثریت کے ذمہ بل سے لائبریری میں آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ ہندوستان کو آزادی نصیب ہونے ہی حسب ذیل حالت سے اسی ہند کا دو چادر ہونا قوانین قدرت کے ناقابل تبدیلی فیصلوں میں سے ایک ہے۔

۱) مسلمان کی وہ دولت اور وہ برتری جس کا نام چارنی ذہنیت تھا دوبارہ دامن میں آجائے گی اور آپ آج تک کے حالات سے معلوم کر سکتے ہیں کہ یہ ہی وہ ساز تھا جس نے ایک طرف مسلمان کو دنیا کے ہر گوشہ تک پہنچنے پر آمادہ کیا تھا اور دوسری طرف انسانیت کی فطرت سے واقف کرتے ہوئے اخلاقی نکات کے علی قواعد سے بھی آشنا۔ اور اس ہی بنا پر ہر مسلمان اپنی جگہ بدعت نظر کے ساتھ ایک بہترین مبلغ کے فرائض انجام دے سکتا تھا آج یہ دولت ہم سے غصب کی گئی ہے مگر جب ہماری وراثت ہمیں واپس مل جائے گی تو ہم اس ہی اسٹیج سے دنیا کو پیغام زندگی دے رہے ہوں گے جہاں سے ہم ہمیشہ جرات، رواداری، سچائی اور نیک عملوں کا پیغام دیتے رہے تھے۔ آپ اس نکتہ کو معمولی نہ سمجھیے تمہاری ہی چیز مسلمانوں کو زمین سے آسمان تک اٹھانے کے قابل ہے۔ مسلمان اور اخلاقی شعور دونوں ایک ہی تصویر کے دو رخ ہیں، مگر اقتصاد ہی مجاہدوں نے اس کے ذہن و وجہان کو مادت کر دیا اور وہ اس قابل نہ رہا کہ خود اپنی جتنی ہی کوشش کر سکے کہا یہ کہ دوسری قوتوں کو دھت کر دے۔ لیکن جب یہ کاٹا جو اس کی زندگی کے ہر پہلو میں کلک رہا ہو رغل جائے گا تو دنیا میں کوئی قوم ہی جو اس کی پاکیزہ اور بلند ترین ذہنیت کا مقابلہ کر سکے گی۔ کاش اسلامی فطرت کے نازک زمین عائن انسانوں کی ماحولی کمزوریوں کا احساس ہمارے نوجوانوں کو جتنا توجہ دے گی کسی دوسرے نظریہ کے قدامت پرستوں کو گوارہ نہ کر سکتے تھے۔ مگر کچھ اس کا بھی کچھ خون نہیں کہو کہ وقت کی وہ آواز جو ابھی دور سے آ رہی ہو غریب غائب کے نشہ میں چور نوجوانوں کو چٹکیاں لے لے کر لگا دے گی اور پھر ہمیں کوئی طاقت خواب گراں کی آوازوں سے دوبارہ تروان نہ کر سکے گی اور وہ ہی ہماری جڑ کا پہلا دن اور ہماری تاریک شام کی تابناک صبح ہو گی۔

(۲) ہم غلامی کی بنیاد پر تاج کوئی بین اسلامی مافوق الذم نہیں کر سکتے مگر جب ہم اس قابل ہو جائیں گے تو ہماری طاقت ناقابل شکست اور ہمارا ہمت و اعتماد ناقابل انکار حد تک پہنچ جائے گا۔ آپ شاید اس چیز سے پوری طرح واقف نہ ہو گے کہ ہمارے بھراؤ والے وطن انسانی ذہنیت رکھتے ہیں، ہر درخت، ہر دریا اور ہر آواز و گزروں کے ملنے سے سجدہ کرنے والی قوم کی آپ کے نزدیک مسلمانوں کی اخلاقی طاقت سے اثر پذیر ہوئے بغیر وہ سکتی ہے؟ پھر بین اسلامی اتحاد سے ہماری جلدی وطن کو بین الاقوامیت کا صحیح مفہوم بھی سمجھے ہیں آسانی ہو جائے گی کہ ہندوؤں میں بین الاقوامی ذہنیت کا پید ہو جانا ہی ہندوستان میں اسلام کی پہلی اضافی فتح ہو گی۔ عجوت چھات، مذاہب پر مختلفانہ نگاہ سے گریزا، عدم خدا بنالینے کی بنا پر لامر کزی ذہنیت کا عذاب اور اس کی تاریک ترین پس منظر کو محسوس ہونے لگے گی اور وہ ہر لمحہ گزرنے پر اسلامی تعلیم، اسلام کی انقلابی تحریک اور اسلام کے ہر نوجوانی اتحاد سے وابستہ ہوتے ہوئے آخر اس دعوت حق

پیغام الہی اور پائندہ درس حیات سے سبق لینے لگیں گے جسے ہماری مصلحت میں اسلام سے تعبیر کیا جاتا ہو۔

۴) آج غلامی نے مسلمانوں کو ملی تحفظات، اجتہادی نظریات اور انقلابی تحریکات سے جہاں تک بہرہ مند کیا ہو اس کا اعانہ آپ کو اسلامی قلوب (نہ ہی ماس) اسلامی سوشلسٹ بلکہ سماجی ہند کے ہر گوشہ کی ایفون خوردگی سے ہو سکتا ہے۔ نہ جدید علوم حاصل کرنے کا ذوق ہو، نہ جدید ذہنیت کے سانچے میں قدیم نظریات کو ڈھال سکے کی توانا، نہ عقلاً از ذہنیت اجتہادی نظریات کو گوارا کرتی ہو۔ نہ اسلام کے وسیع ترین نظام حیات کے ہر پہلو پر وسیع کرنے کا کوئی تعہد زندگی کی لہر دوڑا ہے لیکن اگر ہندوستان آزاد ہو جائے تو یقین رکھیے کہ یہ ساری غضا یکسر تبدیل ہو جائے گی ترقی کی انگلیک تبلیغ کا دلولہ اور "خیریت" ہونے کا یقین ان تمام کمزوریوں کو دور کر دے گا جن کے لیے آج کوئی ترکیب کچھ میں نہیں آتی اور مسلمانوں کا یہ ہی شعوری ارتقاء نہ صرف مسلمانوں کو زندہ تر بنانے میں کامیاب ہوگا بلکہ ہماری ہمایہ قوم کو بھی مطالعہ اور تنقید کی دولت دے گا۔ جس کی بنیاد پر وہ ایسی زندگی کی تمہیر کر سکیں گے جسے انقلاب و تغیر کا کوئی زلزلہ اپنی جگہ سے جنبش نہ دے سکے گا

اس ہی نوع کے چند رجحانیں اسباب و علل ہیں جو ہندوستان پر اسلامی حکومت کے پرچم کو لہرانے کے ذمہ دار کہلائے جاسکتے ہیں لیکن اس ہی کے ساتھ یہ کہنے کی اجازت دیجئے کہ یہ سب کچھ مکمل آزادی اور استقلال حکومت کے نتائج ہیں جن کو غلامی کے زمانے میں دہرانے سے کوئی خاص فائدہ مرتب نہیں ہو سکتا دوسرے آپ کو تاریخ کے مطالعہ نے شاید یہ بھی بتا دیا ہوگا کہ ترک پہلے وقفہ ہی میں ایمان نہیں لے آئے تھے انھوں نے بھی مسلمانوں سے زبردست جنگ کی تھی، تاریخی تباہی سے آشنا کیا تھا، علم، دولت اور حکومت غصب کر لینے کی ہر ممکن کوشش کی تھی اگر مسلمان ان کا ہر سیاسی اور ملی حاذر مقابلہ کر سکتے کے ناقابل ہوتے اور اپنی مستقل زندگی کو قائم نہ رکھ سکتے تو ہرگز ترک قوم و توکل کے قانون کا کوئی اثر قبول نہ کر سکتی۔ ہمارا بغرض ناقابل خواہش ہو کہ ہم تنازع طاقت کی جنگ میں کامیاب ہو سکنے کی طاقت اور زندہ رہ سکنے کی صلاحیت کا ثبوت دیتے رہیں ورنہ یہ ضروری نہیں کہ جو کچھ ترکستان میں ہوا وہی ہندوستان میں بھی ہو۔ قدرت کا ہر کرشمہ، گونا گویں استعدادات سے وابستہ ہے جب تک ہم زندہ رہ سکنے کی صلاحیت سیاسی طاقت کی تقسیم باہمی تقسیم سے نہ پیدا کرتے رہیں گے نتائج ہمارے قابو میں نہیں آسکتے۔ پاکستان کا جہاں تک آئینی نظریات سے تعلق ہے اس کو ایک بہترین لائحہ عمل کے سوا کچھ نہیں کہا جاسکتا رہا پاکستانی اسکیم کا علی نظریہ ہونا یہ ہر شعری نظریہ کی طرح اشارہ قربانی کے جذبات اور قوم کے احساس خودداری پر موقوف رہے گا اگر مسلمان مرکزی حکومت میں ناقابل انکار سیاسی اقتدار نہ قائم کر سکیں تو یہ قدرت کا ظلم یا حکیم کا نقص نہیں بلکہ تغیر نفس کی دعوت قرآنی قبول نہ کرنے کا نتیجہ ہوگا۔

شاہد ایک سوال پیدا ہو کہ ہر قوم کا مستقل حکومت تک پہنچنا ضروری ہے تو مغربی اقوام کیسے اسلام کی طرف کیوں آج تک رجوع نہیں کیں۔ اس لیے میں اختصار کی پیش نظر رکھتے ہوئے صرف اُتنا بتا دینا چاہتا ہوں کہ قرآن نے ہمیں بتا دیا ہے کہ چونکہ یہودیوں نے حضرت عیسیٰ اور ان کے متبعین پر مظالم کیے تھے اس لیے خدا نے اس کا دواخل عیاں ہی کے ہاتھوں سے ضروری قرار دیتے ہوئے یہ وعدہ کیا کہ عیسائیوں کی حکومت ہمیشہ رہے گی تا کہ اس ظالم قوم کو سکون و اطمینان کی زندگی سے آشنا نہ ہونے دیا جاسکے اور چونکہ بقول شاہ ولی اللہ صاحب کے مہیا کہ انھوں نے تعصباتِ الہیہ میں تعصب کی جو کہ موجودہ عیسائیوں کے پاس حکومت صرف اس لیے ہے کہ خدا نے عیسائیوں سے حکومت کا وعدہ کیا تھا اور آج باوجود ہزار گز درہوں کے انگریزی و کروہ کو عیسائی کہا جاسکتا ہے تو وہ یہی ہیں بنا بریں اس وعدہ کو پورا کرنے کے لیے اس ہی قوم کا انتخاب کرنا پڑا دوسرے مسلمان چونکہ اصل پرست فطرت پر پیدا کیے گئے تھے اس لیے وہ اس غرض کو پورا کرنے کے واسطے کسی طرح مجبوزوں میں نہ پہنچتے تھے۔

شاہ صاحب کا دوسرا سیاسی نظریہ آمریت اور ڈکٹیٹر شپ کے بارے میں ہے۔ اگرچہ آج تک قرآن کی آیات کو مغربی جمہوریت پر ہی چسپاں کیا جاتا رہا مگر اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اسلامی آمریت مغربی آمریت سے قطعی امتیازیوں کہنا چاہیے کہ آمریت اور جمہوریت دونوں کے درمیان ایک بہترین سیاسی کارک تھا۔ شاہ صاحب اپنی تصنیف ”البد و البازرہ میں ڈکٹیٹر کو ظالم حق“ سے تعبیر کرتے اور اجتماعی زندگی کا تنہا اس کو ہی مضامین قرار دیتے ہیں۔

غیرے شاہ صاحب تمام اسلامی طبقات کی اصلاح و تنظیم اور ان کی صنعتی ترقیات کو بھی ہنہایت اہم چیزوں میں سے شمار کرتے ہیں بلکہ ان کے مشکلات کا جہاں تک تعلق ہے وہ اس انقلابی دور کے بے منت و مزدوشی ہی کو ماحول کی مہنات بتاتے ہیں یعنی ہمارے زمانے میں خواہ کتنی ہی کوشش کیوں نہ کی جائے محنت پریشہ طبقات کی اہمیت کو کم نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس زمانہ کیلئے خدا اور اس کے مرکزی قانون کا متشاہد یہ ہی ہے۔ افسوس ہے کہ عہدِ الفرمسی کو بنا پر مذکورہ علمی نکات پر بھی سیر حاصل بحث نہیں کر سکتا گویا یہ کہ شاہ صاحب کی علمی خصوصیات پر کوئی مقالہ علم و تحقیق کے سایہ میں ترتیب دیکھنے کی کوشش کی جائے۔

عقیدت کے پھول بدھ گاہ شاہ ولی اللہ دہلوی

(دہلوی شاہ ولی اللہ دہلوی صاحب فی سہدای انبیا و اولیائہ)

اگر نہ عالمان دین شیخ میان علم و فن
شاہ و گدا بھی کو تھا یہ آدھو رہنا
تیری زبان فیض سے غلغلہ ہاڑی مروت
ہند میں کس کو یاد تھا فیض حدیث مصطفیٰ
تپ نے عام کر دیا فلسفہ دین پاک کا
سائے علوم آپ کے گوشہ چشم کے مطہ
فوز کبیر آپ کے شیر خورشید کی دلیل
آپ کے گھر کدندہ پھر ہوئی سنت جہاد
بہر عالم کو کلام حکم خدا سنا دیا
جد یہ قرابت کو بھی اپنے زندہ کر دیا
جس کو آپ نے کبھی تیری جس پر بھی
جس کو آپ نے دیکھ کر ہر امت فرما
آپ ایں رکھنا اگلے رنگ میں مل گیا
جو تیرے سر پہ آگیا آتشہ بی کو کھٹ گیا
چیدا ہوا نہ آج تک ہند میں نالی آپ کا
تیری صف میں خیر ظاہر شوق پروردی

خبر کر وہ اولیا را اس ائمہ زمن
دہر میں ہر حرف ترا بحر کرم دعا و ذہن
تا بھل پہنچ گئے کوچ اٹھا ارباب بن
دہر میں کس کو یاد تھا فیض حدیث مصطفیٰ
آپ ہیں صدر بزم علم آپ ہیں میرا جن
زور عمل بھی آپ میں ہر وقت سخن
دہر میں کس کو یاد تھا فیض حدیث مصطفیٰ
نصرت حق میں کیا وقت تھا حال جان تن
دار کا خوف کچھ کیا ذرا غم بندش دین
اگر کھلا دے میں غم غم غم کے عین
تیرے کمال کو تو اس بھی شیخ و برہن
تیرے دیا کو وہ ہیں دین راست جھٹاں
یہی کہ بزم ہاشم کی کچھ گئی شمع ضولکن
چشمہ فیض بن گیا ہیں کا ہر ایک نے تن
میں ہی گور گئے تمام ہر کو زندہ و جاوید
تیری شان میں تیرے ہیں جلہ صاوی و عین

در گہ شہ میں خند پھول لایا ہر شوقی ہول
پائیں جو تیرے قبول دل سے حق و یمن

دلی طائفہ
انستون بری
۱۴۰۲ھ

امام شاہ ولی اللہ اور حقیقت

(انجانب لٹا محمد یوسف صاحب فضل بخاری ہوتا جاوہر ہدیہ فیہ مجلس علمی پبلشنگ سوسٹی)

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی تیس سو ستر سو ستر ہند کے ان اکابر میں سے ہیں جن کی نظیر نہ صرف اپنے عصر میں اور نہ صرف ہندوستان میں بلکہ بہت سے قرون اور ممالک اسلامیہ میں ڈھونڈنے سے نہیں ملتی۔

حضرت ہر صوف، بقول حضرت علامہ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند، ان افراد امت میں سے ہیں کہ سرزمین ہند میں ان کو صرف شاہ ولی اللہ ہی پیدا ہوئے تو ہندوستان کے لیے یہ نعمت کافی تھا۔

حضرت نماہ صاحب کی زندگی اور علمی و کلمات کے اسٹے گشتے ہیں کہ ہر ایک مستقل تصنیف کا محتاج ہو گا۔

حضرت موصوف کی جامعیت اور تجربہ و وقت نظر، ظاہری و باطنی علوم کا حیرت انگیز اجتماع، مکاتبات و کلمات، تصنیف و تالیف، ترجمہ قرآن کی بنیاد، نصاب حدیث کی تالیف، اور اس کی اصلاح، اسرار غریبیت کی دل نشین اور

مورث تشریح، کلام تصوف طیفہ اخلاق اور نظام حکومت میں ان کے خاص خاص قابل قدر نظریات ہول نفیس و

ہول حدیث میں خاص خاص تحقیقات جہاد کا جوش، حکومت اسلامیہ کی خلافت راشدہ کے اصولوں پر مکمل و

تائیس وغیرہ وغیرہ اتنے کلمات و خاصات ہیں جو اہل نظر و فکر کے لیے اور اہل دل و اہل ذوق اسباب قلم کیلئے

کافی جولا کا ذخیرہ و تفریق ہیں، حضرت موصوف کیا تھے؟ خدا کے فضل کی ایک عجت قاطعہ تھی جو بارہوی

صدی میں ہندوستان میں ظاہر ہوئی، میری بساط طہی کیا ہے کہ میں اسباب نظر کیلئے شاہ صاحب کے کلمات کے کسی

شبہ پر ایسا لکھ سکوں کہ حق ادا ہو سکے تاہم حصول سعادت کیلئے ایک موضوع پر کچھ اظہار رائے کرنے کا ارادہ رکھتا ہوں۔ عصر حاضر کے ذوق کے پیش نظر مجھے کوئی دلچسپ موضوع اختیار کرنا چاہیے تھا مگر نہ رقم ذیل اور نہ مجھے عنوان

مندرجہ بالا کچھ اظہار کرنے کیلئے مجبور کیا۔

(۱) حقیقت حقیقت میں ایک شرعی نظام قانون جو جس کو صاحب درایت اور ائمہ مذہب نے نظام عالم کیلئے

صالح ترین قانون سمجھا اور آخرت کیلئے ایک نافع ترین ذریعہ نجات و وسیلہ سعادت خیال کیا۔

(۲) ہند اور بیرون ہند کے مخالف تقلید حضرات نے حضرت شاہ ولی اللہ کو بھی امام ابن حزم ظاہری طائر ابن اہم اور خاص شرمناک کی طرح عدم تقلید کیلئے ایک رکن مبین سمجھا بلکہ تقلید اور انحصار حقیقت کا دشمن قرار دیا۔

(۳) حضرت موصوف کی بعض اصلاحات میں بعض لفظی عبارات بھی موجود ہیں جس نے ایک سلی انظر شخص روایت داری کے ساتھ حضرت شاہ صاحب کے متعلق یہ رائے قائم کر رکھا ہے۔

اس موقع پر مناسب ہوتا کہ کچھ تفصیلی نظر اجتہاد و تقلید پر چل سکتا ہو اگر کسی قدر توضیح ہو جائے کہ حضرت شاہ صاحب مجتہد تھے یا تقلد لیکن مضمون بہت طویل ہو جائے گا اس لیے اس کے متعلق چند اشارات ہی پر اکتفا کرتا ہوں اور وہ اشارات بھی نہایت مختصر ہوں گے، لیکن ان اشارات پر علم کے لیے وہ کافی بھی ہوں گے۔

۱۔ اگر وہ مامی سے قاضی تبار اور امام حمادی اور ابو بکر خضاف اور ابو بکر جصاص، قاضی ابو یزید و جی شمس الامام شری وغیرہ وغیرہ اور متاخرین میں سے امیر کاتب اتفاقی، علاء الدین ماروجی، ابن الہمام ابن امیر السج، قاضی بن قلوبغا وغیرہ تقلد ابو حنیفہ ہو سکتے ہیں حالانکہ یہ حضرات بھی اپنے خصوصی مقامات رکھتے ہیں تو پھر حضرت شاہ صاحب کا انہی کی طرح حنفی ہونا کیوں مستبعد ہو۔

۲۔ نیز جک قاضی اسماعیل، مائتا بن عبد البر، مائتا ابو بکر بن عربی، حافظ اسلم، ابن رشد کبیر، مالکی ہو سکتے ہیں۔ اور دلتی، دلتی، خطابی، ابو الحالی، امام المخرم، قرانی، ابن عبد السلام، ابن وقیم العید وغیرہ شافعی ہو سکتے ہیں اور علی ہذا جبکہ ابن جوزی، ابن قدامہ، ابن تیمیہ، ابن قیم وغیرہ حنبلی ہو سکتے ہیں، تو پھر اسی درجہ میں حضرت شاہ صاحب کو تقلد مذہب حنفی ماننے میں کیا اشکال ہو سکتا ہے۔

۳۔ ہو گا کسی امام صاحب مذہب کا متبع چند جزئی مسائل میں اگر اپنے امام کے خلاف رائے قائم کرے تو علم امت میں اس کو اتباع و تقلید کے مافی نہیں سمجھا جاتا قریناسب شاہب کے علم میں کثرت سے غلطی نہیں ساگی میں) بہت سے اختیارات اپنے ائمہ کے خلاف ملے ہیں۔

۴۔ میں اگر آپ نے تقلید کے وسیع حدود کو ان اشارات اور اشارے سے کچھ سمجھ لیا ہے تو پھر حضرت شاہ صاحب کی عبارات و ملحوظات سے یہ سمجھنا آپ کے لیے آسان ہو جائے گا کہ حضرت محمد حنفی تھے یا حنفی،

۵۔ جبنا و تقلید کے سمجھنے کے لیے ایک حد تک حضرت شاہ صاحب کی تالیف "مختار البحر فی الاجتہاد و تقلید" عربی میں، اور اردو میں حضرت مولانا اشرف علی صاحب خان فاضل کی کتاب "الافتاء و تقلید الاجتہاد" اور شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن قدس سرہ کی کتاب ایضاً الاولیٰ و فہمہ تنجیم کافی و شافی ہیں۔

۶۔ ہر محدث کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ فقہی بھی ہو جیسا کہ ہر فقہ کا محدث ہونا ضروری نہیں نیز فقہ کا علم حدیث سے کہیں زیادہ مشکل ہو اس کی وضاحت کے لیے مندرجہ ذیل دو واقعات پیش کرتا ہوں۔

۱۔ حافظ حدیث ابو عمران عبد البر السلی اندلسی (المتوفی ۳۸۵ھ) اپنی کتاب جامع بیان العلم میں فرماتے ہیں کہ امام حدیث اعمش (یسمان بن ہرمان) کی مجلس میں ایک شخص آیا اور اعمش سے کوئی مسئلہ دریافت کیا

آپ کوئی جھبڑ سے بچے دیکھا کہ امام ابو حنیفہ تشریف رکھتے ہیں فرمایا کہ کہنے نعان! کیا ہو جواب! امام ابو حنیفہ فرما
خوڑا جواب دیا۔ امام اعظم نے پوچھا کہ ابو حنیفہ! تم نے کہاں سے یہ جواب دیا ابو حنیفہ نے فرمایا کہ آپ ہی نے تو
مجھے نکل حدیث اپنی سند سے بیان کی تھی اسی سے یہ سلسلہ اس طرح نکلتا ہے لہذا امام اعظم یہ دیکھ کر بے ساختہ قہقہے
لگے۔

نحن الصيادلة وانتم الاطباء (۱) | ہم تو علماء ہیں طبیب تو آپ لوگ ہیں

یہ امام ابن عبد البر ہی کتاب میں نقل فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ اعظم نے امام ابو یوسف سے ایک مسئلہ دریافت
فرمایا ابو یوسف نے جواب دیا آپ نے فرمایا یعقوب! (امام ابو یوسف کا نام یوم) تم نے کہاں سے کہا؟ فرمایا اُس نفل
حدیث سے جو اپنے ہی مجھے بیان قوی ہو اعظم فرماتے لگے۔

یعقوب! یہ حدیث تو مجھے اس وقت سے یاد ہو کہ آپ کو
والدین جمع بھی نہ ہوئے ہوتے لیکن آج تک یہ اس کا مطلب
سمجھ میں نہیں آیا تھا۔

يا يعقوب اني لا حفظ هذا الحديث من قبل
ان يجمع ابوايها ما عرفت ناويله الا الان
(۲)

اور یہ اعظم وہ طویل القدر امام ہیں جن کے متعلق امام بخاری کے اُستاد علی بن المدینی فرماتے ہیں :-

ان محمد بن كليب جده محدثون في علم هؤلاء كذا سمرقند دياره
کہ میں زہری نے مدینہ میں اور ابو اسحاق در اعظم نے کوفہ
میں اور قتادہ و یحییٰ بن ابی کثیر نے بصرہ میں

حفظ العلم على ائمة محمد صلى الله عليه وسلم
ستمه عمر بن دينار بكه والزهري بالمدينة
والوايعاق السبيعي والاعظم بالكوفة
وقتادة ويحيى بن ابى كثير بالبصرة (۳)

۲۔ امام حدیث ابو محمد مہر مزیٰ اپنی کتاب المحدث الفاضل میں فرماتے ہیں :-

انس بن سيرين فرماتے ہیں کہ میں کوفہ آیا تو مشفقین
بالحديث چار ہزار پائے اور فقہ صرف چار سو کو آیا تھا

عن انس بن سيرين ابيت الكوفة فرأيت
فيها أربعة آلاف يطالبون الحديث واسرعا
قلنا فقہوا (۴)

ابو ثناء یہ نصف معلوم ہو گیا ہو گا کہ فقہ کتنی مشکل چیز ہے اور صرف محدث بٹنے سے فقیہ نہیں بن سکتا اس
قسم کے سکولوں نہیں ہزاروں واقعات سے اسلام کا مٹی ذخیرہ بھرا پڑا ہوا اس فقیہ کے بعد میں اہل عقیدہ کی طرف آ رہا ہوں :-

(۱) مختصر جامع بیان احکام ص ۱۸۲

(۲) مختصر جامع بیان احکام ص ۱۸۵

(۳) مختصر جامع بیان احکام ص ۱۸۵

(۴) تہذیب التہذیب لان حجر ص ۳

حضرت شاہ کا مسلک الحقیقی لایفات کی روشنی میں

۱۰۰ تنبیہات الہیہ مشکا و مشکلا ج ایس فرماتے ہیں:

ان تشعب الدین طرقا و مذاہب و کون الامة فيها اخرا یا متخربة ... و عظیم حال
خاصتهم و عامتهم فمن اهل الله من كُشف له عن اسرار طاک قول فطوق به فقيه من
فقهاء الاسلام بالشرعية المحمدية على ساجدها الصلوات التسلیات و لم یكُشف له
عن الجادة القديمة التي اقامها الله تعالى للعبادة . مرضی لهم فسكنت عن
ترجم بعض الاقوال على بعض حمل اخللا فيها على الغیمة والرخصة

ومن اهل الله من تیرای له الجادة القویمة التي تذبذی الى ظاهرها لشر یغذو والی قوارثها
جواهر المساین عن جهابذة التابعین عن كبار الصحابة و التابعین عن النبی صلی اللہ
عہیہ وسلم کالتناول بالید او لم یوارثوا هین ذلک و کنته انفسه شیء مما توارثوا
... فرأى المتكلم فی ترجمہ الراجح نصر اللدین و ذبا عنه کاکثر الفقهاء و المحدثین
انفسهم قد بالغوا فيه . و من اهل الله من كُشف له عن الامور فسلمها کلها علی معنی
انفسهم داثرة الشیخ و ان المتجدد بهما فی فحیة من دینه متدین للہ تعالیٰ معذور
عند غیره و ان الفضل للجادة القویمة و هی المرضیة عند الله تعالیٰ کل الصفا.

ومن اعظم نعم الله تعالیٰ علی ان جعلنی من الخبأ الثالث و کشف لی عن اصل الشریعة و
عن تبیانها الحاصل علی لسان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم عن تبیانها الحاصل علی السنة
الصحابة و التابعین ثم عن ایضا جهات و تدوین اصولها و فروعها الحاصل علی یدی المجتهد
المتقدمین ثم عن شیعہ مذاہبهم و اقوالهم و التفرع علی قواعدهم الحاصل علی یدی
المتأخرین من الفقهاء فی کل مذهب ، فکشف لی عن کل ذلک بمرقیبہ الواقع فی
سلسلہ الامور ... فرأیت کل قول قل فی الدین موقفاً باطل الشریعة بواسطة اولی غیر
الاسطة .

ترجمہ: چونکہ مضمون غاص علی ہر اور صرف اہل علم ہی اس سے استفادہ کر سکتے ہیں اور وہی اس کے مخاطب بھی ہیں اس لیے شاہ
سے تراجم درج کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی گئی اور جتنا حقتہ اس کا کام ہم ہو سکتا ہے وہ مولانا خیر مجاہد کے اس
ترجمہ کو اس مضمون کے بعد منسلک درج ہو ۱۱

مناظرہ

پھر ص ۱۵۱ اول میں فرماتے ہیں

(۲) فكان من اعظم نعم الله تعالى ان كشف لي عن حقيقة حال المذاهب وحال المتقيد ببعضها وحال من اساد الانتقال الى مذهب بعد ما كان متقيداً بمذهب آخر، وحال من اخذ في بعض المسائل بمذهب وفي البعض الآخر بمذهب آخر، وحال خيرة الشارح او المزمع واحد ان يلتزم مذهباً واحداً.

پھر ص ۱۵۱ ج ۱ میں فرماتے ہیں :-

(۳) وكشف لي أن الاختلاف على أربعة منازل: اختلاف مردود وليس لقائله ولمقلده من بعده عذر، وهذا قليل الوجود في المذاهب الأربعة المدونة، واختلاف القائل عذراً ما لم يبلغ حد يصح دال على خلاف فاذا بلغه فلا عذر له، واختلاف مقبول قد خیر الشارع المكلفين في طرفيه تخييراً ظاهراً مطلقاً كالأحرف السبعة من القرآن واختلاف ادراك كون طرفيه مقبولين اجتهاداً واستنباطاً من بعض كلامه الفاسع صلوات الله وسلامه عليه والاشنان مكلف به لا مطلقاً بل يشترط الاجتهاد وتأكد الظن وتقليد من حصل له ذلك

اور فیوض السحر میں ص ۱۵۱ میں فرماتے ہیں :-

(۴) سألته صلى الله عليه وسلم سؤالا روحانياً فنفع الى نفخة..... ونفع نفخة اخرى فبين ان مراد الحق فيك ان يجمع شملاً من شمل الأمة المرحومة بك ، فإياك ان تخالف القوم في الفروع فأنه مناقضة لمراد الحق ثم كشف ان مراد جأظهر الى منه كيفية تطبيق السنة بفقه الحنفية من الاخذ بقول احد الثلاثة وتخصيص عموماتهم والوقوف على مقاصدهم والالتصام على ما يفهم من لفظ السنة وليس فيه تاويل بعد ولا ضرب لبعض العايش بخلافه فالحديث صحيح بقول احد الانبياء وهذه الطريقة ان اتمها الله وكلها في الكبريت الاحمر والكبريت العظيم

پھر ص ۱۵۱ میں فرماتے ہیں :-

(۵) عرفني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في المذهب الحنفي طريقة ائمة هي اوفى الطرق بالسنة المعروفة التي جمعت وفحصت في زمان البخاري واصحابه وذلك ان يؤخذ من اقوال الثلاثة قول اقربهم بها في المسألة ثم بعد ذلك يسمع اختياراً من الفقهاء الحنفيين الذين كانوا من علماء الحديث (۱) فترى شي سكت عند الثلاثة

فی الاصول وما تم صواب النقیه و دلالت الحادیث علیہ فلیس ید من اثباته و اکل مذهب حتی ام
بمصر من فراتے ہیں :-

(۶) واستفدت من منہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثہ امور خلوات ما کان عندی
و ثانیہا الوصایۃ بالتقید بهذا المذاهب الاربعۃ لا اخرج منها ، و المتوفیق ما استطعت
و یجلیق تأبى التقليد و تأتفت منہ رأسا لکن شئى طلب منی التقید بہ بخلاف نفسی آم
بمصر کے ص: امین فرماتے ہیں :-

(۷) اعلم ان الملل و المذاهب قومیت بالحقیقۃ بالمعینین ا حداثا جبلی و الآخر دینی یرى من بعد
..... و کذا لک معنی حقیقۃ المذاهب ان یکون احکامہ مطابقتہ لما قالہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فی نفس الامر و لما کان القرون المشہود لها بالخیر ، و ان کانت
المسأله لا نفس فیہا و لا رايۃ فحقیقتہا ان تكون محفوفۃ بقرائن تورث غالب الظن
بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیتکلم فی المسأله لما نطق بغير هذا و کذا لک
المذاهب ربما یکون العنايۃ المتوجهۃ الی حفظ ملۃ حقۃ متوجهۃ الی حفظ مذهب
خاص بأن یکون حفظۃ المذاهب یومئذ هم القائمون بالذی عن الملۃ و هذا المعنی
الدقیق لا یوقف علیہ الا بالنور النبوی فتقول تراى لى ان فی المذاهب الخفی
سما غامضا ثم لم ازل اتحدث فی هذا المسأله الفاضل حتى شاهدت ان لهذا المذاهب
یومنا هذا اس حجابا علی سائر المذاهب بحسب هذا المعنی الدقیق

اور مجھے اللہ ص: امین فرماتے ہیں :-

(۸) و ما یاسب هذا المقام التنبیہ علی مسائل ضلت فی بوادیرہا الافہام و دلالت الاقدام و طمعت
الاقلام سہنا ان هذا المذاهب الاربعۃ المدونة المہرہا قد اجتمعت الامۃ او من جہد
بہ منها علی جہان تقلیدھا الی یومنا هذا و فی ذلک کلمہ من المصالح ما لا یجنى لایسا فی ہذا
الایام التي قصرت فیہا العہم جدۃ و اشہبت النفوس الملوی و اعجب کل ذی رأی برایۃ
فما ذہب الیہ ابن حزم حیث قال التقليد حرام و لا یحل لاحد ان یاخذ قول احد غیر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلا برہان انما یقیم فیمین لہ من رب من الاجتهاد
ولفی مسأله واحداۃ و فیمین ظہر علیہ ظہورا بیثا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بکذا و لکن
عن کذا لہ نہ لیس بمسوخ لکن

حقانجام میں ملے کر وہ ایک ہی جنون کو نہایت وضاحت و تفصیل کے ساتھ بیان فرمایا

۱۰۱۔ رحمۃ اللہ علیہ ج ۱ میں فرماتے ہیں

۹) (و منها ان المخرج على كلام الفقهاء وتبع لفظ الحديث لكل منها اصل اميل في الدين ولم يزل المحققون من العلماء في كل عصر يأخذون بما فهم من قبل من ذاك وكثير من ذاك... فلا ينبغي ان يعمل امر واحد منهما... وانما الحق الحق ان يطابق احدهما بالآخر... ۱۰۱۔
اور تفہیمات الہیہ ج ۲ میں فرماتے ہیں :-

۱۰۱) (و نحن نأخذ من الفروع ما اتفق عليه العلماء لاسيما هاتان الفرقتان العظيمتان الخفيفة والمثاقفة وخصوصاً في الظاهر والصلح فان لم ييسر الاتفاق واختلفوا فنأخذ بما يشهد له ظاهر الحديث وسعروف ونحن لا نرد على احد من العلماء فكل طائفة الحق ولا نقصد العصمة في احد غير النبي صلى الله عليه وسلم
اور تفہیمات الہیہ ج ۲ میں فرماتے ہیں :-

۱۰۱) (ليس منا من لم يتدبر كتاب الله ولم يتفهم حديث نبينا صلى الله عليه وسلم ليس منا من نزل ملازمة العلماء اعني الصوفية الذين لهم حظ من الكتاب والسنة او المراسخين في العلم الذين لهم حظ من التصوف او المحدثين الذين لهم حظ من الحديث او الفقهاء الذين لهم حظ من الفقه ۱۰۱۔
نیز تفہیمات ج ۲ میں ایک وصیت کے ذیل میں فرماتے ہیں :-

۱۰۱) (و در فرود پر وی علماء محدثین کہ جامع باشند میان فقہ و حدیث و در انما تفہیمات فقہیہ بر کتاب و سنت عرض نمودن آنچه موافق باشد در جہت قول ۲ و رد و الا کالائے بدہش خاندان
نیز اسی تفہیمات ج ۲ میں فرماتے ہیں :-

۱۰۱) (و اذا سارع اليه قضية فله ان يجتهد فيها برأيه ويحرمى الصواب فان كان قد سبق فيها حكم بجاعة فعليه ان لا يجاوزه و هي القياس والاجماع
۱۰۱) (اس عبارت سے ایک خاص بات یہ معلوم ہوتی کہ حضرت شاہ صاحب کے نزدیک جو اہل اجتہاد بھی ہو اگر اس کے سامنے بھی کوئی ایسا نیا قضیہ پیش کیا جائے کہ علماء سابقین کا اس کے متعلق کوئی حکم موجود نہ ہو اس سے تجاوز نہ کرے۔

نیز اسی میں فرماتے ہیں ——— و اذا اختلف رجل امرأ ووافق ظنك فلا تجاوز عنه وهو الاجماع والملاظفة

ولا قياس ولا اجماع في ما سوى ذلك :

اور اسی تعلیمات کے متعلق اجماع ایسے فرماتے ہیں :-

(۱۵) "وان تصدت انما حكم فلتستينوا برأي من مضى من العلماء ما نوره احتوا و اصرح و اوفق بالسنة"

اور جو علماء اللہ ہیں ان میں سے حضرت شاہ صاحب اپنے مسلک کی وضاحت خدر جو ذیل الفاظ میں فرماتے ہیں :-

(۱۶) "وهذا ما برئ من كل مخالفة صدرت مخالفة لأية من كتاب الله او سنة فائمة من رسول الله"

صلی اللہ علیہ وسلم و اجماع القرون المشهورة لها بالانحياز او ما اختار به جمهور المجتهدين و

معظم سواد المسابین فان وقع شيء فانه خطا رحمه الله من اليقظنا من سبقتنا و نبهنا من غفلتنا

اما هؤلاء الباحثون بالانحياز و الاستنباط من كلام الاولين المستعملون مذاهب المناظرة

و الجادلة فلا يجب علينا ان نؤا فقههم في كل ما يتفخرون به ونحن سراجا و هم رجال

والامر بيننا و بينهم بمجال

ان تمام مذکورہ اقتباسات آسانی ہم عمومی طور پر حسب ذیل نتائج اخذ کر سکتے ہیں :-

۱۔ مذاہب اربعہ کی تقلید کرنا چاہیے بالخصوص شروفا کے اس دور و اتباع ہوئی کے اس زمانہ میں اس شخص کے لیے جو براہ راست کتاب و سنت سے انطباق نہ کر سکتا ہو ان مذاہب کی تقلید میں بہت سے مصالح ہیں۔

۲۔ کسی فقہی قیاسی مسئلہ میں اگر سلف کا کوئی قول موجود ہو اور اس کے علم میں کسی صحیح حدیث سے مخالف نہ ہو تو اسے ماننا ضروری ہوگا۔

۳۔ اگر ائمہ کے اقوال یا کسی ایک امام کے اقوال میں اختلاف ہو تو جو مسلک کتاب و سنت سے زیادہ قریب ہو اس کو اختیار کرنا چاہیے۔

۴۔ مذاہب اربعہ میں بہت کم ایسا کوئی مسئلہ کا جس کی کوئی دلیل موجود نہ ہو یا اس کے قائل یا اس کے مخالف کو منور نہ سمجھ سکیں۔

۵۔ غور سے یہی معلوم ہوا کہ حنفی مذاہب آج کل باقی مذاہب سے زیادہ بہتر ہو۔

۶۔ حنفی مذاہب کی تقلید میں بہترین طریقہ یہ ہو کہ ابو حنیفہ ابو یوسف محمد بن الحسن بنیوں ائمہ کے اقوال میں سے اس کو لیا جائے جو حدیث سے زیادہ قریب ہو اور یہ مذاہب حنفی کی تقلید کے مخالف نہیں۔

۷۔ صرف حدیث ہی ہتھیارت کر کے فقہ سے بے بہرہ رہنا یا صرف فقہ پر کفایت کر کے حدیث سے محروم رہنا یہ غلط و افراط و تفریط ہے جو درست نہیں دونوں کو ملا کر ان میں تطبیق دینا ضروری ہے اور یہی بہترین طریقہ ہے۔

۸۔ کسی دلیل قوی کی وجہ سے اگر کوئی مقلد اپنے امام کا مسلک چند مسائل میں ترک کر دے تو یہ تقلید کے

مافی نہیں۔

۱۔ اگر کوئی مسئلہ فقہی کی کتب ظاہر الروایت میں موجود نہ ہو اور حدیث میں مذکور ہو تو اس کو ضرور لینا ہو گا۔
مذہب حق کی تعلیم کے خلاف نہ ہو گا۔

ایک مثال سے اسکی وضاحت چنانچہ صاحب حجۃ اللہ البانہ ص ۲۱ میں فرماتے ہیں :-

”من قال مذهب ابی حنیفۃ رحمہ اللہ ترک الاشراق بالمستبحۃ فقد اخطا ولا یغضدہ روائۃ ولادسلایۃ قالہ ابن الہمام لہم لہ ید کثر محمد فی الاصل و ذکر کثرت فی الموطا و وجدت بعضہم لا یمیز بین قولنا : لیست الاشارۃ فی ظاہر المذہب ، وقولنا ظاہر المذہب انہا لیست“
یعنی جس شخص نے یہ کہا کہ ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ تشہید میں اشارہ بالسبابہ نہ کرنا چاہیے اس نے غلطی کی کیونکہ یہ عقل و نقل دونوں کے خلاف ہے مگر ابن الہمام نے فرمایا : ہاں امام محمد نے اس مسئلہ کو مبسوط میں ذکر نہیں کیا۔
(جو ظاہر الروایت کی کتابوں میں سے ہے) لیکن موطا میں اس کو ذکر فرمایا اور دیکھتا ہوں کہ بعض لوگ فقہائیوں کو تعبیروں میں فرق نہیں کر سکتے۔

(۱) اشارہ ظاہر مذہب میں نہیں (۲) ظاہر مذہب یہ ہے کہ اشارہ نہیں۔

حضرت شاہ صاحب کا مسلک یہ تو شاہ صاحب کی مذکورہ بالا عبارات کے عمومی نتائج ہاں کچھ

اصلی نظریات تھے ان کے علاوہ انہی اقتباسات سے ہم حضرت شاہ صاحب کے مسلک کے بارے میں خصوصی طور پر مندرجہ ذیل نتائج پر بھی پہنچتے ہیں۔

- ۱۔ ائمہ اربعہ کے اختلافات کے بارے میں آپ کی پوری تشفی ہو گئی ہو اور اس کا صحیح منشا بھی سمجھ گئے ہیں۔
- ۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو وصیت فرمائی ہو کہ مذاہب اربعہ کے دائرے سے باہر نہ نکلیں اور جہان تک ممکن ہو ان میں تعلیم دیں۔

۳۔ آپ کو اپنے طبی رجحان یا میلان کے خلاف ان مذاہب کی تعلیم پر مامور کیا گیا

۴۔ آپ کو حکم دیا گیا کہ فراموشی میں بھی حنفیہ کے خلاف نہ کریں جب تک صراحت کسی حدیث کی مخالفت نہ ہو

۵۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اتنے علم و فہم سے نوازا جس کے ذریعہ ہندوستان میں رائج حقیقت کی اصلاح کر سکیں عام حنفی علماء کے غلو سے جو اس کے حقیقی ضد وخال چھپ گئے ہیں اس کو واضح کر سکیں۔

۶۔ حنفیہ اور شافعیہ میں تفریق ہوں اس پر آپ ضرور عمل کرتے ہیں اگر ان میں اختلافات ہو تو اس جانب کو اختیار کرتے ہیں جس کی تائید حدیث سے ہوتی ہو۔

۷۔ آپ مجتہدین امت کی اہل ضرورت کرتے ہیں متاخرین کی تخریجات جو وہ قدامت کے کلام سے کرتے ہیں یہ ضروری نہیں

اسے بھی آپ قبول کریں۔

ان تئیک میں جو کرنے سے پہلے معلوم ہوا کہ حضرت شاہ صاحب ایک خفیہ النفس حنفی محدث ہیں امان فقہا و محدثین کے نسخے میں ہی جو قوی و ضعیف، متبع و قاطع اور راجح و مرجوح میں پوری بصیرت کے ساتھ فیصلہ کر سکتے ہیں یہ ظاہر ہو کہ ہندوستان میں اس درجہ کا کوئی حنفی محدث اور خفیہ النفس محقق دوسرا پیدا نہیں ہوا۔

حنی الروح آپ حنفی مذہب ہی میں اس قول کو اختیار کرتے جو حدیث اور دوسرے شاہ صاحب سے متفق ہو۔ اب ہم کہہ سکتے ہیں کہ فقہاء حنفیہ میں شیخ ابن الہمام صاحب فتح القدر اور ابی کے دو محقق شاگرد حافظ حدیث قاسم بن قلوبا اور محقق ابن ابیہر لحاج جو فقہاء نفس کے ساتھ تصریح حدیث، اطلاع رجال فی جرح و تعدیل اور اصول فقہ وغیرہ میں پوری دستگاہ رکھتے ہیں اور بہت سے فروغی مسائل میں اپنی اپنی غلطی ماننے رکھتے ہیں اسی طبقہ میں حضرت شاہ صاحب کا بھی شمار ہونا چاہیے۔ مجھے مسائل میں ان حضرات کا حنفیہ سے خلاف کرنا بھیجے مذہب حنفی کے خلاف نہیں سمجھا جاتا۔ اور اس کے باوجود ان کو فقہاء حنفیہ ہی میں شمار کیا جاتا ہے۔ اسی طرح جیسے مسائل و احکام میں مذہب حنفی کے خلاف شاہ صاحب کا رجحان نفس حنفی مذہب کے خلاف نہیں کہا جاسکتا ہے۔ ہندوستان کا امام مذہب حنفی تھا اور فتوحات اسلامیہ سے لیکر سلطان محمد شاہ کے آخری وقت تک یہی قافنی مذہب رہا سلطان عالمگیر اورنگ زیب علی شاہ نے قادیان و لکھنؤ میں تدوین کرایا ان مدونین میں جیسا کہ ناظرین کو معلوم ہو گا حضرت شاہ صاحب کے والد ماجد شاہ عبدالرحیم بھی شامل تھے اور آخری اسلامی دور کا یہی ہندوستان میں قانون بنا۔ ہندوستان کے حنفی محدثین میں شیخ محمد تابہ سندھی صاحب المصاب اللطیفہ علی مسند ابی حنیفہ و طوابع الانوار (شرح المصاب اللطیفہ) وغیرہ و شیخ محمد اہم سندھی، شیخ عبدالغفور سندھی، شیخ محمد قاسم سندھی، شیخ ابوالحسن سندھی اور حضرت شاہ صاحب کے تلامذہ: آپ کے جانشین شاہ عبدالغفریہ اور تاشی شاہ اہلبانی بقی اور ابی قمری بکری زبیدی جو تہجد حدیث وغیرہ کیا۔ یہ کم نہیں بسبب حنفی الذہب ہی میں حضرت شاہ صاحب کے بعد شاہ عبدالغفریہ حنفی محمد ف آپ کے جانشین تھے اور شاہ عبدالغفریہ کی جانشینی شاہ محمد اسحاق آپ کے زمانے سے کی اور شاہ اسحاق کے زمانے میں شیخ عبدالغفریہ حنفی ہوئے یہ سب بھی حنفی المسلك محدث تھے۔

شاہ صاحب نے کئی مسک کے لکھنے کیلئے آپ کی علمی تالیفات کا پیش نظر ہونا بھی ضروری ہو جس کا ختمہ قاصد ہے کہ حضرت محمد روح نے شروع میں حضرت والد ماجد شاہ عبدالرحیم وغیرہ علماء سے علوم حاصل کیے اور بعد میں رہا اور جب تک ہندوستان میں تھے اور حرمین شریفین کی زیارت کو نہیں گئے تھے آپ پر فقہ حنفی کا اثر تھا، علامہ میں جب مدینہ منورہ پہنچے اور شیخ ابوطاہر کردشانی سے ملے تو اس کے بعد فقہ شافعی کا اثر بھی ساتھ لایا اور کتاب الامم جو امام شافعی کی کتاب ہے اس کے مطالعہ سے فقہ شافعی کا اثر اور بڑھ گیا۔ آخر میں امام احمد

کی کتاب موطا کی طرف بہت توجہ ہوئی اور اس کی عربی و فارسی میں دو شرحیں مختصر لکھیں اور اس کی وجہ سے مذہب مالکی کا اثر بھی آپ پر چڑھا۔ لیکن آپ اکثر امام مالک کا مذہب موطا کی روایتوں ہی کو اختیار کرتے ہیں حالانکہ کچھ میں بہت سے موطا کے اقوال بھی درج ہیں اور مذہب میں دخل نہیں۔

امام احمد کا مذہب حقیقت میں امام شافعی کے مذہب کی فرع ہے بلکہ ظاہریت و اجتہاد میں ایکسٹنشن ہے کل سے امام احمد کا کوئی ایسا قول ملے گا جو مذہب شافعی میں کوئی روایت اس کے مطابق نہ ہو غرض میں ملح سے آپ کی طبیعت پر مذہب اربعہ کی فقہ اثر انداز ہوتی گئی اور اس کی خواہش ہوئی کہ ایک ایسا جامع مسلک اختیار کیا جائے جس کے ذریعہ مذاہب میں تطبیق و توفیق ہو جائے، سارے احکام کے ذخیرہ میں جس مسئلے پر نہیں ملیں گے جس میں امام ابو حنیفہ متفقہ ہوں، یا ابو حنیفہ کا کوئی قول یا ابو یوسف و محمد کا کوئی قول امام شافعی کے موافق موجود نہ ہو اس لیے آپ نے جامعیت مذاہب کا یہ مسلک اختیار کیا لیکن اس طرح پر کہ اس جامعیت کو اختیار کر کے بھی آپ حنفی رہ سکیں کیونکہ دیا اے ان تخالف القوم فی الفروع“ و خبر دار اپنی قوم یعنی مالک کی فروعی مسائل میں مخالفت نہ کرنا، آپ کو سرکار مدینہ کا حکم مل چکا تھا جیسا کہ فیض احمدیوں کے مذکورہ بلا اقتباسات میں گزر چکا۔

یہاں تک کہ چکا تھا کہ شاہ صاحب کا ایک مکتوب ”کلمات طہیات“ کے علاوہ دیکھا جو کچھ میں لکھ چکا ہوں اس مکتوب سے اور اس کتاب کی بخشنا ہے ممکن ہے کسی کو کچھ غلط فہمی ہو جائے اس لیے نقل کر کے چند جملے عرض کر دیتا ہوں تاکہ عمل تو درمیان فقہیہ پر کہ امام مذہب است؟

”نظم بقدر امکان جیسے ہی کہم در مذاہب مشہورہ مثلاً صوم و صلاۃ و وضو و غسل و حج و ضعیف و قوی و عہدہ کہ ہر امی مذاہب صحیح دانند و عند تعدد الجمع باقوی مذاہب از دروے دلیل و موافقت صریح حدیث عمل می نمایم۔ و حدائے قائلے این قدم دادہ است کہ فرق میان ضعیف و قوی کردہ شود و در فتویٰ مجال مستفی کار میکنم مقلد ہر مذہبی کہ باشد اور اندھاں مذاہب جواب می گویم حدیث قائلے بہر مذہب از مذاہب مشہورہ معرفتے دادہ است و کچھ لفظ قائلے اس سے صاف ظاہر ہوا ہے کہ آپ مجتہد مطلق نہ تھے بلکہ ان محدثین و فقہاء امت میں سے تھے جو مذاہب کے احکام و اولیائے سامنے رکھ کر قوی و ضعیف کا فیصلہ بخوبی کر سکتے ہیں ورنہ جو شخص درجہ اجتہاد مطلق کو پہنچ جائے اس پر تقلید دوسرے کی حرام ہو جاتی ہو وہاں تو اس کی گنجائش نہیں رہتی کہ باوجود احتیاط مذاہب میں تطبیق و توفیق لینے میں پس یہ جامعیت کا مسلک ہی خود نہیں بنا رہا ہے کہ آپ مجتہد نہ تھے ورنہ جواب میں صاف فرمادیتے کہ میں اپنے عصر کا خود مجتہد ہوں کسی خاص مذاہب کا پابند نہیں بلکہ فوراً سے کچھ یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ بجائے کسی ایک مذاہب کے اتباع کے مذاہب اربعہ اور بالخصوص حنفیہ و شافعیہ سب کا اتباع ایک حد تک ضروری سمجھتے ہیں۔ نیز یہ معلوم ہوا کہ عوام

امت کیلئے اپنے اپنے مذاہب کی تقلید ہی ضروری جانتے ہیں اس لئے ہفتائے میں مسکنی کا خیال کرتے ہیں اور اس کو اسی کے مذاہب کے مطابق فروع دیتے ہیں اگر آپ مجتہد ہوتے تو اپنی رائے کے مطابق جس کو صحیح خیال فرماتے وہی جواب دیتے ہر حال مدارک اجتہاد کا سمجھنا بھی ہم جیسوں کا کام نہیں، حضرت شاہ صاحب کے لئے یہ فکر کافی ہے کہ مختلف فضائل و کمالات کے ساتھ مدارک اجتہاد و علم کو متماثر اختلافات کو دیکھتے ہیں اور ترجیح و تمیز بصیرت کے ساتھ قادر ہیں خلاصہ یہ ہے کہ آپ مفتی فقیہ، اور فقیہ محدث کے درجہ میں ایک دلیل القل و دین المستقر فقہ و اوسع الاطلاع محدث ہیں، اس موضوع کے اطراف و جوانب ابھی بہت کچھ نشہ تحقیق ہیں، نیز حضرت شاہ صاحب کے مسلک کے مطلق آپ کی تصنیفات میں بہت کچھ ذخیرہ اس کے علاوہ بھی موجود ہے۔ لیکن اس وقت اس فرصت میں اسی مختصر مضمون پر کفایت کرتا ہوں تو قہ ہے کہ اہل علم و طلبہ کیلئے بصیرت سے خالی نہ ہوگا واللہ و لا اللہ فیوت و لا یملأ یتۃ۔

اخلاق و اہل حدیث کے نزعی مسائل کی کتابیں

ایضاح الادلہ | معتمد علیہ السلام حضرت مولانا محمد حسین صاحب شیخ الحدیث مولانا محمد سرور العزیز جو متعدد مسائل کیلئے حقائق و مدارات کا اعتراف ہی (۱) مفید ہیں (۲) بکبر (۳) زینب (۴) ہندھا (۵) قرأت فاتحہ خلف الامام (۶) وجہ عید کو سنو لڑکھانہ لکھنے کی اہمیت۔

(۱) حقیقت میان (۱) امام صاحب متعلق اربعہ کی ترویج (۲) اور مجتہدین اور ولید امت کی قرآن ثابت مناقب و فضائل امام غلام (۱) مختار قاضی کو ظاہر و باطناً تعاون کی شرمی اور عقلی بحث (۱۱) حکومت اسلامیہ کی حقیقت (۱۲) اسلامی حکومت اور حکومت الہی (۱۳) اسباب ملک و شفیقت ملک (۱۴) مسیح غلام اور بلال فرق و تشبیہ (۱۵) صلاح غلام (۱۶) مسئلہ قتلین و ما برکثیر و متعلق المذکرانہ کو مذاہب کی بدلتہ تفسیر وغیرہ وغیرہ (۱۷) شیخ الحدیث کا اسم گرامی اس کے معنایں کی رحمت اللہ کی قوت اور ان کی تمام عمر غفرنا وغیرہ کے لیے زبردست ضمانت جو عمرہ و حجاب و قیام شب و صحت اور حسن طباعت کو کافی اتہام کو ساتھ طبع کرائی گئی جو سائر ۲۷۲ صفحات ۲۰-۴۰ قیمت صرف دو روپے رفاقی رقم

الاقتصاد في التخليق الاجتماعي وتقليد كابه في نهائ

اولئہ کا علم اہل حدیث کے دس اعتراضات کا نبات حالاً
جواب دہ پوری طوف سے گیادہ سوالات از حضرت شیخ الحدیث

ہی منصفانہ تحقیق از حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ۔ قیمت ۴۴۰

انصاف مع ترجمہ اردو کشف | مصنفہ حضرت شاہ

سبیل الرشاد | دوبارہ امین البحر مدفعیہ بن وغیرہ اور

ولی اندر ما حیث تعلیق که متعلق شاه جباری بطور محاکمه و انعامات گنج گاه

۲ نقلیہ محض کا اثبات از حدیث مولانا گرامی بر قیمت

اور اس میں وعدہ کی جگہ قلب کا وجہ ثابت کیا ہے نہایت

الليل المحكم ١ / بداية المعتقد ٣ / رائق العروا

عقد الحیدر [تقدیر و تعلق از حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی]

اللائی الجہج لئی عدد و کلمات تراویح ۲۰ تراویح کا سنون

۸۰ ترجمہ اردو قیمت

۱۔ یونانی بت کیا ہے از حضرت مولانا گنگوہی رحمہ قیست

حضرت شاہ ولی اللہ اور تقلید

(از جامع کن فیہ مباحث میں ولی سر سید خیر المدارس جالندھر)
[یہ مضمون مولانا محمد یوسف صاحب فاضل ہندی کو مندرجہ معیار کو دیکھنے کے بعد لکھا گیا تھا کہ اس کے طبع پر لکھا گیا تھا]

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وہی سینا حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ الغریب کے علوم تربیت اور وقت مسک پر نظر کرتے ہوئے جو آج
کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

راہ ہے دشوار منزل و دور تر ہاشکستہ کہا کرے کیونکر سچا؟
مگر اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے حضرت اعلیٰ مولانا محمد یوسف صاحب بنوری ادا ام اللہ خیرم کو جنہوں نے
تقلید و حقیقت کے تعلق حضرت شاہ صاحب کے مسلک کو انہی کی عبارات سے ایک حد تک واضح کرنے میں
پوری کوشش فرمائی ہے۔ میں بھی جانتا ہوں کہ مولانا موصوف کے مضمون کی تشریح میں بطور تذیل جاتنگار اور اجابات
چند سطور لکھ کر ہدیہ ناظرین کروں۔

میرے خیال میں کسی بزرگ کے مسلک کو واضح کرنے کے لئے خود ان کے اقوال اور ان کے عمل کے تعلق معتبر
شہادت سے بڑھ کر قوی دلیل نہیں ہو سکتی میں نے بھی اسی طریقہ کو اختیار کیا ہے۔ لیکن اصل مدعا کو شروع کرنے سے پہلے
ذرا سب معلوم ہوتا ہے کہ تقلید کی حقیقت کے تعلق مختصر کچھ عرض کر دیا جائے تاکہ ناظرین کو اہم بصیرت کے ساتھ میرے
مزومات پر غور کر سکیں (واللہ الموفق)

تقلید کی تعریف [اصنی محمد علی قاضی مہتمم شریعہ مسامی سے نقل فرماتے ہیں]

التقلید اتباع الانسان غایرة فيما يقول او يفعل
معتقدا للمصلحة من غير نظر الى الدلیل
(کنان ملاحات الفنون صفحہ ۱۹۹)

یعنی تقلید (مطالع میں کہتے ہیں) کسی آدمی کا دوسرے
کے قول یا فعل کی محض حسن عقیدت سے اتباع کرنا
(ایسی اتباع) جہاں تا دلیل میں غور کرنے پر بھی نہیں

تقلید کا اچھا یا بُرا ہونا متفقہ ذیہ کے احوال پر موقوف ہے، اگر متفقہ ذیہ غیر مطیع (ناسخ و جاریہ مشترک) نظر
ہو تو تقلید حرام و قبیح ہے۔ قرآن و حدیث میں اس کی ممانعت جابجا وارد ہے۔ اور اگر متفقہ ذیہ مطیع اور لائق اتباع

امام و مجتہد ہو تو تقلید سن اور میں حالات میں واجب ہے۔ قرآن و حدیث اسی کی تائید سے ملو ہیں۔ اور یہی امت مرحومہ میں مانج و مشہور ہے۔ اور حضرت شاہ صاحب بھی اسی تقلید کے معتقد و داعی بلکہ قائل و عامل ہیں چنانچہ آئندہ ہمارے سے یہ چیز و ذر و ذین کی طرح واضح ہو جائیگی۔

یعنی صرف شریعت میں تمام امت نے بالاتفاق سن پر اعتماد (و اعتبار) کیا ہے۔ چنانچہ تابعین نے صحابہ پر اعتماد کیا۔ اور تبع تابعین نے تابعین پر اعتماد کیا۔ اسی طرح ہر طبقہ میں پچھلے علماء پہلے علماء پر اعتماد و اعتبار کرتے چلے آئے ہیں۔

تشریح مفہوم تقلید ان الامة اجتمعت على
از قول شاہ صاحب ان يعتمدوا على السلف
في معرفة الشريعة فالتابعون ائمتنا وانی ذلک
على المصاحبة و تقع التابعین اعتماد و اعلى
التابعین و هكذا انی کل طبقة اعتمد العلماء
على من قبلهم الخ (عذایہ ص ۳۵)

تقلید شخصی و غیر شخصی مطلق تقلید دو قسم ہے شخصی و غیر شخصی۔ جو مذہب کسی خاص مجتہد کی طرف منسوب ہو۔ اس کے جہد سائل منفی لیا اور داعی کو قبول کر کے اپنے عمل کے لئے کافی سمجھنا تقلید شخصی ہے۔ اور ایک سے زائد مذاہب کے مسائل کو معمول بہا ٹھیکر لینا تقلید غیر شخصی ہے۔

تقلید شخصی کا رواج ائمہ اربعہ کے مذاہب کی تدوین و تشریح سے قبل دوسری صدی کے آخر تک تقلید غیر شخصی کا رواج قائم رہا حتیٰ کہ صحابہ و تابعین میں بھی اس کا دستور تھا۔

چنانچہ حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

کہ جو کہ صحابہ کرام کے زمانہ سے لیکر چار مذہبوں کے ظہور تک لوگوں کا یہی دستور (رواج) رہا ہے کہ جو عالم (مجتہد) مل جاتا اسی کی تقلید کر لیتے اور کسی معتبر آدمی نے اس پر انکار نہیں کیا۔ اور اگر یہ تقلید چل جاتی تو وہ لوگ ضرور اس پر اعتراض کرتے۔

یعنی اس اعتراض کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ

تقلید کے صحیح ہونے میں بلا جملہ یہ اعتقاد رکھنا ضروری نہیں کہ (میرا) امام باقی تمام ائمہ پر مطلقاً فضیلت رکھتا ہے اس لئے کہ صحابہ کرام اور تابعین یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ تمام امت میں افضل حضرت ابوبکر ہیں اور پھر حضرت عمر

حضرات صحابہ کرام و تابعین (۱) لان الناس
کے عہد میں تقلید غیر شخصی لہذا لو ان
ثم من الصحابة الى ان ظهرت المذاهب
الاربعة يقلدون من اتفق من العلماء
من غير تكبر من احد يعتبرونكم ولو كان ذلك
باطلاً لا نكره (عقد الجدید ص ۳۵)

(۲) رد بان اعتقاد فضلیۃ الامام علی سائر
الائمة مطلقاً غیر لاسنہ نے صحتہ التقلید اجماعاً
لان الصحابة والتابعین كانوا يعتقدون ان
خير هذه الامة ابو بكر ثم عمر و كانوا يقلدون

نے کثیر من المسائل بخلاف قولہ ولہ ینکھل
ذہب۔ احد فکان اجاماً علی ما قلنا

(عقد بعید ص ۷)

(۳) فنشد ذلک صار لكل عالم من علماء التابعین
مذہب علی حیالہ فانصب فی کل بلد امام

(انصاف ص ۷)

باوجود اس کے بہت سے مسائل (اختلاف) برائے وہا
کی مائے کے خلاف دوسرے صاحبوں کی تقلید کر لیا کرتے
تھے۔ اور کسی نے اس پر انکار نہیں کیا۔ لہذا سید جلالی ہوا
پس اس وقت تاہمین علماء میں سے ہر عالم (مجتہد)
کے لئے مستقل مذہب ہوا۔ اور اس طرح گویا شہر میں
ایک امام پیدا ہو گیا۔

تقلید شخصی کا رواج | ہر جہاں ائمہ مجتہدین کی فقہ بطور اور اق میں ملن ہونا شروع ہو گئی تو جن غیر مجتہدوں
کو مذاہب مدونہ میسر آئے انہوں نے تقلید شخصی کو اپنے عمل کے لئے کافی سمجھا لہذا دوسری صدی کے بعد تقلید شخصی کا رواج
شروع ہو گیا۔ اور جہاں مذاہب مدونہ میسر نہ آئے وہاں پہلو پہلو تقلید غیر شخصی بھی چلتی رہی۔ چنانچہ حضرت شافعیؒ
فرماتے ہیں۔

(۱) وبعد المائین ظہر فیہم التمدد علی المجتہدین
بأعیانہم۔ وظل من کان لا یعتقد علی مذہب
بمجتہد بعینہ۔ وکان هذا حوالاً لوجوب فی ذلک
الزمان۔ (انصاف ص ۷)

اصدو صدیوں کے بعد لوگوں میں خاص خاص مجتہدین کا مذہب
اختیار کرنا ظاہر ہوا اور ایسے آدمی بہت کم تھے جو مجتہدین
کے مذہب (کی تقلید شخصی) پر اعتماد نہ رکھتے ہوں۔ اور اس
وقت یہی واقعہ ہو گیا تھا۔

(۲) اعلم ان الناس كانوا قبل المائتة السابعة غیر
یختصمون علی التقليد الخالص لمذہب واحد
بعینہ (اصح اللہ البالغہ ص ۱۲)

یعنی چوتھی صدی سے پہلے سب لوگ صرف تقلید شخصی ہی
پر جمے نہ تھے۔ بلکہ بعض لوگوں میں اس وقت تقلید غیر شخصی
کا بھی وجود تھا جیسا کہ ”انصاف“ کی مذکورہ حدیث سے
معلوم ہو چکا ہے۔

مذاہب اربعہ میں تقلید شخصی کا انحصار | ائمہ اربعہ (امام ابوحنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ) کے مذاہب
کی فقہ جب مدون ہو کر مشہور ہو گئی تو چوتھی صدی کے اندر انہی چار مذاہب میں تقلید شخصی منحصر ہو گئی اور کسی کو جس میں
خلاف نہ رہا۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں۔

ولما اندست المذاهب الحقہ الاھذا الاربعة
کان اتباعھا اتباعاً للسواد الاعظم والخروج
عنھا اخر وبأعن السواد الاعظم (عقد بعید ص ۷)

یعنی جب سب سے زیادہ مذاہب اربعہ دوسرے مذاہب سے
مردم و ہمہ کے لئے تو انہیں چاروں کا اتباع ”سواد اعظم“ کا اتباع
تھیں۔ اور ان سے نکلنا ”سواد اعظم“ سے نکلنا ہوا

مذاہب اربعہ میں تقلید شخصی کا انحصار بالہام الہی | اگر اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید شخصی بجا نہ خالصت دین

اثر قلم کے ایک خاص فضل اور الہامی مانے۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

و بالجملة فالتمذہب مہبتہدین سرک الامم للفقہ
تقلد العلماء و جمہم حلیہ من حیدہ فی شرف
اولا یفصرون۔

(انصاف ص ۱۱)

خلاصہ یہ کہ مجتہدین کے مذہب کی پابندی دینی تقلید شخصی
ایک راز ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے علماء (کے غلبہ میں) اہل
فرمایا اور ان کو اس پر جمع فرمایا خواہ اس تقلید شخصی کی غویب
وہ کبھی یا نہ کبھی۔

مذہب رابع کی تقلید شخصی کے جواز پر امت کا اجماع | حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

هذا المذہب الاسبقۃ المذہب و قد احرر
قد اجتمعت الامۃ او من یعتد بها منھا
على جواز تقلیدھا الخ یومنا هذا۔

(رجوع اللہ البانی ص ۱۱)

تمام امت نے یا امت کے قابل اعتبار افراد نے
ان مذہب اور بے مشورہ کی تقلید کے جواز پر آج تک
اجماع کیا ہے۔

غیر مجتہد کیلئے تقلید مجتہد کا وجوب | حضرت شاہ صاحب امام بنوی محدث ۲۰ سے نقل فرماتے ہیں:-

و یجب علی من لم یجمع هذا الشرک تقلید کا
نیما یعن لہ من الحوادث (معدیہ ص ۱۱)

یعنی جو شخص شرائط اجتہاد کا جامع نہیں۔ اس پر وجوب
تقلید شخصی میں دینی فوائد | حضرت شاہ صاحب کثرت فوائد دینی کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:-

وفی ذلک (التقلید) من المصلح لا یحقیق
لا سیما فی هذا الا یامد التي قصرت العلم
جداد و اشربت النفوس السوی و اعجب کل ذی
رای برآمد (رجوع اللہ البانی ص ۱۱)

یعنی اس تقلید شخصی میں بہت سے فوائد ہیں جو مخفی نہیں
بالخصوص اس موجودہ دور میں جس میں کم ہمتی بے اندازہ
ہے اور نفی خواہش پرستی میں مستغرق ہیں اور شخص اپنی
اپنی رائے پر مغرور ہو رہا ہے۔

تقلید سے بے بہرہ اہل حدیثوں کی مذمت | امام
هذا الطبقة الذین ہم اهل حدیث و اکثر اهل
الاكثرین منهم انما کدھم و ایات و جمع الطرق
و طالب الغریب و الشاذ من الحدیث الذی اکثر
موضوع او مقلوب لا یراعون المتن و لا یفهمون
المعانی ولا یستنبطون سرھا ولا یستخرجون کرازھا
و فقہھا و یربھا عابوا الفتنھا و تناو لوهم بالظن

لیکن یہ طبع جہل الحدیث لا شر و ہر حال الحمد للہ
غیر تقلد کہا جاتا ہے تو ان میں سے اکثر کی پوری کوشش اور
اور انتہائی جدوجہد ہوتی ہے پس روایات کا بیان کرنا
اور مندوں کا جمع کرنا اور غریب و شاذ حدیث کا تلاش کرنا
جو اکثر موضوع یا مقلوب ہوتی ہے یہ لوگ نہ تو انفا حدیث
کا کاف کرتے ہیں اور نہ معانی سمجھتے ہیں اور نہ ان کے راز
کو استخراج کر سکتے ہیں اور نہ ان کے اسرار و فقہ کو کمال سمجھتے ہیں

وَادْعُوا عَلَيْهِمُ مَخَالَفَةَ السُّنَنِ وَلَا يَلْبِثُونَ
أَنَّهُمْ عَنْ مَبْلَغِ مَا أُوتُوا مِنَ الْعِلْمِ قَاصِدُونَ
وَيُجِرُهُمُ الْقَوْلُ فِيهِمْ أَجْمَعُونَ. (أَمَامُكُمْ)

اور بعض اوقات فقہا، مکرام پر عیب لگاتے ہیں ان پر زبان طعن و ساز کرتے ہیں۔ اور ان پر مخالفتِ سنت (و حدیث) کا دعویٰ کرتے ہیں اور نہیں جانتے کہ فقہاء“
بل بدگوئی سے سخت گنہگار ہوتے ہیں۔

وہمیتِ نبویہ متعلق تقلیدِ جماہب اربعہ | شاہ صاحب فیوضِ احمرین میں فرماتے ہیں :-

واستفدت منه صلى الله عليه وسلم ثلاث
امور خلافت ما كان عندي... وتاثيرهما
بالنقد بهذا المذهب الاسماعيلى
منها (نور بحرين ١/١٠٠)

مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تین ایسی باتیں معلوم ہوئیں کہ میرا خیال پہلے اُن کے خلاف تھا.....
(انہیں سنا) دوسری بات یہ ہے کہ آپ نے وصیت فرمائی کہ
اِن مذاہبِ اربعہ ہی کی تقلید کروں امان سے باہر
نہ جاؤں۔

بارگاہِ نبوت سے مذہبِ حنفی کو ترجیح | اسی فیوضِ بحرین میں فرماتے ہیں :-

عزني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في
الذهب الحنفى طريقة اتيقن هي اوفق الطرق
بالسنة المعروفة التي جمعت ولقحت في زبان
البحاري واصحابه الخ (فيوض كرمي شمس)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بتلایا کہ مذہب مفتی میں ایک ایسا عہدہ طریقہ ہے جو دوسرے طریقوں کی نسبت اس سنت مشہورہ کے زیادہ موافق ہے جسکی تدوین اور تنقیح امام بخاری اسان کے صحاب کے زمانہ میں ہوئی۔

فاذا كان انسان جاهل في بلاد الهند وبلاد
 ما وراء النهر وليس هناك عالم شافى ولا عالم
 ولا حنبلى ولا كتاب من كتب هذه المذاهب
 وجه عليه ان يقلد بهذا هب ابي حنيفة ويحرم
 عليه ان يخرج من مذهب لانه حينئذ يخلع من
 عنقه سريقة الشريعة ويبقى سداً مغللاً
 (انعام من)

جب ایک عامی انسان علاقہ ہندوستان اور یاور افریقہ
میں رہنے والا ہو۔ جہاں کوئی عالم شافعی اور مالکی اور حنبلی
اوسان کی کتب مذہبیہ میں نہ پاسکتی ہوں تو اس پر واجب
ہو کہ صرف اہم ابوحنیفہؒ کے مذہب کی تقلید کرے اور
ان کے مذہب سے علحدہ ہونا اس کے لیے حرام ہے کیونکہ
یہ اس وقت شریعت کی رت ہی اپنی گروں سے
اُٹا کر مہل پرکار رہ جاسکتا ہے۔

لے گا خدا کے ہوا خدا کی تعریف ایک صفت مزاحیہ خدا ترس دلی حدیث بزرگ مولانا محمد حسین بن ابوالحسن مروم کی اس نیک سے ہے کہ جو توڑا میں
وہیں بڑے بڑے سولہ بات معلوم ہے کہ جو لوگ دینی اور دنیوی تہذیب و تمدن اور تعلیم کے کارکن بن جائیں وہ اسلام کو تمام کفر و بغیوت میں کھو دینا یا دیکھ
کفر نہ ہو اور یہ مقرر نہ ہو کہ ان کے لئے جہنم کی سزا ہو بلکہ ساتھ ترک تغیر بڑا معاصی سبب جو (سارے انسانیت کے لئے) عظیمہ مصلحت ہے

یہاں تک مختلف فرمائشوں کے تحت حضرت شاہ صاحب کی کتب سے جو ۱۵ عبارت ذکر کی گئی ہیں ان کے معلوم ہوا کہ حضرت شاہ صاحب کے نزدیک نتائج ذیل مسلم ہیں۔

(۱) صرف شریعت کا سلف کے اتباع (تقلید) اور ان کے اعتقاد پر موقوف ہونا اجتماعی مسئلہ ہے۔

(۲) صحابہ و تابعین کے عہد میں نفس تقلید کا رواج بلا تکریر تھا۔

(۳) افضل کے ہوتے ہوئے مضمحل کی تقلید بالاجار ثابت ہے جبکہ وہ اس کا سخت ہو۔

(۴) دوسری صدی کے بعد تقلید شخصی کا جاری ہونا اور اس کا اس وقت واجب ہونا۔

(۵) چوتھی صدی کے قبل تک تقلید شخصی کے ساتھ ساتھ تقلید غیر شخصی کا بھی کچھ کچھ پائے جاتے رہنا۔

(۶) مذاہب اربعہ میں شافعی مالکی حنبلی کی اتباع سواد علم کی اتباع ہی۔

(۷) مذاہب اربعہ کی تقلید شخصی من عند خدا ایک الہامی مآخذ ہے۔

(۸) مذاہب اربعہ کو جواز تقلید پر اجازت امت ہے۔

(۹) غیر مجتہد پر تقلید واجب ہے۔

(۱۰) تقلید شخصی میں اپنی فوائد کثرت ہیں۔

(۱۱) ترک تقلید اور فقہاء پر طعن و اعتراض کرنا مصیبت اور قصور علم کا نشان ہے۔

(۱۲) مذاہب اربعہ کی تقلید پر پابند رہنے کی مصیبت خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی

(۱۳) مذاہب اربعہ کی تقلید کا ترک کرنا منشاء نبوی کے خلاف ہے۔

(۱۴) مذہب حنفی کے طریقہ ایقہ و توافقی سنت ہونے کی شہادت خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔

(۱۵) ہندوستان کے عوام کے لئے مذہب حنفی ہی کی تقلید واجب ہے اس کا ترک حرام، بلکہ نتیجہ ترک اسلام کو فرشتہ

ہے (والعیاذ باللہ)

ساتھ بقول اور ان کے ان جہی نتائج سے حضرت شاہ صاحب کا سلک بخوبی واضح ہو گیا۔ کہ آپ

مذاہب اربعہ کو حق کا ان کی تقلید کو ضروری سمجھتے تھے اور خود حنفی المذہب مقلد تھے۔۔۔۔۔ مگر یہ علمیان

کے لئے حضرت شاہ صاحب کے حنفی المذہب ہونے کے ثبوت میں ذیل کی اہم شہادتوں کو نقل کر کے معنون ہونا

کو ختم کیا جاتا ہے۔

پہلی شہادت | تاب حدیث حسن خالص صاحب شہور اہل حدیث معصت لکھتے ہیں۔۔۔

ات المشاہد علی اللہ الحمد للہ الدہلوی قدسی

طریقہ علیہ عن المجتہدات علی المسئنة

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنا یہ طریقہ اختیار کیا کہ وہ اجتہادی مسائل کو قرآن و حدیث پر پیش کرتے ہیں

والکتاب وتطبیق الفقہیات بہما فی کل باب
الی قولہ) و طریقۃ ہذا کلام مذہبی خفی الخ
(المحکمۃ)

اور مسائل فقہیہ کے ہر باب کو قرآن و حدیث پر
تبیین دیتے ہیں۔۔۔ اور ان کا یہ تمام طریقہ مذہب
خفی ہی ہے۔

دوسری شہادت | مولانا حسن تیمی حضرات دہلیہ کی سند کے متعلق لکھتے ہیں :-

قلت ومن لطائف هذا الاسناد انه اجتمع
فی اوله اربعة اخرهم ابو عبد العزيز خراسانی
فی اسراج خصال و ذلک انهم و هویون کفی
و عمر یون صلبیة و انهم صوفیة اصحاب
الزهد و الوسیع و انهم خفیون علی مذہب
النعمان ابی حنیفة و صاحبہ رضی اللہ عنہم
(درالایانہ بجی ص ۷۷)

میں کہتا ہوں منجملہ اس سند کی خوبیوں کے یہ امر ہے
کہ اس کے شروع میں چار بزرگ جن کے آخر ابو عبد العزیز
(شاہ ولی اللہ صاحبؒ) ہیں ایسے ہیں جو چار احمدی
شریک ہیں :-

(۱) وہ چاروں سکونت کے اعتبار سے دہلی ہی
(۲) کسی خانقاہ کے اعتبار سے عمری (فاروقی) ہیں
(۳) چاروں زاہر پر ہیزگار و صوفی ہیں

(۴) چاروں امام ابو حنیفہ نعمان (دن ثابت) اور ان کے شاگرد
کے مذہب کے موافق خفی الذہب ہیں۔

امید ہے کہ ہمارے زمانہ کے جو حضرات کسی غلط فہمی کی وجہ سے یا شاہ صاحب کی کتابوں پر پوری نظر نہ ہوئے کہ سب
سے حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کو عدم تقلید کا حامی اور خصوصاً مذہب خفی کا مخالف سمجھے ہوئے ہیں بلکہ ہندوستان میں
انہی کو اس مسلک عدم تقلید کا بانی اور سرس لکھتے ہیں وہ خود شاہ صاحب کی ان تصریحات اور نواب صدیق من خاں
اور مولانا حسن تیمی جیسے شاہدین صادقین کی شہادت کے بعد اپنے خیال کی اصلاح فرمائی گئی۔

چونکہ مجھے یہاں مولانا محمد یوسف صاحب فاضل بنوری کے مقالہ پر صرف تذکرہ لکھنی تھی اور ادارہ الفرقان
کی طرف سے مجھے بھی محدود دی گئی تھی اس لئے انہی چند سطروں پر اکتفا کرنا ناگزیر رہا، جو صاحب ہیں جو موضوع
(مسئلہ تقلید) پر مفصل بحث دیکھنا چاہیں وہ راقم السحروف کا رسالہ "نیر النقیۃ" ملاحظہ فرمائیں جس میں اس مسئلہ کے ہر
گوشہ پر کتاب و سنت اور اشادات سلف کی روشنی میں مفصل اور منقح بحث کر کے اصل حقیقت کو واضح کر دیا گیا ہے۔

در مقام حب و عصر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلی

(از حضرت انور ذبیحی گمشدہ)

عارف حق نما ولی اللہ	صوفی با صفا ولی اللہ
صاف گو صاف قلب صاف نگر	سر سیر آئینہ ولی اللہ
کاشف مژدہ را از آئین کتاب	خاتم اولیا رح ولی اللہ
نقشبند نشان عشق بنی	ارجمند و فنا ولی اللہ
معطی غل ذات باری ہیں	قل ظل خدا ولی اللہ
کشور غوثیت میں ہی لا ریب	اک شہ لافنا ولی اللہ
یوسف مصر یوسف ہمدان	ہمہ دال با خدا ولی اللہ
جس سے باقی کی یاد باقی ہے	وہ نشان بقا ولی اللہ
ہندوستان شناس علم حدیث	تو نے احساں کیا ولی اللہ
ذکر معنی ذکر سرمدی	ستیل ای انت یا ولی اللہ
ہر خفا کا ازلہ منہ مایا	کیا کہوں کیا کیا ولی اللہ
جی اچھی تجھ سے دہلی مرحوم	تجھ پہ رحمت سے اولی اللہ
کیوں نہ باطل ہو لڑہ بر اندم	حق کی شمشیر تھا ولی اللہ
ظلمت شرک ہو گئی کا فوراً	مہر چکا تھا یا ولی اللہ
سوئے عشق نبی سے جل بھن کر	کیمیا بن گیا ولی اللہ
مرجا تا زحق نیل از عباد	شان زین العباد ولی اللہ
تیرے قبضہ میں ورہ فاروق	ای دلیل خدا ولی اللہ
دیکھ ای شاہ مسلک رونی	ہم اہل دعا ولی اللہ
انقلابات کا خطر کیسا!	تو ہے کوہ صفا ولی اللہ
عشق کیا ہے مجھے نہیں معلوم	میں ہوں تجھ پہ خدا ولی اللہ
خدمت ظم تیری خدمت ہی	پیکر علم تھا ولی اللہ
ایک شاعر کا خاتمہ ہو بخیر	یکجے دعا ولی اللہ
ای انور ذبیحی شاعری میں نہ پہ	عبد محبوب تھا ولی اللہ

حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ

اور ان کے کام کا مختصر تعارف!

اس زبیر کیلئے ہیں جو مقالہ تریباً و تہیہ صوفیہ کا شاہ صاحب کی سوانح حیات اور آپ کے مسائل قدیمہ و اصلاح کی تفصیلات چھپا کر دیا تھا، اس کا تذکرہ اور شائع نہ ہو سکے کی وجہ بھی ابتدائی صفحات میں عرض کی چکی ہے۔ اندر اندر اس کی اشاعت کے متعلق اب جو خیال ہو وہ بھی ہمیں ظاہر کرنا چاہیو۔ اس وقت تو صرف اعلیٰ کمانڈے شہید اللہ کی فہرست میں نام لکھوانے کی نیت سے ۳۳ صفحے کی محدود وسعت کو پیش نظر رکھ کے معنون لکھنے کے لئے قلم اٹھا میں لیا ہے۔ اتنی سی جگہ میں بھی حضرت شاہ صاحب کے کام کے کسی ایک مخصوص اور محدود شعبہ پر کچھ لکھا جاسکتا تھا لیکن اتفاق کی بات ہو کہ کسی اور مقالہ میں بھی آپ کے سوانح حیات مرتب اور مستقل طور پر نہیں لکھے گئے، لہذا اس کمی کے پورا کرنے کے لئے ضروری معلوم ہوا کہ ان صفحات میں حسبِ انجائش اختصار و اجمال کو ساتھ ہی ہی مگر آپ کے سوانح ہی لکھے جائیں۔ اگرچہ ظاہر ہے کہ شاہ صاحب کی جو سوانح حیات ۳۳ صفحے میں لکھی جائے گی وہ ”سوانح“ نہیں ہوگی بلکہ اس کو سوانح کے خلاصہ کا خلاصہ بھی شکل ہی سے کہا جاسکے گا، لیکن اب اس کے سوا کوئی چارہ بھی نہیں۔ البتہ بعض دوسرے مقالات میں (بالخصوص مولانا گیلانی اور مولانا سندھی کے مقالوں میں) متفرق طور پر جو دشاہ صاحب کے اور آپ کے والد ماجد نیز اساتذہ و متلمذ اور اولاد و احفاد و تلامذہ و متغیضین کے جو تذکرے اور ان حضرات کے کاموں کی جو تفصیل گزر چکی ہے اُس سب کے ساتھ ل کر یہ خلاصہ بھی انشاء اللہ زیادہ ناقدین رہے گا۔

اس مختصر تعارف میں جو چیزیں شاہ صاحب کے حالات سے متعلق ہیں وہ آپ ہی کی تصنیف سے ماخوذ ہیں، اور یہ التزام بھی ندیم انجائش ہی کی وجہ سے کیا گیا ہو۔
”مربع“
بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت شاہ صاحب کا سلسلہ نسب والد ماجد کی طرف سے امیر المومنین سیدنا حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے اور والدہ محترمہ کی جانب سے امام موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہ سے جا ملتا ہے۔ آپ نے امدادی

ماثر الاعداء میں اپنا سلسلہ نسب خود اس طرح بیان فرماتا ہے۔

فقہرونی الشیخ عبدالرحیم ابن اشید وجیہ الدین بن مسک بن منصور بن محمد بن قوام الدین عرف قاضی تازن بن قاضی قاسم، بن قاضی کبیر الدین عرف قاضی بدہ بن عبدالمکک، بن قطب الدین بن کمال الدین بن شمس الدین مفتی، بن شیر ملک بن محمد عطار ملک بن ابوالفتح ملک بن محمد عمر حاکم ملک بن عادل ملک بن فاروق بن جرمیس بن احمد بن محمد شہر یار بن عثمان بن ہان بن ہمایوں، بن ولید بن یلیمان بن فغان ابن عبداللہ بن محمد بن عبداللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ومنہم جمیعہ

ٹھیک طور سے تو معلوم نہیں ہوتا کہ شاہ صاحب کے اجداد نے سرزمین عرب کب اور کیوں چھوڑ لی لیکن اوپر کے نسب نامے میں ہمایوں، جرمیس، محمد شہر یار جیسے ناموں سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت فاروقی غم سے پانچ چھ پشتوں کے بعد ہی یہ خانہ ان کا بنائے گئے تھا اور علم بنا چکا تھا اور اللہ اعلم

اگرچہ شاہ صاحب کے ان اجداد میں متعدد ہستیاں خاص شہرت کی مالک اور انہی مستقل تاریخ رکھنے والی ہیں مگر یہاں ہم عدم گنجائش کی وجہ سے صرف آپ کے دادا شاہ وجیہ الدین شہید سے سلسلہ کلام شروع کرتے ہیں۔ شاہ وجیہ الدین شہید سلطان غازی اور ملک زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کی فوج میں ایک نامور مجاہد تھے اور اپنے مجاہدانہ و شجاعانہ کارناموں ہی کی وجہ سے خاص شرف و امتیاز رکھتے تھے جنگ ہر اور ان میں سلطان غازی کی طرف سے وہ بڑی بہادری سے لڑے تھے اور مرہٹوں سے جہاد ہی کے لئے وہ دکن جا رہے تھے یا قبل بعض دہاں سے واپس آ رہے تھے کہ رہت ہی میں ڈاکوؤں کے ایک گروہ سے غلبہ ہو گیا اور اسی میں شہید ہو گئے۔ ”حیات دہلی“ کے مصنف مولوی رحیم بخش صاحب نے آپ کا مفصل تذکرہ لکھا ہے یہاں ہم عدم گنجائش کی وجہ سے ان کے تعارف میں صرف شاہ صاحب ہی کے ایک مختصر تذکرہ یعنی فقرہ پر اکتفا کرتے ہیں۔ آثار جہاد میں ارقام فرماتے ہیں۔

”شاہ وجیہ الدین بکمال تقویٰ و شجاعت موصوف بودند“

شاہ صاحب کے والد ماجد شاہ عبدالرحیم کے کسی قدر کلمہ ایک حد تک کافی حالات مولانا بیگانی اور مولانا ندوی کے مقالات میں گزر چکے ہیں، اب یہاں اس پر کسی خاص اضافہ کی ضرورت نہیں، لہذا خود شاہ صاحب ہی کا تذکرہ سنیں۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ کے مختصر حالات خدان کی نمانی

خود شاہ صاحب نے اپنے حالات و سوانح میں ایک مختصر رسالہ بنام ”الجزء الضعیف فی رجبۃ العبد الضعیف“

لکھا تھا جس میں ان کی کچھ اخلاقیات بھی جو کہیں یہاں عدم گنجائش کی وجہ سے اس سے بالتقصیر کوئی تعرض نہیں کیا گیا ہے۔ ۱۱ م

فارسی زبان میں لکھا ہوا ذیل میں پہلے اس کا خلاصہ پیش کیا جاتا ہے۔ فرماتے ہیں :-

بتاریخ ۱۱۰۱ شوال ۱۰۱۱ھ چار شنبہ کے دن طلوع آفتاب کے وقت یغیتیر پیدا ہوا تاریخی نام عظیم الدین شاہ کا
ولادت سے پہلے خود والدین ماجدین اور چند اولیاء نے میرے بارہ میں بہت سے بشارتی خواب دیکھے
جن کو بعض دوستوں نے مستقل سالہ القول الجلی میں بھی بیان کر دیا ہے۔ عموماً کے پانچویں سال کتب میں
بٹھا دیا گیا۔ ساتویں سال والد ماجد نے نماز روزہ شروع کرایا اور اس سال "رم سنہ" عمل میں آئی۔
اور جب کہ پندرہ گویا اسی ساتویں سال میں قرآن پاک ختم ہوا اور فارسی تعلیم شروع ہوئی۔ یہاں تک
کہ دسویں سال شروع ہوا جاری پڑھ لی اور مطالعہ کتب کی اہمت اور پیدا ہو گئی۔ چودھویں ہی برس
میں شادی کی صورت پیدا ہو گئی اور والد ماجد نے اس معاملہ میں انتہائی عجلت سے کام لیا اور جب
سسرال والوں نے والد ماجد کے تقاضوں کے جواب میں سامان شادی تیار نہ ہونے کا ذکر کیا تو
آپ نے ان کو لکھ بھیجا کہ میری "جلد بازی" ہے وجہ نہیں ہو بلکہ اس میں کوئی تاخیر نہ لہذا مبارک کام
جلا تاخیر ہی ہو جانا چاہیے۔ چنانچہ والد بزرگوار کے اصرار سے اسی سال یعنی عموماً کے چودھویں ہی برس میں
شادی ہو گئی اور وہ باز بد میں اس طرح ظاہر ہوا کہ نکلتے سے ٹھوڑے ہی دن بعد میری خوش دامن کا
اشغال ہو گیا اس سے چند ہی روز بعد میری اہلیہ کے نامانے و فاسد پائی، پھر چند ہی دنوں میں غم بڑھا
شیخ ابوالرضا محدث سترہ کے صاحبزادے شیخ فخر عالم نے رحلت فرمائی اور یہ صدمہ بھی تازہ ہی تھا کہ
میرے بڑے بھائی شیخ صلاح الدین کی والدہ ماجدہ نے دگوا آپ کے والد ماجد شاہ عبدالرحیم کی پہلی
بیوی نے) داغ مفارقت و یان عدات کے ساتھ ہی والد ماجد پر صنعت اور مختلف قسم کے امر جن کا ظہور
ہوا اور دیکھتے دیکھتے آپ کی وفات کا ساتھ عظیم بھی پیش آ گیا۔ ان حوادث کے پیچھے گزرتے پر
معلوم ہوا کہ شادی کے تعلق والد ماجد کی عجلت فرمائی میں کیا راہ تھا۔ حقیقت اگر اس وقت یہ
کام اس طرح عجلت سے انجام نہ پاتا تو ان حوادث کی وجہ سے پھر مدتوں بھی اس کا موقع نہ آ سکتا تھا۔
شادی سے ایک سال بعد پندرہ سال کی عمر میں والد ماجد کے ہاتھ پر میں نے بیعت کی
اور مشائخ صوفیہ بالخصوص حضرات نقشبندیہ کے اشغال میں لگ گیا۔ اور توجہ و تفریق اور ادب و طریقت

لے نقل کیا جا چکا کہ حضرت خواجہ نقیب الدین ہمسار کی جہۃ الشیخ کی ایک مہمانی بنارت کی بنا پر پچاس نام "قلب الدین" بھی لکھا گیا تھا لیکن اذکر ان کو منظور
تھا کہ آپ کو اپنے دل کے نام سے ہی مشہور کر کے چنانچہ آج کے دن ناموں وغیرہ میں اور قلب الدین کا یہ صرف کتاوں سے چلتا ہو رہا تھا مگر اللہ دنیا
آپ کو شاہ ولی اللہ علیہ السلام سے جانتی اور پہچانتی ہو۔ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی شہر میں چونکہ ایک خاص مصلحت سے اپنا بھی غیر معروف نام
"غلام عبدالعظیم" لکھا ہے اس لیے دریت میں بھی شاہ ولی اللہ کا غیر معروف ہی نام "قلب الدین" ذکر کیا ہے۔

کی تعلیم و خرد پوشی کی جہت سے میں نے اپنی نسبت کو دست کیا۔ اسی سال بیٹا دسی کا ایک حصہ پڑھ کر گویا ان دیار کے مروجہ نصاب تعلیم سے فراغت حاصل کی والد ماجد نے اس تقریب میں بڑے پیمانہ پر خواص و عوام کی دعوت کی اور مجھے دس کی اجازت دی۔ جن علوم و فنون کا درس اس ملک میں مروج ہوا ان میں ذیل کی کتابیں میں نے سبقاً سبقاً پڑھیں۔ حدیث میں پوری مشکوٰۃ شریف، سوانح کتاب البیوع سے کتاب الادب، انک کے تھوڑے سے حصے کے، اور صحیح بخاری، کتاب الہدایۃ نمک، اور شمائل ترمذی کامل۔ تفسیر میں، تفسیر بیضاوی اور تفسیر مدارک کا ایک حصہ، اور حق تعالیٰ کی نعمتوں میں سے ایک بہت بڑی نعمت مجھ پر یہ ہوئی کہ کامل غور و فکر و مختلف تفاسیر کے مطالعہ کے ساتھ والد ماجد کے درس قرآن میں مجھے حاضری کی تو فیوا علی اور اس شرح کئی بار میں نے حضرت سے متن قرآن پڑھا اور یہی میرے حق میں فتح عظیم کا باعث ہوا۔ والحمد للہ علی ذالک،

اور علم فقہ میں شریعہ و فایہ اور مہادیہ پوری پڑھیں اور اصول فقہ میں، تسمی اور توضیح تلویح کا کافی حصہ اور فقہ میں شیعہ شمس پوری اور شریعہ مطالعہ کا کچھ حصہ اور کلام میں شمس عقائد مع حاشیہ خیالی اور شریعہ مواقف کا بھی ایک حصہ۔ اور سلوک و تقویٰ میں عوارف اور رسالہ نقشبندیہ وغیرہ اور علم اطفال میں شہرہ اعیان مولانا جامی، لوائح، مقدمہ شرح لمعات اور مقدمہ نقدا تنصیص اور فن خواص ہمارا و آیات میں والد ماجد کا خاص مجموعہ اور طب میں موجز، اور فلسفہ میں شریعہ ہدایہ، حکمہ وغیرہ اور نحو میں کاتیبہ اور اس کی شریعہ از غلامی اور علم معانی میں مطول اور مختصر المعانی اس قدر جتنے پڑا تادمہ کا حاشیہ ہی اور ہیئت و حساب میں بھی بعض مختصر سالے پڑھے۔ اور احمد فائدہ کی اسی تحصیل کے زمانہ میں ہر فن سے خاص خاص ماہیت پیدا ہو گئی اور اس کے خاص مسائل اور اہم مباحث میرے ذہن کی گرفت میں آ گئے،

میری عمر کے ستر میں سال والد ماجد مر بیٹے ہوئے اور اسی مرض میں دہل برحمت حق چر گئے اور اس مرض و وفات ہی میں مجھے بیعت و ارشاد کی اجازت مرحمت فرمائی اور اس اجازت میں کلمہ مبارکہ پڑھ کر کیدی (اس کا ساتھ گویا میرا ہی ہاتھ ہی) کر دے ارشاد فرمایا۔

خدا تعالیٰ کا ایک بڑا احسان یہ ہے کہ حضرت والد ماجد جب تک رہے اس فقیر سے بچہ رہائی رہے اور اسی رضامندی کی حالت میں اس دنیا سے تشریف لے گئے۔ حضرت والد کو جیسی توجہ میری حال پر رہی اسی ہر باپ کو اپنے بیٹوں کے ساتھ نہیں ہوتی، میں نے کوئی باپ کوئی استاد اور کوئی مرشد دیکھا نہیں دیکھا جو اپنی اولاد یا اپنے کسی شاگرد یا مرید کی طرف اس قدر توجہ اور شفقت لکھا ہو

جو حضرت والد ماجد کو میرے ساتھ تھی۔ اللہ تعالیٰ غفر لی ولوالدتی وارحمہما کما یتبائی صغیراً و جازها لکل شفیعہ و رحمتہ و نعتہ منہما علی ما ثلث الف اضما نھا انک قریب مجیب۔

پھر حضرت کی وفات کے بعد بارہ سال تک کتب دینیہ اور مقولات کے درس میں اشتغال رہا اور ہر علم و فن میں مہارت کرنے کا موقع ملا۔

اور خواہش ہوئی کہ اصول فقہ کی کتابوں اور امان احادیث کے فائز مطالعہ کے بعد جیسے وہ حضرات اپنے مسائل میں استناد فرماتے ہیں فوری کی مدد سے ”نقہ ریح“ کا طریقہ دشین ہوا۔ عرض والد ماجد کی وفات سے ۱۲ برس اس طرح گزرنے کے بعد حرمین شریفین کی زیارت کا سونپ پیدا ہوا اور آخر ۱۳۰۰ھ میں یہ فقیر حج سے شرف ہوا اور ۱۳۰۱ھ میں مکہ منظر و مدینہ منورہ کی مجاورت اور شیخ ابو طاهر قدس سرہ و دیگر شاخ حرمین شریفین سے اخذ وایت حدیث کی سعادت حاصل ہوئی۔ مدینہ منورہ کے دوران قیام میں روضہ مقدسہ سرورہ عالم صلی اللہ علیہ وسلم میری توجہ کا خاص مرکز رہا اور الحمد للہ کچھ فقیر پر اس قدری و بار سے فیوض و برکات کی بے پایاں بارش ہوئی۔ نیز وہ خیر ساریک میں حرمین شریفین اور عالم اسلامی کے بہت سے علمائے کرام کے ساتھ خوب رنگین محبتوں کا موقع ملا۔ حضرت شیخ ابو طاهر کی قدس سرہ کی طرف سے تمام طریق مذہب کا جامع فرقہ بھی اسی بابرکت سفر میں عنایت ہوا۔ پھر ۱۳۰۲ھ کے آخر میں حج سے کتبہ شریف ہو کر اوائل ۱۳۰۳ھ میں وطن کی طرف واپس ہوئی اور بتاریخ ۱۰ ربیع الثانی ۱۳۰۳ھ میکہ جمعہ کے دن بفضل حق نے صحیح سلامت وطن ماوراء دہلی پہنچ گیا۔ پھیل ارشاد و اقامت بنھتہ سے پاک تختہ کث ”بعض خاص، انخاص انعامات الہیہ کا بھی تذکرہ کرتا ہوں۔

حق تعالیٰ کا عظیم ترین انعام اس ضعیف بندہ پر یہ ہے کہ اس کو خلعت فاتحیت بخشا گیا ہو اور اس آخری دورہ کا افتتاح اُس سے کرایا گیا ہے، اس سلسلہ میں جو کام مجھ سے لینے گئے ہیں وہ یہ ہیں کہ فقہ میں جو مرضی ہے اُس کو جمع کر لیا گیا اور فقہ حدیث کی از سر نو بنیاد رکھ کر اس فن کی پوری عمارت تیار کی گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام احکام و تزیینات، بلکہ تمامی تعلیمات کے اسرار و معانی کو اس طرح مضبوط کیا گیا کہ اس فقیر سے پہلے کسی نے یہ کام اس طرح نہیں کیا تھا۔ نیز سلوک کا وہ طریقہ جس میں حق تعالیٰ کی مرضی ہے اور جو اس دورہ میں کامیاب ہو سکتا ہے مجھے اس کا لہام فرمایا گیا اور میں نے اُس طریق کو اپنے دور سالوں بہتات اور الطاف القدس میں قلب بند کر دیا ہے۔

ایک کام مجھ سے یہ لیا گیا کہ متفسرین اہل سنت کے عقائد کو میں نے دلائل و براہین سے ثابت کیا اور متفویہوں کے شکوک و شبہات کے خس و خفا کو اس سے ان کو علمی پاک کر دیا اور ان کی تقریریں بحمد اللہ اسی کی بوجہ کی بحث کی مجلس ہی نہیں رہتی، علاوہ ازیں کمالات اربعہ اجناس خلق، تدبیر و تدقی کی حقیقت اور نفوس انسانیہ کی استعدادات کا علم مجھے عطا فرمایا گیا اور یہ دونوں ایسے علم ہیں کہ اس فقیر سے پہلے کسی نے ان کے کوجہ میں قدم بھی نہیں رکھا۔

ادب کت علی دگر اس دورہ کی صلاح و نفع ہی سے وابستہ بلکہ اسی میں منحصر ہے، مجھے بھرپور دینی مکتی اور کلا
 وسنت و آقا و صحابہ سے اس کی تطبیق و تفصیل کی ترغیب بھی نصیب ہوئی۔ اس سب کے سوا مجھے وہ
 ملکہ عطا فرمایا گیا جس کے ذریعہ سے میں یہ تمیز کر سکتا ہوں کہ دین کی اصل تعلیم جو فی حقیقت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی دینی ہوئی جو وہ کیا ہو اور وہ کون کون باتیں ہیں جو میرے اس میں ٹھوس سی جڑیں ہیں، اگر کسی
 بہت پسند زدگی کی تحریف کا نتیجہ ہیں۔

اپنے یہ حالات اور حق قائلے کے یہ انعامات بیان فرمانے کے بعد حضرت شاہ صاحب دینی اس تحریر کو ان الفاظ پر
 ختم فرماتے ہیں۔

اگر میری مال کی بگڑ زبان پر جو ہر دست صرف خدا ہی
 ہے تو ہی حق تعالیٰ کی حمد کا جو حق ہے پر جو وہ ادنیٰ
 ہو سکتا و کچھ مذہب الطینہ

دلو ان لی فی کل جنب شمرۃ لسا فالما اسنویت
 واجب حدیثہ و الحمد للہ رب العالمین

شاہ صاحب نے اردو کی سطور میں اپنے جن خاص کاموں کی طرف اشارہ فرمایا جو اس کی تفصیلی حقیقت
 آپ کی تصانیف کے مطالعہ کو کم ہو جاتی ہے اور فی حقیقت آپ کے کام اور مقام کو سمجھنے کے لیے بلکہ روح اسلام
 اور مشاہد الہی کا وہ انفرادی و اجتماعی اسلامی دستور الٰہی معلوم کرنے کے لیے آپ کی مصنوعات ہی بہترین ذریعہ ہیں، مگر
 ہماری قیادت کو ان میں سے اکثر قطعاً نامیاب ہیں بلکہ بہت سی کتابوں کے زوام تک معلوم نہیں، کافی تعداد میں آپ کی
 کتابیں ایسی بھی ہیں جو اگرچہ بالکل معدوم نہیں ہوئی ہیں لیکن اب تک ان کی طبع کی ذہنت نہیں آئی اور صرف
 خاص خاص کتب خانوں میں ان کے قلمی نسخوں کا پتہ چلتا ہے تاہم جو چھپ چکی ہیں اور متداول ہیں وہ بھی کافی کم
 اور میرا خیال ہے کہ جس کے پاس شاہ صاحب کی صرف یہ مطبوعہ کتابیں ہی ہوں اور وہ ان سے صحیح طور پر آخادہ
 کر کے تو پھر شہر بڑے کتب خانوں سے وہ مستثنیٰ ادبے زیادہ ہو سکتا ہے۔

ذیل میں آپ کی صرف ان تصنیفات کا مختصر تعارف کرایا جاتا ہے جو ہمارے علم میں ہیں، اگر فی حقیقت کچھ
 سامنے ہمارے ہاتھوں میں اور ہمارے لیے آپ کا سب سے بڑا کام یہی ہے۔
 (فتح الرحمن) یہ فاخری زبان میں قرآن پاک کا وہ ترجمہ ہے جو سب سے پہلے ہندوستان میں ہوا۔ نہایت مختصر مگر
 بہت جامع اور سنی خیر فائدہ بھی آپ نے اس کے ساتھ میں لکھے ہیں۔ ان فوائد کی اہمیت کے تعلق و فائدہ سنی کا وہ فائدہ
 اگر کسی مکتبی مذہبی کے مضامین میں کچھ اشارات گزر چکے ہیں۔

(۱) الفوز الکبیر فارسی زبان ہی میں اصل تفسیر پر نہایت مفید اور بصیرت افروز دسالمہ

”فتح المجیر“ عربی زبان میں قرآن پاک کی تفسیر کا نہایت مختصر مگر بہت جامع نمونہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور
اہل کرام سے صحیح طریقہ پر بات تفسیر میں جو کچھ منقول ہوا ہے، قریباً وہ حسب ہی اس میں لے لیا گیا ہے۔
”تحفۃ“ موقی امام ملاح کی فادری شرح ہے

اموی بھی موقی ہی کی شرح ہے، لیکن عربی زبان میں۔ شاہ صاحب درس حدیث کا جو طریقہ رائج کرنا چاہتے تھے
یہ دونوں کتابیں گویا اس کا ایک نمونہ ہیں۔ اگر ان کے ساتھ جتہ اللہ الباقیہ جلد ثانی کے بعض ابواب کو بھی ملا لیا جائے
تو شرح حدیث میں شاہ صاحب کا حکیمانہ اور محققانہ طریقہ مکمل طور پر سامنے آ سکتا ہے۔

”حجۃ اللہ الباقیہ“ اس کتاب کو پورے ”اسلام“ کی شرح کہا جاسکتا ہے۔ میں اپنی زندگی میں کسی بشر کی کتاب کو
اشفاقاً نہیں ہو جس قدر کہ اس کتاب سے خدائے مجھے فائدہ چھوٹا یا۔ میں نے اسلام کو ایک مکمل اور مرتبہ الاصول
نظام حیات کی حیثیت سے اس کتاب ہی سے جانا ہے، ”ابن مقدس کی ایسی بہت سی باتیں جن کو پہلے میں صرف تقلید
مانتا تھا اس جلیل القدر کتاب کے مطالعہ کے بعد کچھ فرقہ میں اُن پر تحقیقاً اور عملی و ہر البصیرت یقین رکھتا ہوں۔
جہاں اپنی ہر سرگزشت میں نے وہ اس لیے کھنسی ہو کہ شاید اسی کو دیکھ کر کسی اور کو بھی اس کتاب سے استفادہ کا شوق
پیدا ہو جائے۔“

”البدور الباقیہ“ اس کو ”حجۃ اللہ الباقیہ“ کے خاص خاص ابواب کا خلاصہ کہا جاسکتا ہے بعض مباحث نئے بھی
ہیں۔ اب تک نایاب تھی ہندوستان بھر میں صرف دو تین جگہ اس کے قلمی نسخے معلوم تھے کچھ ہی دنوں پہلے
”جلس علمی“ ڈابھیل نے چھاپ کر شائع کر دی ہے۔

”انزالہ الخفا عن خلافت اہل موضوع تو غلام راشدین کی خلافت کا اثبات ہے لیکن اسلام کے مولیٰ عمر بن
”نظر سیاست“ کی پوری تشریح ہی اس میں آگئی ہے، حضرت مولانا عبدالحی فرنگی علیٰ رحمہ و وسیع النظر اور بحر العلوم
کی شہادت ہے کہ اس موضوع پر پورے اسلامی لٹریچر میں ایسی کوئی کتاب موجود نہیں۔ اہل زبان فارسی پر مشتمل
میں پہلی ابرمطبع صدیقی بریلی میں چھپی تھی اب عرصہ دراز سے نایاب ہو چکی ہے۔ ابتدائی چھارم حصہ کے قریب حضرت
مولانا عبدالشکور صاحب لکھنؤ نے اپنے ترجمہ کے ساتھ شائع فرمائی تھی وہ تھی ہے۔ پوری کتاب کا صرف ترجمہ لاہور
میں بھی چھپا ہے اور غالباً ملتا ہے لیکن علاوہ کتابت کے ترجمہ میں بھی بڑی قاضی غلیباں ہیں کاش مولانا لکھنؤی غلط
اپنے ترجمہ کی تکمیل فرمادیں اور اس طرح مومنین کے شائع ہو جائے معلوم ہوا ہے کہ مجلس علمی ڈابھیل اب اس کو عربی
میں بھی مستقل کر رہی ہے اور مصر میں اس کے چھپوانے کا ارادہ ہے۔ اگر یہ کام ہوگی تو مجلس علمی کی نیکیوں میں بہت
بڑی نیکی کا خاذا ہوگا۔

”قرۃ العین فی تفصیل شخصین فیض شیعین کے موضوع پر بہترین علمی کتاب ہے۔“

۱۱) اقصاف الصحابہ و تابعین اور ان کے بعد ائمہ مجتہدین میں دینی مسائل کے بارہ میں جو اختلاف پیدا ہوا اس کا رد اور اس کی تالیف اس رسالہ میں بیان کی گئی ہے اور دو ترجمہ کے ساتھ کئی بار چھپ چکا ہے۔

۱۲) "مختار الجہید" اجتہاد اور تقلید سے متعلق مباحث پر محققانہ تصنیف ہے، یہ بھی اردو ترجمے کے ساتھ چھپی ہے۔

۱۳) "مختار الموجدین" دعوت توحید خالص اور بدشکر میں حضرت شاہ صاحب کا فارسی زبان میں مختصر مگر بہت جامع رسالہ ہے۔ مفسرین کے لحاظ سے اس کو شاہ اسماعیل شہید کی "تقویۃ الایمان" کا متن اور اس کی اساس و بنیاد کہا جاسکتا ہے۔ اب سے قریباً پچاس سال پہلے حکیم جمل خاں مرحوم کے بڑے بھائی حکیم حافظ عبدالمجید خاں مرحوم (بانی طبعہ کالج دہلی) کے پرین اہل المطابع دہلی میں اردو ترجمہ کے ساتھ پیکر شائع ہوا تھا اب مرصہ دراز سے بالکل نیا ہے۔ مجھے اس کا مطبوعہ نسخہ الہ آباد کے ایک دوست سے حاصل ہوا ہے اور میں اس کی دستیابی کو اللہ تعالیٰ کی جہی نعمت سمجھتا ہوں۔ عنقریب اس کو چھپوانے کا بھی ارادہ ہے۔

۱۴) شرح تراجم ابواب مسیح بخاری، مسیح بخاری کے تراجم ابواب کی شرح میں یہ عربی رسالہ ہے۔ پہلے سنہ ۱۳۰۰ یتادائرہ المعارف حیدرآباد سے شائع ہوا تھا، اب اسی سال اصح المطابع دہلی نے مسیح بخاری کا جو نسخہ چھاپا ہے اس کے مشروغ میں یہ پورا رسالہ بھی بطور مقدمہ لگا دیا ہے۔

۱۵) "مجموعہ مسائل اربعہ" یہ بہت چھوٹے چھوٹے چار رسالے ہیں جن کا تعلق فن حدیث سے ہی ہے اور (۱) ارشاد الیٰ نبیات (۲) الاسناد (۳) رسالہ اوائل (۴) تراجم البخاری (۵) مذکورہ بالا رسالہ شرح تراجم ابواب بخاری کے علاوہ ہر اور صرف ایک ورق پر ہے (۶) واجب حفظ المناظر

۱۶) "تفہیمات الہیہ" یہ گویا ولی الہی کنگول ہے، سلوک و تقویٰ اور علوم شریعت سے متعلق اس میں آپ کے منفرد افلاک ہیں۔ پہلے اس کی صرف ایک جلد چھپی تھی اور مرصہ سے وہ بھی نایاب تھی۔ اب دونوں جلدیں گویا مکمل کتاب مجلس علمی ڈابھیل نے شائع کر دی ہے، بعض باتیں اس کتاب میں "عالم بالا" کی بھی ہیں جن کی حیثیت ہم جیسوں کے حق میں متشابہات کی ہے۔ بعض تفہیمات فارسی میں ہیں اور بعض عربی ہیں (۱۷) "خیر کثیر، تقویٰ اور علم اسراء وحقائق" میں آپ کی بلند پایہ کتاب ہے، اس کی اشاعت کا شرف بھی پہلی مرتبہ مجلس علمی ہی نے حاصل کیا ہے ورنہ اب تک ہندوستان بھر میں ایک ڈوہی جگہ اس کے قلمی نسخے معلوم ہوتے تھے۔

۱۸) "فیوض الحمرین" بزرگ قیام حرمین شریفین حق تعالیٰ کی طرف سے جو الہامات یا روح پر فوٹ مید عالم علیہ السلام کی جانب سے جو افاضات آپ کو ہوئے اور جو خاص تعلیم و تہذیب کی گئی آپ نے ان سب کو اس رسالہ میں جمع کر دیا ہے قریباً سو اموں سے پر اب سے پہلے اردو ترجمہ کے ساتھ شائع ہو چکا ہے۔

(۲۷) اللہ تعالیٰ فی مبشرات النبی الامین: آپ کو اور آپ کے سبب نبی یار و حافی بزرگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو مبشرات ملے، اس میں ان کا بیان ہے۔

(۲۸) انقاس العارفین: اس میں شاہ صاحب اپنے بزرگوں کے اول تعبد فرمائے ہیں۔ آپ کے اکثر سوانح مختصر و کلاس باب میں یہی کتاب داخل ہے، چھپ چکی ہو مگر اسے ملتی ہے۔

(۲۹) انسان امین: اس میں شاہ صاحب نے اپنے مشائخ حرمین کا تذکرہ فرمایا ہے۔

(۳۰) القول الجمیل (۲۵)، انتخاب فی سلاسل اولیاء اللہ (۲۶)، الطواف القدس (۲۷)، سلطات (۲۸)، ہمشا (۲۹)، لمعات:۔۔۔ یہ سب رسائل تصوف سے متعلق ہیں اور موقوفہ ذکر چاروں رسائل کے عام انجام سے بالاتر بھی ہیں۔ بجا کثرتی علم بھی ان سے کچھ استفادہ نہیں کر سکتے سب چھپرک شایع ہو چکے ہیں۔

(۳۱) مکتوبات مع مناقب امام غفاری دین غیب: اس چھوٹے سے مجموعہ میں آپ کے نہایت اہم چند مکتوبات جمع کیے گئے ہیں۔ حال ہی میں تذریعہ لاہوری دہلی کے مہتمم مولوی سید عبدالرؤف صاحب نے بھی ان مکتوبات کو نئے ترجمہ کے ساتھ کیا ہے۔

(۳۲) مکتوب الماروف مع مکتوب ثلثہ: یہ آپ کے بعض نام مکتوبات کا ایک اور مجموعہ ہے۔

(۳۳) سرور الخرفان: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ کے بیان میں ابن سید الناس کے مختصر رسالہ "تذریعہ" کا نئی ترجمہ ہے جو میں خاص جواب کی درخواست پر خود شاہ صاحب نے کیا تھا۔

(۳۴) البحر للطیف: حضرت شاہ صاحب کی خود نوشت مختصر سوانح عمری جس کا پورا خلاصہ صفحہ ۱۸ میں درج ہو چکا ہے۔

(۳۵) المقالة الوضیة فی الوضیة والنصیحة: یہ شاہ صاحب کا وصیت نامہ ہے چھپ بھی چکا ہے مگر میرے پاس اس کا کاپی نسخہ ہے۔ بیان تک میں ۲۲ کتابوں کا ذکر کیا گیا ہے سب چھپرک شایع ہو چکی ہیں، انشاء اللہ اللہ تعالیٰ اور تصوف کے

بہتر رسائل کے علاوہ باقی اور سب اب بھی ملتی ہیں اور صرف چار پانچ چھوٹے رسائل (۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶) کو مستثنیٰ کر کے باقی سب کے جزوی یا کلی مطالعہ کا شرف اس عاجز کو بھی حاصل ہوا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

ان کے علاوہ آپ کی تصانیف میں کتب ذیل کا اور ذکر کیا جانا ہو لیکن میں ان کے مطالعہ کو روکتا ہوں کیونکہ ان میں سے بہت سے اب بھی ملنے چھپ چکی ہیں۔

نظام الحکوب، زہر الدہن، تاویل الامارین، ہوا مع شرح غیب البحر، العقیة الحسنیة، اللہ تعالیٰ بہت سے حدیث اور شریعت، باعین، آثار الابداد، العقیة السعدیة، فتح الودود فی معرفۃ الجنود، سلطات۔

ان کے علاوہ آپ کی اور بھی بہت سی تصانیف تھیں جن کے آٹ نام بھی ہم کو معلوم نہیں، آپ کے علمی سلسلے کے

بعض نقاش آپ کی تصانیف سیکڑوں کے حساب سے بتاتے ہیں، لیکن جو کتابیں آپ کی معلوم اور متداول ہیں مرتبہ انہی کے مطالعہ سے علوم و مسائل میں آپ کی مجتہدانہ اور خدمت دین و اصلاح دارشاد میں آپ کی مجددانہ شان کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ اور پھر علی وجہ البصیرت آپ کے اس دعوے اور تحدیثِ نعمت کی کہ — "ظاہر و کمر و دہ یونانے کہ من و دم" — تصدیق کی جا سکتی ہے۔ نیز آپ نے اپنے بارہ میں جو کہیں کہیں ہیں قسم کی باتیں کہی ہیں کہ

داسر استیغنی فی المنام عامم الزمان اھنی بناک۔
 اقل اللہ اذا اراد شئ ما من نظام الخلق جلجل
 کا جلا رحمتہ لا تمام مرادہ الخ (فرغ من الخ)

میں نے خواب میں یہ بھی کہ میں قائم الزمان ہوں یعنی
 اللہ تعالیٰ جب خبر کے کسی نظام کا ارادہ فرماتا ہے
 تو اپنے اس ارادہ کی تکمیل کے لیے وہ مجھے اور اپنا
 کار کی طرح بنالیتا ہے۔

(۱) نعمت غلطے ہر ہی غیر نسبت کہ اور اعلیٰ فائقہ مادہ اند و فتح دور کا باز پس برست ہے کہ (در جہان)
 (۲) ہر دم مادہ کہ ایسی حقیقت ہر دم بہ رسل کہ امر و نہ وقت و وقت است و زمان زمان تو داسے بر کسے کہ
 نیر لوسے خود باشد، الخ (تفسیلات)

(۳) من نعم اللہ علی ولا فخر، ان جلالی ناطق
 هذه الدورۃ وحکیمہا وقامہا هذا کاتبہ
 وزیر جمہا الخ (تفسیلات)

اور مجھ پر اللہ تعالیٰ کے خاص احسانات میں سے ایک
 یہ ہے کہ اس نے مجھے اس دور آخر کا ناطق اور
 "حکیم" اور قلم و درخیم" بنایا (اور یہ میری غیرتیں ہیں)

فرض اس قسم کے دواوی جوشاہ صاحب کی تصانیف بالخصوص "تفسیلات الہیہ" میں بکثرت ملتے ہیں اور جو بڑے بڑے کتب خانوں
 بہت بڑے دعوے ہیں ان کی حقیقت کا اندازہ اور حقیقت کا یقین بھی آپ کی ان تصنیفات ہی کے مطالعہ سے
 انشاء اللہ جلد ہی حد تک حاصل ہو سکتا ہے۔

حضرت شاہ محمد عاشق پہلوی جو حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ کے ارشد تلامذہ میں سے ہیں اور جن کو شاہ ولی علیہ
 کی استاذی کا بھی فخر حاصل ہے، اور جن کا ذکر غرور شاہ صاحب نے حجۃ اللہ الہیہ کے دیباچہ میں نہایت بلند الفاظ میں
 فرمایا ہے کہ اس طویل القدر کتاب کی تصنیف کا باعث اور محرک انہی کے لیے پناہ، مراد کو بتلایا ہے۔ اور ایک
 موقع پر خود انہی کو مخاطب کر کے ان کے ساتھ اپنی خصوصیت کا اظہار ان بلند کلمات میں فرمایا ہے۔

هذا امر متکبر بدو الیکم یعود و تکلم کلمۃ
 کنتم احق بھا و اھلھا و حق السبب الملبود،
 (تقدیر یہ کہ)

میرے علمی افکار کے اس سلسلہ کا آغاز بھی تم ہی سے
 ہوا اور تم ہی پر اس کا انجام بھی ہوگا اور سببِ مہم کی قسم
 کہ تم ہی ان معارف کے سب سے زیادہ مستحق اور اہل ہو،

اور یہ مولانا شاہ محمد عاشق خود بھی ایک جگہ بڑے جوش کی حالت میں حضرت شاہ صاحب کے علوم و معارف کو سراہتے

اپنی خصوصی نسبت بیان کیے ہوئے فرماتے ہیں کہ

حتیٰ لا یحلف علی ان کل ما ظہر من علومہ واسرارہ
براہت ہوگا تاہم لا یمیان باب التصوٹ لما ظہر لا
لا جی و فی لھا طبیعی انشاء اللہ ما احسن
(مقدمہ غیر کثیر مٹ)

اگرچہ قسم کھا کے یہ دعویٰ کر لیں کہ حضرت دامت برکاتہم
وہ حقائق و معارف ظاہر ہوئے خصوصاً باب تصوٹ میں تاں
سب کا علم میری ہی وجہ سے ہوا اور میں ہی ان کا مخاطب
اقل تھا تو انشاء اللہ میں اپنی اس قسم میں حاشہ نہ ہو گا۔

خارج ہو کہ حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے علمی و عرفانی مقام کا پہچاننے والا اور آپ کی تصانیف میں علوم و معارف
پر مادی ہیں ان کی کتبہ اور حقیقت کا جاننے والا ان شاہ محمد عاشق سے زیادہ اور کون ہو سکتا ہے انہوں نے شاہ صاحب
کو جس روشنی میں دیکھا۔ اور آپ کے علوم کو جو کچھ سمجھا وہ انہی کے الفاظ میں ملاحظہ فرمائیے شاہ صاحب کی کتاب خیر کثیر
پر جو مقدمہ انہوں نے فارسی میں لکھا ہے اور مجلس علمی نے اس کو بھی خیر کثیر کے ساتھ شائع کر دیا ہے اس میں اس مقام
فرماتے ہیں :-

برسا اکان طریقہ مبتدا و طالبان حقیقت پوشیدہ نہ ماند کہ چوں ہی ہستی نہ و تاملے فردے کالہ در بارے
منظر بیت علوم و اسرار کا منہ خویش اعطفا سے فرماید و آرا بمنزلہ جارحہ نو و ساختہ بزبان دے
تلقیم می نماید پس ظہور علوم و اسرار از دے نہ بر قاعدہ علوم رسمیکہ کسبیم می باشد کہ عقل آرا آرا
در تحت قاعدہ مضبوط و وہ لہذا در سر لوط و مضبوط بر دے کار آمد۔ لکھتے ہیں اسرار کہ در نفس مقدس و دے
و دیت نہادہ اند و طبایع انادہ فرمودہ علی حسب الواردات و التفریبات بروز میفرماید
(الی ای قال) و دریں زمان بایں مقام آئی ذات جمیع آیات مطلع فیض و انوار منبع علوم و اسرار و مخزن کونذ
کلمات وراثت محمدیہ معدن تقویٰ و موز و صابیت احمدیہ مجد و قواعد شریعت معضن قوانین طریقت حسین
غوامض معرفت محقق و قائل حقیقت علم المدین ولی العصر لسان الشہ قطب الدین احمد ابو
القیاض شیخ ولی الشہ استمد انشاء اللہ علی العالین الی یوم الدین کا ہوا ثابت عند اہل
المعرفۃ و البقین) و مصداق این معنی اس است کہ جناب ختمیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ و التسلیمات و در بعضے ہشت
ذات کرامت آیات ایشانرا با ذات نفحات سمات خویش نسبت وجود و ہستی با وجود خارجی فرمودند و در ان
مشہدہ جناب وحی و حکیم ہذا الامتہ کو مت بخشیدند یعنی انچہ از کلمات الہیہ درین ثابتہ انجناب بفضیلت
خارجیتہ نمودند و انرا در تحقیق انرا خارجہ خود ساختہ ہماں معانی ہماں درین صافی ایشان در صورت
علوم و معارف جلوہ گر گشتہ پس علوم و اسرار ایشان در حقیقت علوم و
اسرار آنحضرت علیہ الصلوٰۃ و السلام اند و جانظرت انہا موت نمولی بشارت نصرت اللہ امر شمع

مقاتلی فرماھا کما سمعھا، است، (مقدمہ غیر کثیر مکتبہ ۱۰)

در حقیقت شاہ صاحب کی تصانیف کی اہمیت کا پورا اندازہ اور وہاب کے علمی و عرفانی تمام کا کچھ ادھاک شاہ محمد
جیسے ثقہ و زبانی عالم ہی کے اس بیان کے ذریعہ ہو سکتا ہے جو خود بھی اس سمند کے شناسا و رہیں، اور کسی واسطے ہم نے
یہاں اُن کا یہ بیان نقل کیا ہے۔

انہوں نے بھی شاہ صاحب کے متعلق کچھ بھی نہیں لکھا جا سکا اور مقررہ صفحات کا بیشتر حصہ پُر ہو چکا اس لیے اب
شاہ صاحب کی جامعیت اور ہر جہتی حیثیت کے متعلق چند اشارات اور کچھ کے مجموعہ اس سلسلہ کو ختم کیا جاتا ہے میری
نزدیک شاہ صاحب کا سب سے بڑا امتیازی کمال اُن کی بھی جامعیت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنے
جد اعلیٰ سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے اُن کو میراث میں ملی ہے۔

ہمارے محترم مولانا سیّدنا ظہیر الحسن گیلانی نے النبی الخاتم صلی اللہ علیہ وسلم کی جو سیرت اپنے مخصوص والہانہ
انداز میں لکھی ہے اور جس کی اشاعت کا شرف گزشتہ سال ہی کا رہا اور اُن اہل تشدد کو حاصل ہوا ہے اس میں برابر
نبوی کی ہر جہتی حیثیت کا نقشہ ان الفاظ میں کھینچا گیا ہے۔

عجوبہ بار بار۔

تہا میں کہتے ہیں شاہی دربار تھا، کرب و محنت، غم تھا، پولیس تھی، جلاوت تھی، غصہ تھا، گورنر تھے، کلکٹر
تھے، منصف تھے، ضبط تھا، قانون تھا۔ خیر لوی کہتے ہیں مدرسہ تھا کہ درس تھا، وحط تھا، افتاء تھا،
تفتا تھا، تفتیہ تھی، تالیف تھی، معراب تھی، منبر تھا۔ صوفی کہتے ہیں خانقاہ تھی، کہو تھی
جہاز تھا، چوبیس تھا، ورد تھا، وظیفہ تھا، ذکر تھا، شغل تھا، تہنٹ رچلہ تھا، اگر یہ تھا، بچا تھا، وجد تھا،
مال تھا، کشت تھا، کرامت تھی، فقر تھا، فاقہ تھا، زہر تھا، قات تھی، لنگریاں دی جاتی تھیں کوکھا
کوڑوں کا پانی پیتا ہو جائے گا، بچوں کے سر پر لٹہ چیرا جاتا ہے جس کو جو کچھ کہہ دیا جاتا ہے پورا ہوتا ہے۔
مگر سچ ہے کہ وہ سب کچھ تھا اس لیے کہ وہ سب کیلئے تھا، آئندہ جس کسی کو چلن تھا، جہاں کہیں چلنا تھا،
جس زمانہ میں چلنا تھا اسی کی روشنی میں چلنا تھا۔ (النبی الخاتم مکتبہ ۱۱)

اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی جامعیت کا نقشہ خود حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے انا لہ الخاف میں بیان فرمایا
کھینچا ہے۔

شیخہ فاروق اعظم را بمنزلہ خانہ تصور کن کہ در ہائے مختلف دار و در ہر در سے صاحب کما لے نسبتہ در
یکہ رخا سکند و القریب باں ہمہ ملکہ ملک گیری و جہاں ستانی و جمع جوش و بہر ہم زون جنود اللہ

دور دیگر نوشیروانی با آن مهر و نفع دین و رحمت پروردی و داد گسری اگر چه ذکر فیثرتاں و دوحث
فضائل حضرت فاروق سورا حبست و دور دیگر ابو حنیفہ با امام مالکے آں ہم قیام بملک غادی و احکام
و دور دیگر محمد سے نسل سیدی عبدالقادر یا خواجہ بہار الدین قدس سرہما و دور دیگر محمد بن برون ابوہریرہ
و ابن عمر و دور دیگر قاسمے مہرنگ نافع یا ہم دور دیگر حکیم مانند مولانا جلال الدین روی یا شیخ
فرید الدین عطار۔ (فائدہ انصاف جلد دوم ص ۱۷۱ مطبوعہ مطبعہ صدیقی بریلی)

اگر غور کیا جائے تو یہی جہالت خود حضرت شاہ صاحب پھر لی بغیر کے ساتھ منطبق ہو جاتی ہے۔

اسلام کے جس فن کے بھی عالم رجال کی تاریخ لکھی جائے حضرت شاہ صاحب کا تذکرہ اس میں خاص امتیاز کے ساتھ کرنا مصنف کا فرض ہوگا جس میں کوئی ایسی ناقابلیت یا تعیناتی بدویا نہتی سمجھی جائے گی۔

مثلاً اگر مفسرین قرآن کی تاریخ لکھی جائے تو اس باب کے شاہ صاحب کے بے نظیر افادات، الفوائد الکبریٰ فتح علی
فوائد الرحمان، تادیل الاما دیت اور انالہ النصار وجمہ اللہ المبالغہ کے خاص تفسیری مباحث کا اتفاقاً ہونگا کہ ان کی
نام نہائی کو اس میں نمایاں جگہ دی جائے۔

علیٰ ہذا اگر محدثین اور شارحین حدیث نبوی پر کوئی کتاب تیار کی جائے تو اس فن کے ان کے منتشر اور متفرق افادات معصفہ مستویٰ اور حجتہ اللہ مجدداً ول کے بعض خاص ابواب اور پوری جلد دوم کا تقاضا ہو گا کہ اس کتاب میں بھی ان کا ذکر نمایاں طور پر کیا جائے۔

اور مگر فقہار اسلام کی کوئی تاریخ مرتب ہو تو فقہ میں حضرت شاہ صاحب کو جو یہ طولی حامل ہے جس کا پتر حمہ، بدور، انصاف، اور عہد امجد سے چلتا ہے اس کی بنا پر زمانہ کے تاخیر کے باوجود ان فقہار و مجتہدین کے ساتھ آپ کا ذکر کرنا اور محاوراں سے کم از کم پانچ چھ سو برس پہلے گزر چکے ہیں۔ بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ اگر وہ جوتہ کے بحث سادس و سابع (از صفحہ ۶ تا صفحہ ۱۱) ہی کو با محان نظر دیکھ لیا جائے تو اسی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ فقہ دین میں شاہ صاحب کا پایہ تقدیر میں ہی بگسی خد بلبلہ ہو۔ کاش ہمارے زمانہ کے اہل علم ان بیش بہا اور نادر الوجود علمی حواہر پاروں کی قدر و قیمت سمجھتے۔

اور اگر علم کلام کی تاریخ مدون ہو اور اس فن کے ماہرین کے کارناموں کو کسی کتاب میں جمع کیا جائے تو علامہ سعد تفتازانی قاضی عقد اور سید سند جیسے معنفین فن کے زمرہ میں نہیں بلکہ امام ابو الحسن اشعری اور امام غزالی و امام ابن تیمیہ حرانی جیسے ممتاز ائمہ کے ساتھ اُن کا ذکر کا دورخ کا فرض ہو گا۔ صرف حجتہ اور بدوری کے مطالعہ سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ شاہ صاحب نے علم کلام کا ایک مستقل ذیلی اہم کر لی ترمیم دیا ہے اور اس فن میں وہ ایک گونہ استغالی اور انفرادی شان رکھتے ہیں۔ علامہ ابی ابرہم نے علم کلام میں شاہجہاں کی

اس حیثیت پر کچھ روشنی ڈالی ہو۔ لیکن چونکہ اس کی حیثیت صرف ایک محنتی تذکرہ کی ہو اس لئے وہ حلیت اور ضرورتوں سے بہت کم ہے، ضرورت ہے کہ اس موضوع پر تفصیلاً کچھ لکھا جائے اور پورے سلسلہ وکیل سے لکھا جائے ایسی چیز کے تیار ہونے سے پہلے جو حضرت شاہ صاحب کی اس حیثیت کا اندازہ کرنا چاہیں وہ علامہ شبلی کی علم الکلام (۱۱۹-۱۱۸) دیکھنے کے بعد اور کچھ نہیں تو صرف ”حجۃ اللہ“ کی جلد اول ورنہ کم از کم اس کے چند ابواب ایمان، بیعتات اللہ، ایمان بالقد، باب اسماح الی جہاد، اسل، باب عقیقۃ النبوة، وغیرہا، اسباب تکلیف، والنجاة، باب اسماح الی دین شیخ الا دیان، ہی ملاحظہ فرمائیں، صرف اتنی سی محنت سے بھی شاہ صاحب کے علم کلام کے خاص مہول ذہن میں آسکتے ہیں اور پھر ان کی اس فن کا پورا کام کیا جاسکتا ہو۔

اور اگر صوفیہ صافیہ دائرہ مذکور و معرفت کی کوئی جامع تاریخ لکھی جائے تو اس باب کی شاہ صاحب کی مستقل تالیفات ”غیر تنبیہ“، ”القول فیہ“، ”الطوائف القدوس“، وغیرہ اور ”حجۃ اللہ“ کے ابواب احسان کی بنا پر امام غزالی، وسیدنا شیخ عبداللہ جیلانی، اور امام ربانی شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی (قدست سرہم) کے ساتھ اُنکا بھی ذکر کرنا مورد کافرض ہوگا۔

ایسے ہی اگر امام محمد بن حنفیہ، ”دائرہ الہی“ پر کلام کرنے والوں کی کوئی فہرست تیار کی جائے تو حضرت شیخ غزالی اور شیخ محمد بن الدین اکبر بن عربی کے ساتھ شاہ صاحب کے اس فن کے رسائل، سطحات، لمحات وغیرہ اور تعلیمات الہیہ کی بعض تفسیروں کی بنا پر آپ کا نام نامی بھی اس فہرست میں نمایاں جگہ پر ہوگا۔ اور اگر اساتذہ اخلاق و معین حکمت علی پر کوئی کتاب لکھی جائے تو حضرت شاہ صاحب کے اس فن کے افادات مندرجہ مکاتیب متفرقہ و انکاس اور بعض ابواب حجۃ اللہ کی بنا پر امام ابو حامد غزالی، شیخ سہروردی، شیرازی، محقق جلال دہلوی کے ساتھ آپ کا تذکرہ کرنا بھی مولف کتاب کا منصبی فرض ہوگا۔

اور علیٰ ہذا اگر اہرین اقتصادیات و معاشیات کی کوئی تاریخ لکھی جائے تو اس میں بھی شاہ صاحب کا تذکرہ نہایت نمایاں طور پر ہوگا۔ صرف ”حجۃ اللہ“ اور ”بہار اللہ“ میں ابواب ارتقا فائز کے ذیل میں انہوں نے اقتصاد دی و معاشی مسائل پر جو کلام کیا ہے اور جو اصول اس سلسلہ میں مرتب کیے ہیں اگر کوئی حکومت نیک ولی اور دیانت داری کے ساتھ اُن کو اپنے دستور معاشی قرار دے لے تو یقیناً انشاء اللہ اس کی فہم و بین وہ ہمہ گیر ہے جیسی اور طبقاتی کشمکش پیدا نہ ہوگی جو اقتصاد دی و معاشی سمجھنوں ہی کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے اور فی زمانہ جس نے قریباً ہر ہی ملک کے باشندوں سے چین و اطمینان اور زندگی لاسکون چھین لیا ہے اور بنی آدم کی غالب اکثریت کے حق میں جیتے ہی اس دنیا کو دوزخ بنا دیا ہے۔ ہمارے محترم دوست مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی نے اس باب کے شاہ صاحب کے خاص افادات کا خلاصہ اپنے ایک مستقل مقالہ میں بڑے سلیقے سے مرتب

گر دیا ہو، یہ حال اب سے قریب ایک سال پہلے اُن کے رسالہ ”زمان القرآن“ میں شائع بھی ہو چکا ہو۔ میں نے اپنے اصل مقالہ میں اس نمبر ہی کیلئے مرتب کیا گیا تھا لیکن عدم گنجائش کی وجہ سے اس میں درج نہیں ہو سکا۔ مولانا مودودی کے اُس پورے مقالہ کو لے لیا تھا اور اس پر شاہ صاحب کی تالیفات سے کچھ اور بھی اضافہ کیا تھا۔ انشائراً اللہ تاخرین کرام کبھی ”انفسترون“ ہی کے صفحات پر اس کو ملاحظہ فرمائیں گے اور اُسی سے اس خاص باب میں رہنما کی باریک بینی اور عنایت رسی کا اندازہ کر سکیں گے۔

علیٰ ہذا سیاسی حقائق اور حکومت کے تمام شعبوں کی صحیح تشکیل پر ان کی قدرت کا اندازہ بھی آخر دور کے انہماک اب اس تفاسات سے کیا جا سکتا ہے۔ شاہ صاحب نے انہی ابواب میں حکومت کے مالیات، نظام عدل، فوج، پولیس، جی کہ سبیلچی اور شہر بارہ، تنک کی تنظیم کا صحیح طریقہ اور عمل نقشہ پیش کر دیا ہے۔ اور اساتذہ انہما میں تو حدیث و مگرال کے اندر ہی اندر حکومت الہیہ کا پورا خاکہ ہی دیدیا ہے۔ کاش کچھ والے ان چیزوں کو اس نظر سے بھی دیکھیں۔

وایہ سوال کہ پھر شاہ صاحب نے ان ہی خطوط ”مکومت الہیہ“ قائم کرنے کیلئے کوئی انقلابی جدوجہد کیوں نہیں کی؟ تو اگرچہ میں اس کا قائل نہیں ہوں کہ ”جدوین“ اور ”ارباب شاد“ کے کاموں میں کوئی کمی نہیں رہ سکتی، لیکن واقعہ یہ ہے کہ شاہ صاحب کی زندگی میں اس قسم کے کسی اقدام کے نہ ملنے سے یہ نتیجہ نہیں نکلا جاسکتا کہ ”اُن کے کام میں یہ کمی ہو گئی“۔ اپنے اصل مقالہ میں اس پہلو پر میں نے تفصیل بحث کی ہو اور انشائراً اللہ ناظرین کرام اُسی کو دیکھنے کے بعد اس بارہ میں صحیح راہ قائم کر سکیں گے یہاں عدم گنجائش کی وجہ سے اس کی طرف صرف اتنا ہی اشارہ کیا جا سکتا ہے۔ کہ ہر کام کے عمل میں آجائے کیلئے صرف کام کرنے والے کی صلاحیت ہی مشروط نہیں ہو بلکہ اس کے علاوہ وقت کی سالگاری اور ماحول کی معاونیت بھی ضروری ہے، اس کے بغیر کوئی قدم اُٹھا دینا ناقصیت اندیشی اور نام کاری پر محمول ہونا ہی نیز یہ بھی ظاہر ہو کہ اس قسم کے کام اس عالم اسباب میں انداز سے نہیں ہوتے بلکہ جماعتوں سے انجام پاتے ہیں، اور شاہ صاحب کے زمانہ میں ملت ہند یہ اسلامیہ کی حالت اس قدر کمزور تھی کہ اس میں سے اس کا ”عظیم“ کو انجام دینے والے افراد چھانٹے بھی نہیں جاسکتے تھے۔ تو شاہ صاحب کے لئے پہلا کام اُس جماعت کا ”بانی“ کا تیار کرنا تھا جو اس مقصد کی قدر و قیمت جان کر وقت آنے پر اس کے لئے اُٹھ سکتی اور اس کام کو صحیح طریقہ پر چلا سکتی۔ ان کی تعانیف سے صاف ظاہر ہو کہ وہ پوری طرح اس کوشش میں ہیں کہ کم از کم قوم کے خواص کے طبقہ میں جو عام قوم کا دل و مانع ہوتا ہو ایسا ذہنی انقلاب پیدا کر دیں جو ان کو اس نصب العین سے قریب کر دے اور اس مقصدِ علی کی سرانجامی کے لائق بنا دے اور بسا اوقات ایسا ہی ہوتا ہو کہ اس قسم کے کاموں کی بنیاد ڈالنے والے صرف بنیاد ڈال کر ہی چلے جاتے ہیں

ان کے بعد اس عمارت کی مکمل بعد اولوں کا فرض رہا تاہم۔ تو میرے نزدیک شاہ صاحب کو اس باب میں صرف
 اتنے ہی کام کا وقت ملا کہ اس حزب اللہ کے پیدا کرنے کیلئے صلح لٹریچر تیار کیا اور اس کام کے لیے پورا لٹریچر
 بھی مرتب فرما دیا۔ اب کام کو اس سے آگے بڑھانا اور مناسب وقت آنے پر آپ کے معین کردہ خطوط پر کوئی
 انقلابی تحریک اٹھانا اور اس کو کامیاب بنانے کے لیے مناسب تدابیر اختیار کرنا، یہ کام بعد اولوں کا تھا، اور بعد
 اولوں نے کہا بھی، چنانچہ آپ ہی کے صلیبی ہوتے شاہ تمبیل غمیدہ اور دوسرے ایک روحانی پوتے امیر المومنین
 سید احمد غمیدہ نے مناسب وقت آ جانے پر جو تحریک اٹھائی میرے نزدیک وہ شاہ صاحب ہی کی ان کوششوں کا
 نتیجہ تھا جو حرکت کی نامساعدت اور کام میں کچھ غامضوں کی وجہ سے بن کا کچھ ذکر بعض پہلے مقالات میں آج بھی چکا ہے لکھائی
 پر اس تحریک کا انجام ہو۔

تنازعہ متنازعہ کی اس دنیا کی تاریخ میں حق پرستوں کی کسی جدوجہد کا اس طرح ناکامیاب ہونا کوئی نئی بات
 نہ تھی، مگر وائے بدگئی بجائے اس کے کہ ہم اس معرکہ میں اسباب شکست کا کھوج لگاتے اور ان کی تلافی کی کوشش
 کرتے اس رستہ ہی سے باور ہو کر ہم پٹ پڑے بلکہ اس مقدس نصب العین ہی کو پس پشت ڈال دیا.....
 خیرات و درجہ لگئی اور دور چلی جا رہی ہے، رہنے یہاں تو صرف یہ عرض کرنا تھا کہ حضرت شاہ ولی اللہ
 قدس منزه کی زندگی میں حکومت الہیہ کے قیام کے لیے کوئی انقلابی جدوجہد نہ کیا یہ نتیجہ کا نتاج نہیں
 کمان سے کام میں یہ کی رہی، اہل یہ ہو کہ وہ وقت اس کام کا تھا ہی نہیں وہ نہ اگر زمین اس کے لیے تیار ہوئی
 اور وقت کا یہی تقاضا ہوتا تو شاہ صاحب کے وہ مقالات جن میں آپ نے نظام حکومت کی تشکیل اور عسکری
 قوت کی تنظیم و تقسیم سے بحث کی تھی اسے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ آپ اس قسم کی جہوں کو بھی خوب انجام دے سکتے
 تھے۔ خود بھی ایک فکر صاف نظروں میں کھ گئے ہیں :-

اگر بالفرض شخص ایسے زمانہ میں ہوتا کہ اسباب کا
 اقتضا بھی ہوتا کہ لوگوں کو جنگ اور قتال سے درست
 کیا جائے اور اس کے دل میں ڈالا جائے کہ تلوار ہی سے
 دنیا کے نظام کو درست کرے تو شخص پھر ہی کرتا اور
 احمد مدد بڑی خوبی سے اس کام کو انجام دیتا اور دنیا
 دیکھ لیتی کہ یتیم و اسفند یا رہی اس کے مقابل میں بیچ
 ہیں بلکہ وہ اس سطح پر آئی اور شاگرد بننے کے لائق ہیں۔

فلو فرض ان یكون هذا الرجل في زمان
 واقضت الاسباب ان يكون اصلاح
 الناس باقامة الحرب وفنت في قلبه
 اصلهم لقام هذا الرجل بامر الحرب
 اتم قیام وکان اما مانی الحرب لایعتاس
 بالیستم والاسفند یا ربی الما یستم و
 الاسفند یا رب فیروما طفیلیوں علیہ مستغند
 من مقتدون به - (تقیات الہیہ ص ۱۱۱)

دیا کہ شاہ صاحب کے زمانہ میں اہل حق کچلے جگ وقت کا قضا کیوں نہ تھا، افسوس ہے کہ یہاں تک حدت کوئی اشارہ ہی نہیں کیا جاسکتا، آخرین کرام اس کے لئے میرے اہل خانہ کی اشاعت کا انتظار فرمائیں اس میں یہ بحث پر سے بسا تفصیل سے کی گئی ہے۔

حضرت شاہ صاحب رحمہ کی ایک اور امتیازی خصوصیت جس کے بیان پر ہم کو یہ سلسلہ ختم کر دینا چاہیہ فلسفہ تشبیہ کی تدوین بلکہ اس کی ایجاد ہے۔ امت محمدیہ میں آپ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے کل نظام شریعت کا فلسفہ مدون فرمایا اور شریعت اسلامیہ کے تمام جزئی و کلی احکام کو باہر سے اس فلسفہ کے ذریعہ اس طرح مرتب و منظم کر دیا کہ دیکھنے والا اب آپ کی رہنمائی میں اسلام کی پوری شریعت کو ٹھیک اس طرح دیکھ سکتا ہے کہ گویا وہ ایک شین ہے اور ہر حکم اس کا ایک پُرزہ ہو امان پُرزہ کے ساتھ اس شین کا تعلق ایسا جاتا ہے کہ نہ تو وہ کسی ایک پُرزہ کی طرح ہی کو قبول کر سکتا ہے اور نہ کسی اپنی پُرزہ کے اضافہ ہی کی اس میں گنجائش ہے۔ نئی روشنی کے اس دور میں جبکہ ہر چیز کی حکمت اور لم پوچھی جاتی ہے، اور غامضی اور یافیت کیے بغیر روٹی کا قطر بھی نہیں توڑا جاتا، شاہ صاحب کی کتابوں حجتہ اللہ اور بدوہ بازغہ کے ذریعہ مذہبی دنیا کے میدان مسابقت میں صرف مسلمان ہی بازی لے جاسکتے ہیں۔ شاہ صاحب کا یہ وہ کارنامہ ہے جس کی وجہ سے اسلام کے علمی خادموں میں ان کو بلا شرکت غیر سے ایک خاص امتیاز حاصل ہے۔ حجتہ کے دیا ہے میں خود بھی فرماتے ہیں۔

وان من اعظم نعم اللہ علی ان انا فی منہ حظاً اور اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں میں غلیظ ترین نعمت مجھ پر وحیل لی منہ تعیناً ہے (میں اس علم (اسرار دین یا فلسفہ شریعت) سے مجھے وافر حصہ عطا فرمایا۔)

اور الجہر والہیف میں جس کا پورا خلاصہ ہم پہلے درج کر چکے ہیں اسی فن کے تعلق اور مقام فرماتے ہیں۔
وامر الہدایت و مصلح احکام و ترفیبات و سائر اچھ حضرت پینا مبر علی اللہ علیہ وسلم از حدیث
تعالیٰ آوروہ اندو تعلیم فرمودہ اندو وہاں فے است کہ بیش از تعمیر مضبوط تراز سخن ایں تعمیر کسے آزا
ادانہ کردہ است با وجود جلالت آن فن (۱۷)

حجتہ اللہ الباقیہ اور بدوہ بازغہ، اسی فن کی مستقل کتابیں ہیں اور اولاً و بالذات ان دونوں کتابوں میں اسی سے بحث کی گئی ہے، عقائد و ایمانیات، لیکر کتاب الطہارۃ، پھر عبادت، معاملات، معاشرت، سیاست منزلی اور سیاست مدنی و کلی اور اصول جہان بینی و جہانداری، غرض تمام ابواب شریعت اور احکام اسلام کے مصلح اور ان کا فلسفہ حجتہ اللہ میں بالاستیاب، اور بدوہ بازغہ میں بھی اس کا کافی حصہ آپ نے درج فرما دیا ہے۔

یہاں تک ہم نے شاہ صاحب کے جن کلمات مشہور کا ذکر کیا ان کا تعلق آپ کی افادی اور شاعری حیثیت سے ہے جو گویا یہ جو کچھ بھی آپ نے کیا امت کے خواص یا عوام کے لیے تھا، وہ ایک خود آپ کے اندر کا کیا حال تھا؟ سو اس کا صحیح اندازہ تو تعینات الہیہ کی بعض خاص تعلیموں سے جوتا ہے جہاں کسی خاص حال سے غلوب ہو کر شاہ صاحب اس بارہ میں کچھ گزردہ ہے۔ مگر افسوس ہے کہ یہاں ان تعلیموں کے مختصر نئے تصورات و اقتباسات کے لیے بھی گنجائش نہیں، نیز یہ بھی غلط ہے کہ بلا تشریح مادہ طور پر ان کا نقل کر دینا ممکن ہی بہت سوں کے لیے موجب فتنہ بن جائے اس لیے یہاں ان کے صرف بعض فارسی اشعار پاکتفا کیا جاتا ہے ان سے بھی آپ کے اندرونی گز و گداز کا کچھ اندازہ ہو سکتا ہے۔ یہ تو ظاہر ہے کہ شاعری شاہ صاحب کا پیشہ بلکہ کام بھی نہ تھا البتہ کبھی کبھی دل کے شعلے غیر شعریوں کی زبان پر بھی شہر شری شکل اختیار کر لیتے ہیں، میرے نزدیک شاہ صاحب کی شاعری کی کیفیت بھی بس یہی ہے اور یہی وجہ ہے کہ باوجود تلاش کے مجھے شاہ صاحب کے یہاں صرف اسی قسم کے شعر ملے جن کو کسی باطنی حال اور اندرونی التهاب ہی کا نتیجہ کہا جاسکتا ہے انہی میں کچھ شعر ان کے صرف ایک مکتوب سے چسکے یہاں پیش کیے جاتے ہیں۔

”مکتوب المعارف“ جس کا تذکرہ ذیل ”تغنیات“ کیا جا چکا ہے اس کے آخر میں بطور ضمیمہ ایک مکتوب حضرت کا لکھا ہوا ہے جس میں آپ نے اپنے کسی خاص ترسل کے لیے اپنے بعض اشعار اور بیانات کی خود ہی مختصر شرح کی ہے بلکہ بول کہنا چاہتے ہیں ”گاہیا“ کی طرف کچھ اشارت کیے ہیں اور صرف اسی مکتوب سے دو چار شعر یہاں پیش کیے جاتے ہیں۔

ایک غزل کا مطلع ہے

در کیفیت جوش شریش میتواں گفتن

در ازم ز خضالی جایش میتواں گفتن

ایک اور غزل کے دو شعر ملاحظہ ہوں

خوشے در دل شہانے کردم چه میکردم

بزلت بیک در یک کے گم کردہ ام خود را

اگر من یاد آں لہلہے کردم چه میکردم

کے بال ہے سازد کے گل ہی بازو

ایک اور غزل کا ایک شعر ہے

من عذاب البحر اجرانی یا بحیرا

جان من نہ بحر یا نہ خود بسوخت

ایک اور غزل کے دو شعر ملاحظہ ہوں جن میں عالم تجر و اور رفیق اعلیٰ کی طرف اپنے والدانہ شوق و اضطراب کا اظہار فرمایا ہے۔

نازنین وطنم سوئے وطن باز روم

تاکے محنت و مہوری دوری کبشم

تسکے بستہ زنجیر قسطن بستم آہستے از غنیم سوئے سخن باز روم
دور با عیاں ہی آپ کی ملاحظہ ہوں

در مشق تراز جملہ جہاں بگذشتم در ہر مہم بجز یاد تواناں بگذشتم
مقصود من بندہ بجز وصل تو نیست اندر طلبت از دل و جاں بگذشتم

دام دل من پیش تو حاضر باشد چشم ہمہ رخ خوب تو ناظر باشد
در مذہب با شرک جل ہست و صریح گروئے در خطرہ خاطر باشد
انہی چند اشعار سے آپ کے اندوہی حال کا کچھ اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

حضرت شاہ صاحب کے جن کمالات کی طرف ہم نے یہاں تک کچھ اشارات کیئے ہیں تاہم
کس م قابل انہی سے شاہ صاحب کی جامعیت اور ہر جہتی حیثیت کا کم از کم اجمالی اندازہ ضرور کر کے ہونگے
تفصیل کیلئے میرے اہل مقالہ کی اشاعت کا انتظار فرمایا جائے۔ اس میں مستقل عنوانات کے ماتحت ان تمام کمالات پر
مفصل کلام کیا گیا ہو اور ان میں سے ہر باب کے آپ کے افادات کے اقتباسات بھی اس میں پوری تفصیل سے
ہے کیئے گئے ہیں۔ اگر کہہ دیا جائے کہ وہ مقالہ شاہ صاحب کے ہر جہتی علوم و معارف کا پورا خلاصہ ہو
تو انشاء اللہ جائز نہ ہوگا۔ لہذا اب نظر ثانی میں اس پر بہت کچھ اضافہ کا بھی ارادہ ہوا اس لیے توقع
ہے کہ اس کے بعد وہ ڈھائی تین سو صفحہ کی مستقل کتاب ہو جائے گی۔ اور انشاء اللہ الفرقان کے ایک
مستقل نمبر کی حیثیت سے شائع ہو کر ناظرین کرام کی خدمت میں پہنچ جائے گی۔ اس مختصر مقالہ کو
اس وقت آپ کے زیر نظر ہے اور ۳۳ صفحے کی حدود و دست کو پیش نظر رکھ کر لکھا گیا ہے اس اہل مقالہ کا خلاصہ
کہنا تو صحیح نہیں ہوگا البتہ یہ اس کے اکثر مضامین کی ایک فہرست ضرور ہوگی۔

اس مقالہ کے آخر میں حضرت کا پورا وصیت نامہ بھی درج کیا گیا تھا بلکہ وہی اس کا خاتمہ قرار دیا
گیا تھا۔ اب یہاں اس کی تو گنجائش نہیں البتہ تبرکاً وصیت نامہ کی سب سے پہلی اور سب سے آخری وصیت
یہاں بھی نقل کر کے اس سلسلہ کا خاتمہ بالآخر کیا جاتا ہوگا۔

حمد و صلوة کے بعد اقدس اپنی اولاد کو اور نانائیا اعیان کو مخاطب کر کے پہلی وصیت یہ فرماتے ہیں۔

(ترجمہ بطور خلاصہ)

اول وصیت:۔ میں فقیر چنگ زدن ہست کہ تائب
سنت در اعتقاد عمل و چوستہ بندہ ہر دشمن و دشمن و

اس فقیر کی پہلی وصیت یہ ہے کہ اعتقادِ عدل و درود
میں کتاب سنت (قرآن و حدیث) کو نہایت نبوی و بکجا

ہر روز حضرت ازہر و خاندن و اگر طاقت خواندن
نہاد و ترجمہ دے ازہر و شنیدن۔ و در عقائد مذہب
قداسے اہل سنت اختیار کردن و در تفصیل تفہیم
انچہ سلف تفہیم کردہ اندواض نمودن و تفہیم
عام مستویان التفات کردن، و در فروغ پیروی طاعت
محدثین کہ جامع باشند میان نقد و حدیث کردن، و
داماً تقریبات نسبتہ بر کتاب و سنت عرض نمودن و
موافق باشند در جزئیات و اصول والا کالائے بہرہش
خاندہ داود، امت را ایک وقت از عرض مجتہدات
بر کتاب و سنت استغناء حاصل نیست، و سخن متعسفہ و
ضغاکہ تعلیقہ مانع راہ ستا ویر ساختہ تصحیح سنت را
ترک کردہ اند شنیدن، و ہمیشہ التفات نہ کردن
و قربت خدا متین بہرہی ایشان۔

اور برائے میں تمبر عاری رکھا جائے اور اگر عربی نہ
جاننے کی وجہ سے خود نہ پڑھ سکتا ہو تو کسی دوسری
سے کم از کم لکھ ورنہ دونوں کا ترجمہ ہی سن لیا کرے
۔ اور عقائد میں اہل سنت کا مسلک اختیار کیا جائے
اور سلف نے جس چیز کی کھود کر دی نہیں کی اس کے کچھ
نہ پڑا جائے اور متوالیان عام۔ جو شبہات پیدا کرتے ہیں
ان کی طرف مطلق توجہ نہ کی جائے اور فروغ فقہ میں
ان علماء محدثین کی پیروی کی جائے جو حدیث و فقہ
کے جامع ہوں اور ہمیشہ فقہی تحریکات کو کتاب و سنت
پر ضرر پیش کیا جائے پھر جو اس کے موافق ہو اس کو
قبول کیا جائے ورنہ کالائے بہرہش خاندہ دلا املا کیا جائے
اور یہ یاد رکھا جائے کہ اہمیت کسی وقت ”مجتہدات
تھا کو کتاب و سنت سے جانچنے سے غرضی اور بے تیار نہیں
ہو سکتی، اور ایسے متعسفہ فقہیہ جو کسی عالم کی بات کو دستاویز بنا کر سنت کے نتیجے سے بے پردا ہو گئے ہیں
ان کی بات تک نہ سنی جائے اور ان کی طرف کسی قسم کا التفات نہ کیا جائے بلکہ ان سے دور رہ کر خدا کی خوشنودی اور
اس کا قرب حاصل کیا جائے۔

شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی یہ پہلی وصیت ہو اور فی الحقیقت ایک صاحب بصیرت اور خدا ترس
عالم ربانی کا یہی دستور العمل ہونا چاہیے۔ اسی وصیت سے شاہ صاحب کا فقہی مسلک بھی معلوم ہو جاتا ہے اس تہر
کے کئی ممالوں میں یہ بحث براہ راست اور منمنائی ہو اور مختلف نقطہ ہائے نگاہ رکھنے والے مضامین نگار حضرت
سے اس بارہ میں اپنا اپنا خیال ظاہر فرمایا ہے کہ شاہ صاحب کا فقہی مسلک کیا تھا۔ شاہ صاحب رحمۃ اللہ
علیہ کی جن کتابوں میں میری رسائی ہو سکی ان سب کو دیکھنے کے بعد اس باب میں جس نتیجہ پر میں پہنچا ہوں وہ یہ
ہے کہ شاہ صاحب کی شخصیت اس سے بالاتر ہے کہ تقلید و عدم تقلید کی اس بحث میں ان کو گھسیٹا جائے۔

حکمت کی انتہائی بدقسمتی ہے کہ شاہ صاحب کی وہ ذات جس کا صحیح اور عادلانہ فیصلہ عالمان تقلید اور مخالفان
تقلید دونوں گروہوں کو ایک معتدل مسلک پر جمع کر سکتا تھا یا کم از کم دونوں فریقوں میں اعتدال پیدا کر کے اور
انکی باہمی منافرت و بیجا عصبیت کو مٹا کے ایک دوسرے سے قریب کر سکتا تھا اپنی کو بحیثیت تفریق ہی بحث میں

دہرایا گیا۔ ایک طرف سے کوشش شروع ہوئی کہ اُن کو تقلید اور حقیقت کا پکا دھن بھلا سچ مال ثابت
غیر عقلہ ثابت کیا جائے۔ اور دوسری طرف سے اس کے جواب میں آپ کو عرفی قسم کا پکا منی اور موجودہ
دور کی مروج تقلید کا مامی ثابت کرنے کیلئے زور لگایا گیا۔ یہ ان دونوں کوششوں کا یہ ہوا کہ شاہ صاحب کا
جو مقصد تھا وہ کسی طہر ہر فوت ہو گیا۔ لاش اگر بجائے اس روش اختیار کر لینے کے حضرت شاہ صاحب رحمہ
نسبت رکھنے والے اصناف اُس قسم کے حقیقی بنے اور حقیقت کے اُس ”طریقہ ایقہ“ کو علما راج کرنے کی کوشش
کرتے ہوئے شاہ صاحب کا طریقہ تھا اور جس کو آپ نے ”فیوض المحرمین“ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلقین کو
والہ سے باری الفاظ بیان فرمایا ہے:-

وَذَلِكَ أَن يَرْخِذَ مِنْ أَقْوَالِ الثَّلَاثَةِ قَوْلَ الْمُعْتَمَدِ
بِهِ فِي الْمَسْئَلَةِ ثُمَّ يَحْدِثُ لَهُ مَبْنِيعَ اخْتِيَارَاتِ
الْفُقَهَاءِ الْحَقِيقِيَّةِ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ عُلَمَاءِ الْحَدِيثِ
فَرَبَّ شَيْءٍ سَكَنَتْ عِنْدَ الثَّلَاثَةِ فِي الْأَصُولِ
وَمَا تَقَرَّبُوا لِمَقْيَدِهِ وَذَلَّتْ الْأَصْحَادُ بِشَاطِلِهِ
فَلَيْسَ بَدْنًا مِنْ أَجَابَتِهِ وَكُلُّ مَنْ هَبَّ حَنَفِيٌّ

ص ۴۱

وہ طریقہ ایقہ جو تمام طریقوں میں سنت معروفہ کی
قریب ترین ہے کہ ائمہ ثلثہ (ابو حنیفہ، ابو یوسف
محمد) میں سے جس کا قول بھی سنت معروفہ (امامیہ)
ہوگا، سے قریب تر ہو وہ لیا جائے پھر اُن فقہاء
حنفیہ کی ترجیحات کی پیروی کی جائے جو فقہیہ ہونے
کے ساتھ حدیث کے بھی عالم تھے۔ کیونکہ بہت سے
ایسے مسائل ہیں کہ ائمہ ثلثہ نے اصول میں اُن کی

متعلق کچھ نہیں کہا اور نہ ہی بھی نہیں کی اور ادا دین ان کو بٹلا رہی ہیں تو لازمی طور پر اس کو تسلیم کیا جائے گا اور
یہ سب حنفی مذہب ہی ہے۔

پھر حال اگر وہی الہی حنفی، حضرات شاہ صاحب کے اس طریقہ کو عمل قبول کر لیتے اور اسی کو دافع دینے کی کوشش

سچ اس بڑی ترتیب کے دوران ہی میں دہلی سے ایک صاحب کا خیال میرے نام آیا جس میں انہوں نے اپنا پتہ بلکہ نام لکھا ہے کہ
میں ان کو خط ہی سے جواب دے سکے۔ اس خط میں مجھ سے یہ اصرار فرمایا کہ ”ذی القعدة“ میں صرف خدا سے ڈرتے ہوئے
بے لاگ طور پر اس حقیقت کا اعلان کروں کہ ہندوستان میں موجودہ جماعت اہل تشیع کے بانی دوسرا شاہ ولی اللہ حضرت علیؑ ہیں اور نہ ہانک
ہی تھا جو موجودہ جماعت اہل تشیع کا اور نہ بکثرت کیلئے جماعت اہل تشیع کے ایک مشہور بزرگ کے ایک مضمون کا حوالہ دیا گیا جو بہت عرصہ پہلے
دہلی ہی کے ایک رسالہ میں باقسط شائع ہوا تھا۔ عرض میں یہ تہدید بھی فرمائی گئی کہ اگر تم اس حقیقت کا اعلان نہیں کر کے
ترک کیا جائے گا کہ اپنی جماعت کے خوف سے ایسا نہیں کر سکتے اور یہ بات صرف خدا پرستی کے دعوے کے خلاف ہے۔
اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مخرب نے لوگوں سے عقل و دماغ کو کس حد تک ماؤف کر دیا ہے۔

کہ جسے اور اسی طرح شاہ صاحب سے تعلق رکھنے والے "عالمین بالحدیث" عقیدہ اور خفیت کو اس دور میں تسلیم کر لیتے ہو شاہ صاحب نے مراعات ان کو دی ہے اور شاہ صاحب کی طرح اپنے اختلاف اور اپنی عقیدہ کا نشانہ صرف "غیر شرعی تقلید" اور "سرخ شدہ خفیت" ہی کو بناتے۔ اور مجمع قسم کی تقلید اور پہلی خفیت، یا کم از کم خفیت میں شاہ صاحب کے پسندیدہ طریقہ ہی کو قبول کر لیتے یا برداشت ہی کر سکتے تو شاہ صاحب کا مشابہ ہونا ہو جاتا، انہی سطور سے شاہ صاحب کے بھی مسلک کے تعلق میرا خیال بھی ناظرین کرام کو معلوم ہو گیا ہو گا۔

لیکن جو حضرات یہ معلوم کرنے کے لیے میری رائے کے منتظر ہوں کہ آج کل کی عام معنی اصطلاح کی رو سے شاہ صاحب "حنفی" تھے یا غیر مقلد تھے یا فوس ہو کہ ان دونوں لفظوں نے اب جو عام معنی اختیار کر لیے ہیں ان کو پیش نظر اس سوال کا جواب میرے نزدیک صرف "حنفی" ہی ہو سکتا ہو۔ اگر خفیت کے دائرہ کو اتنا وسیع مان لیا جائے جتنی دوست کہ اس کو ہمارے محترم مولانا محمد یوسف صاحب فاضل بنوری نے اپنے مقالہ میں ہی ہے اور "لغویں" انحراف کی مدد سے صحت میں شاہ صاحب کے لفظ "اکل" مذہب حنفی کو مقتضا بھی وہی ہو تو بے شک شاہ صاحب کو "حنفی" کہا جاسکتا ہو اور خود شاہ صاحب بھی اسی معنی کو اپنے "کو حنفی" کہتے ہیں۔ لیکن آج ہمارے حنفی مقلدوں میں خفیت کے جو معنی عموماً سمجھے جاتے ہیں ان کے اعتبار سے شاہ صاحب کو حنفی کہنا یقیناً زبردستی ہے۔ ہمارے حنفی دنیا میں آج اس شخص کو کہاں حنفی تسلیم کیا جاسکتا ہے جس کا اصول "دائمًا تقریبات فقہیہ" اور کتاب و سنت عرض نمودن ہو؟ اور جو کتاب و سنت سے فقہ کی تقلید کے اس مہل کو قیامت تک کیلئے امت کا فرض قرار دیتا ہو، اور جس کا تحقیقی مسلک وہ جو جو حقہ اللہ میں ایک مستقل فصل قائم کر کے "مما یناسب لهذا المقام التنبیہ علی مسائل من ضلّت فی جمادیدھا الا وہامہ لہ" کے زیر عنوان صفحہ ۱۲۳ سے ۱۲۹ تک شاہ صاحب نے ارقام فرمایا ہو، اسی چیز اللہ میں اور مدبر میں بھی آپ نے دیگر ائمہ کے بعض اقوال کو از دوسے اور کم زیادہ ترقی کچھ کر اختیار بھی فرمایا ہو، اور یہ ذکر نا قریب کے مسائل ہی کا نہیں ہو کہ جن مسائل کو آج کل حنفیوں اور غیر حنفیوں میں مابہ الامتیاز سمجھا جاتا ہو جن سے ایسے مسائل میں بھی شاہ صاحب نے کسی دوسرے امام کے قول کو قوت دلائی کی وجہ سے اختیار کیا ہو مثلاً "مسئلہ قلین"۔

۱۔ "لن یجیع فی الاذن ولا یتار فی الاقامہ" اقامۃ الجمعة فی القری التي فیہا اربعون رجلاً حراً وغیرہ وغیرہ۔

۲۔ میرا خیال ہو کہ اگر آج کوئی فاضل دیانت داری سے اس روش پر چلے اور شاہ صاحب ہی کی طرح اس کو خفیت کے متناقص نہ سمجھتا ہو کہ اس کو بھی خفیت ہی کا ایک طریقہ سمجھتا ہو اور اسی بنا پر اپنا رشتہ خفیت سے بھی رکھنا چاہتا ہو تو ہمارے زمانہ کے مسلمانوں کے حنفی حضرات کبھی بھی اس کو حنفی تسلیم نہیں کریں گے۔ اور یہ صرف مفروضہ ہی نہیں ہو کہ میرے علم میں بعض وہ اہل علم ہیں جن کا طریقہ بھی یہ وہ شاہ صاحب کی ہدایت و وصیت کے مطابق عرض بہت بکتاب و سنت کو اہل دین اور اہل علم میں کہیں کہیں فقہ حنفی کی بعض تقریبات کو پسندیدہ کہ نہ بکوت کو طابانہ پارچہ بھی دیتے ہیں، لیکن کتاب و سنت

کے بعد ان کا دینی مرجع فقہ حنفی ہی ہوا۔ اسی لیے خود اپنے کو فقہ حنفی ہی سمجھتے ہیں لیکن ہمارے شیخ بارگاہ ہیں ان کے حنفی تسلیم نہیں کر سکتے۔ اور یہ بات اتنے ہی پر ختم نہیں ہو جاتی بلکہ میں نے تو یہ بھی دیکھا کہ اگر کوئی صاحبِ علم فقہ حنفی ہی کے احکامات و احادیث کے صادق جذبہ کے تحت ائمہ ثلاثہ اور مشائخ حنفیہ کے ابنی اقوال کو اختیار کرے جو اس کے نزدیک اوفق بالحدیث ہوں اور اس سلسلہ میں اسے بعض اُن اقوال کو چھوڑنا پڑے جن کی نسبت فقہ کی کتابوں میں ظاہر الروایت کی طرف کی گئی ہے یا جن کو حنفی نے "بتلا یا کھیا ہے" تو کھرے اور کچے حنفیوں کے نزدیک اتنے ہی سے اس کی حقیقت مندوش ہو جاتی ہے۔ اس لیے اگر میں یہ کہتا ہوں کہ شاہ صاحبِ حق کل کی عام اصطلاح کے لحاظ سے حنفی نہیں تھے تو غلط نہیں کہنا اگرچہ حقیقت کے اعتبار سے وہ حنفی ہی تھے۔

ایسے ہی میں پوری بلند آہنگی کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ موجودہ جماعت اہل حدیث جو خاندان کے اعتقاد کے ساتھ اب ایک مستقل پانچویں فقہی مسلک کی حیثیت اختیار کر لی ہے۔ اور جس کے افراد کی اکثریت میں کم از کم میں نے تقلید اور حنفیت سے عداوت کا پہلی واقعہ عمل بظاہر احادیث کے ایجابی رجحان سے زیادہ پایا، اس صاحب کو ہرگز حق نہیں ہو کہ وہ شاہ صاحب کو یا مقتدا اہل ہند وستان میں اس مسلک کا داعی اول مشہور کرے۔ میں نے اہل حدیث دوستوں اور بزرگوں میں کسی کو ایسا نہیں پایا جو حضرت شاہ صاحب کی ان تحقیقات کا اقرار

اور کھلے دل سے ان سے اتفاق ہی کرتے ہوں کہ

(۱) ان هذا المذاهب الاربعة المدونة
المحررة قد اجتمعت الامة او من يصدر
منها طائفة جوارث تقليدنا ما الى يومنا هذا واني
ذالك من المصالح مالا يخفى لاسيما في هذا
الايام (حجة ۱۳۳۰)

اس وقت تک تمام امت نے یا کم از کم اسکے اُس طبقہ نے جس کا اقتدار کیا جاسکتا جو ان مذاہب اربعہ (حنفی شافعی مالکی حنبلی) کی تقلید کے جواز پر اجماع و اتفاق کیا ہو اور اس تقلید میں بہت سی شکائیں ہیں جو حنفی نہیں ہیں خصوصاً آج کل کے اس زمانہ میں۔

(۲) پھر اگلے صفحہ پر ابن حنم ظاہری کا جواب دیتے ہوئے یہ ثابت فرمانے کے بعد کہ "کم علم والوں کا زیادہ علم داخل سے مسائل میں فتویٰ لینا اور ان کا فتویٰ دینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جہد مبارک ہی سے برابر مستطاف کا عام دستور ہے اور تقلید شخصی (خاص تقلید شخصی) کی توجہ اور اس کا جواز اس طرح بیان فرماتے ہیں۔۔۔
ولا حقیق بین ان یستفتی هذا اذا ثار
یستفتی هذا حیثاً و ذالك حیثاً الخ
ہمارے نزدیک اس میں کوئی فرق نہیں کہ کوئی شخص ہمیشہ تک ہی عالم (مجتہد) سے فتویٰ لیا کر خود ہی تقلید شخصی کرے یا کبھی اتفق کبھی کسی عالم سے اور کبھی کسی عالم سے۔

(۳) ائمہ اہل بیت کی یہ عبارت کہ وبالجملة نالتمذہب للجمہود بن سیر احمد اللہ تعالیٰ جو مع ترجمہ کے اسی خبر کے

صفحہ ۱۵۵ پر ناظرین کرم ملاحظہ فرمائیے

(۳) ”ادھم مثنیٰ مذہب“ کے متعلق آپ نے اپنے جوبہد بیلاست فیوض الحرمین میں ظاہر فرماتے وقت یہ لکھا یا گیا کہ مثنیٰ مذہب میں بڑا مثنیٰ متر ہے..... یہاں تک کہ میں نے اس کا شاہد دیکھا کہ فی زمانہ مثنیٰ مذہب کو تمام دوسرے مذاہب پر فوقیت دے دیتی ہے (مثنیٰ مذہب)۔

(۴) اور اسی فیوض الحرمین میں آپ نے یہ بھی صراحت کے ساتھ فرمادیا کہ ”منا مذہب اللہ علی تعقید کے بارے میں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص وصیت پر ملاحظہ ہو نمبر ۱۵ کا صفحہ ۱۵۵“۔

(۵) اور دوسری جگہ فرمایا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم یہ کہ تم فروغ دینی فتنہ میں اپنی قوم دینی مسلمانوں کی جو مثنیٰ مذہب کی تھے، مخالفت نہ کرو بلکہ آپ فرماتے ہیں کہ سرکار رسالت ہی سے مجھے شرف کے ساتھ مثنیٰ کی تعظیم کا طریقہ بھی بتلایا گیا (ملاحظہ ہو نمبر ۱۵ کا صفحہ ۱۵۵)۔

اور جو ان تمام حقائق کے اظہار کے ساتھ اپنے دستخط کے ساتھ بھی المثنیٰ علیہ لکھتے ہیں، ملاحظہ ہو نمبر ۱۵ کا صفحہ ۱۵۵۔
 یہ حال یہ ہے، لہذا یہ ”کھلانے والے“ روایتوں اور ہر گز میں جن کو کچھ معتدل اور غیر متعصب بھی پایا ان کو بھی حضرت شاہ صاحب کے اس حکم سے بہت دور پایا اس لیے میں نہیں سمجھتا کہ یہ حضرات کس بنیاد پر حضرت شاہ صاحب کو اپنا پیش رو کہتے یا کہہ سکتے ہیں۔ — اہل حق

دینی یاد دہانی و مسلک بلیطہ و لیصلہ لا تقصر لہم بذالک

حضرت شاہ صاحب کے فقہی مسلک کے متعلق یہ سمجھا تو انتظار آگئی ورنہ دراصل آپ کے وصیت نامہ کی اول و آخر دو وصیتوں پر ہم اس سلسلہ کو ختم کرنا چاہتے تھے پہلی وصیت تو گزشتہ مکتبہ آخری وصیت آپ کی یہ کہ در حدیث آمدہ است من اور لکھنؤ میں عیسیٰ بن مریم فلیقرئ مثنیٰ المسلمۃ۔
 اب فقیر آئندہ تمام دارالامام حضرت روح اللہ مادیہ اول کیسے تبلیغ سلام کند من باشم اور اگر من آخر اندھا فتم ہر کیسے از اولاد دیا اتمام ای فقیر زان بوقت فنان آنحضرت مدنیہ حرم تمام کند تبلیغ سلام نکتیہ آخرہ از کتاب محمدیہ باب ششم و اسلام علی من اتبع الہدی (وصیت نامہ صفحہ ۱۵۵)۔
 حدیث میں وارد ہوا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو تم میں سے بیٹے بن مریم کو پاسے تو انکو سیر اسلام پڑھا دے۔ اس فقیر کی بڑی تمنا ہے کہ اگر حضرت روح اللہ مسیح بن مریم کا زمانہ مجھے میسر ہو تو سب پہلا دفعہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سلام ان کو پہنچا دے وہ میں جلد — ادا کردہ فرمادینا چاہتا ہوں۔
 نہ پایا تو پھر میری اولاد اور میرے پیروں میں جو بھی حضرت مسیح کی آمدنی کو پاؤ اسکو میری وصیت ہے کہ حضرت کی سلامی پیغام کو ان تک سب پہلے پہنچائے کہ وہ پوری

اُمّتِ مسلمہ سے روحِ ولی الہی خطاب

(از جناب سید محمد عبدالرشید صاحب فی اسسٹنٹ ماسٹر گورنمنٹ ہائی اسکول پٹنہ)

یہ دیکھ کیوں ہیں تعیش کے میکدے آباد
یہ دیکھ کس فی صحراروپ آج غیروں کا
یہ دیکھ رسمِ درہِ خسروان دیں یہتی
یہ دیکھ سخت ہو کس درجہ بند لا دینی
یہ دیکھ کس نے محمد سے بے وفائی کی
یہ دیکھ خوار سے مسلم ہو خوار نہ کہ نہیں
یہ دیکھ کون ہو صدقِ حرفِ تلیسکم
جو مٹ ہے ہیں میں لگی خواجگاہیں دیکھ
نہ دل میں شوقِ طاعتِ ذوقِ یانی

نہ پوچھ مسجد غرناطہ کیوں ہوئی برباد
نہ پوچھ ذوق میں سلامیوں کو کیا ہو فساد
نہ پوچھ ٹوٹ گئی کیوں خلافتِ بلند
نہ پوچھ ہادی مسلمان ہو گئے کب آزاد
نہ پوچھ قوم مسلمان آج کیوں ناشاد
نہ پوچھ تیز ہو کیوں ہجم کیا المصدا
نہ پوچھ قبر خدا نے کسے کیا برباد
نہ پوچھ شہرِ طلسماتِ جنتِ شہداد
تھے ہوس کی عمارتِ بخت بے بنیاد

کدھر چلا ہے کدھر راہ ہو کہاں منزل
یہ تیرا وقت! مشکل! یہی لاشعرا

تری حقیقت مستی ہو دانہ اسپند
ہمالیہ سے گزر جائے حدِ رفعت میں
کمال جاوہ لا ترکوا کی منزل ہو
زہیں سے اپنی اُبھر کر بلند ہو جانا
حُسنِ بن کے ہزاروں میں پیدا کرنا
مٹی میں کج بھی لگتی ہو چوٹ سیل پر
یہ بات ہوتی ہی کچھتہ یقین سے پیدا

اگر ہو ضبطِ غلیلی تو شعرا سے نہ گزند
وہ قدرہ میں کتبِ تاب ہیں جو عزمِ بلند
سوال کر نہیں سکتا فقیرِ غیرت مند
بس اتنی بات کہ کہتے ہیں فتنِ لوند
اگر ہزید کی بیعت تجھے نہیں ہو پسند
کیا آتے ہیں دُطح وہ اب رفرزند
کہ ناز دیکھ گی دل ہو نیا زکا پابند

تو امری پہ صواب عمل نہیں توف
خدا سے روٹھ کے تقدیر کا گلہ تا چند
عجیب چیز ہو فلاں مرد مومن کا
یہ ہو تو ہل ہو فقر بھلا سے پیوند
گلہ نہ نہ کا ہے جان پاک نہ ہر دہر
بمخہ تو فلسفہ نہی کا تسلیو الدھر

ہو اے صحن چین لاکھ ہونشاط انگیز
نہیں وہ ضبط مسلمان جو توڑے پہنیز
ہوئی جو بارش و جام الٹ دیا میں نے
مرا پیا لکھی ہو نہیں سکال ب ریز
متاع لذت آہ سحر گئی مت کھو
بہت کلمہ رہی قلم خسرو دہر دیز
تجھے پسیر گل و غنچہ ساز کا نہیں
اگر آرزو تو دکھا سو زردی و تیر نہ
اگر پسند نہیں تجھ کو گر کشش ایام
تو کیوں نہ اٹھ کہ ہوید اہو کوئی ریتا نیز
عجیب عقدہ کیا دا حکیم مشرق نے
زمانہ باتو ساز و تو باز مانہ ستیز
کسی سے پوچھ طریق صلاح کا رگر
عیا ریشہ نہیں کارنادر و چنگیز
نہ شہسوار نہ منزل سے آشنا تو
جست میں تیری لیے تازیانہ و مہیز
تمام قوت نیمبر کن ہے چنگیزی
نہ ہو طاقت مر حب جو صحت آمیز

مزاج چاہیے تیرا کہ خافت ہی ہو!

جودل مقام الہی بدن سپاہی ہو!

تجھے قرد نہیں ہو ابھی کسی پہلو
خود اپنے دل پہ ابھی کچھ نہیں ہلو
تیری نگاہ کا دامن ابھی ہے آلود
بھٹک ہی ہو ابھی تکتی نظر ہو
بھری ہیں سرس ہیں ہو اپنی کی
ظہر شبنم سو خالی ہے نہ کیوں یہ کدو
نظام آفت بیضا ابھی درست نہیں
کہ ہر زبان پہ بھی شک فضا نہ من و تو
حدوئے مل کے گلے فوج بکائے ہیں
زبان تیغ سے تلک شک ہے ہو
انہر کہاں سے ہو پیا تری خطابتیا
کہ آہی ہو تری نطق و نفاق کی بو
نماؤں تو پہلو میں قلب مومن کو
کہے تو اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ
عمل بہت ہو مگر کیوں کوئی نتیجہ نہیں
جست ہو بزن بڑشت سے اُسپر رو
انہر کہاں سے ہو اِنَّ الشَّرَّكَاتِیْہ کا
ابھی تو ابھی ہے کیا ہر تو نے وضو

بغیر پیروی حق ابھر نہیں سکتا

بدن میں روح یقین ہو تو مر نہیں سکتا

نظر اٹھا تو یہی ادا سی نعمت و جاہ
گدائے یکدم ہم کیسے قست سی ہیں
نہ خانقاہ وہ میری نہ مدرسہ کہاں
یہ وہ دیدار جس کی نصائیں بتی ہو
بنو مات کے بندہ کہ مقبر ہے نقلا
تجاہد و نفاذ اؤں لکھو و انفسکم
یہ معرفت ہو نہ اسٹیج پر نہ کالج میں
وہ خانقاہ ہو میری کہ جسکی اتوں میں
وہ مدرسہ ہو مرا جس کی ریگا ہوں میں
علم و تعلم ہیں سب "ولی اللہ"

مرا مزاج لڑکپن سے خانقاہی ہے

مرا ضمیر سپاہی و ماغ شاہی ہے

نہ کج کلاہ ہے صفوی نہ ماجیل
غنی ہوں صورت ثنائی فقیر مثل علی
مری نظر میں تم قلزم و زمیں سویر
تمام سادہ و درگاہیں ہو زندگی میری
کہیں بلند تو ہو سدا حمدی پر چم
ادبے یا بت اقل کہے کلومیہ
اٹھے جو مدرسہ و خانقاہ کالشکر
بہت قریب ہو نصرت اگر ہو غم غزا
ہمیشہ تیغ پہ کچھ ٹھہر نہیں ہو جہاد
گیلم و حرقت نہ تن پر نہ وقت پر زبیل
انہیں متاع کو میری غم کشمیر و قلیل
وہ نیک شہت بیاہاں یہ نکات بد زبیل
نہ ہے طریقہ رعبہ الغریز و اسماعیل
کہ قافلہ ہو مرا گوش بر صباے رحیل
کہیں سنائی تو ما ذاتری زبان خلیل
بہم ہو قوت جبریل و صور اسرافیل
کہ فتح بدری نمائندہ قلیلتہ کی دلیل
دلوں میں ہو تو ہی چننے جذبہ تعمیل

یہی ہے مختصر حکمت ولی اللہ

جے تو مدرسہ و خانقاہ اٹھے تو سپاہ

تواریخ جائفرا

Version Number

126209

Date 20-12-9

ہدیہ محقر از محمد حسن بدر سنہ ۱۳۱۴ھ
۱۹۰۳ء

”تحفہ اہلستان ولی اللہ“

گنج جواہر بنیات تن الہدی و اہلستان

اہلستان بریلی کا کلشن عرفان ولی اللہ

اہلستان کا جلیل المراتب شاہ ولی اللہ

بکشف اسرار و بنیات تن الہدی و اہلستان

شاہِ تلمیم علوم ہیں ولی اللہ	حق نے بخشی تھی عجب کبریا طبع سلیم
آپ وہ مرد مجاہد فی سبیل اللہ تھے	جس کی ہدایت سے مزاج کفر رہتا تھا قیم
شکر و فسق و بدعت کا دھوکا نہ ٹکے	سیفِ معلول ولی اللہ سے ہو کر و نیم
آپ کی شمعِ ہدایت کی بدولت ہند میں	پائی سب گم کردہ راہوں صراطِ مستقیم
آپ ہی کے عہد میں سچے نبیوں کا باروغ	آپ سے پہلے ہوا تھا جو یہاں اگر قیم
بہرہ اندوزِ سعادت ہندی تنہا نہ تھا	تھا عرب میں اندھیم میں آپ کا فیض عظیم
خیر و برکت کا سبب ہی ذکرِ اقدس آپ کا	ہاں مگر درکار ہی اس ذکر کو قلبِ معیم
ہم کو اہلستان کا سنون ہونا چاہیے	جس کے ہیں اوراق ذکرِ پاکتِ بلغِ نعیم
عطر آگین ہی ولی اللہ نمبر کس قدر	روح افزا ہو دماغوں کیلئے اسکی نسیم
اہل ایمان میں پختہ طبع شایع ہوا	باغِ عرفانِ الہی میں چلی گویا نسیم

”ولی اللہ نمبر“ بدر اہلستان کا

سالِ تالیفِ طباعت کیوں نہ ہو ذکرِ عظیم

۱۹۰۶ء

مختصر فہرست مکتبہ لفظستان بریلی

اس مکتبہ کی واحد غرض اور اس کا مقصد حیدر لفظستان کا قیام و بقا ہے

جماعت احباب سے اکثر معلوم ہو کہ مسلمانوں میں ذوق صحیح کی کمی اور عام دینی کساد بآزاری کی وجہ سے برائے لفظستان کے فرہاروں کی تعداد کسی وقت بھی اتنی نہیں ہو سکی کہ وہ اپنے تمام معارف خود بروخت کر سکتا۔ دو تین سال کے تلخ تجربہ کے بعد میں تحریر کا بیڑا لگا کر مشورہ سے لفظستان کے خسارہ کو پورا کرنے ہی کے لیے وہ سالہ "لفظستان" کا بیڑا بنایا گیا۔ قیام کیا گیا تھا اور یہ واقعہ ہے کہ لفظستان کو اس سے کافی سہا بلا ملا اور اگر یہ مکتبہ نہ ہوتا تو ہم کسی طرح بھی لفظستان کو زندہ نہیں کر سکتے تھے۔ خاص کر اس وقت تو جب جنگ یورپ کی وجہ سے کاغذ وغیرہ بیحد گراں ہوا لفظستان کی حیات و بقا کا بڑا سہارا مکتبہ ہی کا کاروبار ہے۔

لہذا جو حضرات اپنی کتابی ضرورتوں کے وقت مکتبہ لفظستان کو یاد فرمائے اور اس وقت میں طلب فرمائے ہیں وہ سب درحقیقت ادارہ لفظستان کے معاون ہیں اور ہمارے شکریہ کے مستحق

ہم اپنے تمام ناظرین سے امیدوار ہیں کہ جب بھی ان کو کسی مذہبی، علمی، ادبی، درسی یا غیر درسی کتاب کی ضرورت ہوگی تو ضرور وہ اپنے اس مکتبہ کو یاد فرمائیں گے۔ اس مختصر فہرست میں جو کتابیں ہیں وہ مکتبہ میں موجود ہی رہتی ہیں ان کے علاوہ بھی عام ضرورت کی مفید دینی و علمی کتابوں کا اب بجد ملدہ کافی اسٹاک آپ کے مکتبہ میں ہے۔ (اور جو کتابیں موجود نہیں رہیں وہ بھی فوراً ملنے کے پرچہ ہمارے بھیجی جاتی ہیں کاغذ و طباعت وغیرہ کی مدد کی توقعیوں کی اور مالی کا تا بعد امکان لحاظ رکھنا ہمارا فرض ہے۔

ضروری قواعد مکتبہ لفظستان بریلی

- (۱) اگر آپ اس میں کوئی کتاب بھی بھیج جائے یا مطلوبہ کتاب کے بجائے غلطی سے کوئی دوسری کتاب ملی جائے تو چند روز کے اندر اطلاع آنے پر اس کی تلافی کر دی جائیگی۔
- (۲) محصول ڈاک اور صرفہ پیکنگ ہر حال میں بذمہ فرہار ہوگا۔
- (۳) فراموشی کے ساتھ اپنا پورا پورا صاف اور خوش خط لکھئے اور اگر کتابیں دیکھ کر سے منگوائی ہوں تو اس کی کاپی سب سے پہلے نام بھی ساتھ لکھ کر بھیجئے۔ جس سے اس کی کاپی بھول کر لے لیں آپ کو ہولت ہو۔
- (۴) جس قدر زیادہ کتابیں آپ منگوائیں گے اسی قدر محصول وغیرہ کی آپ کو تخفیف ہوگی۔

- (۱) پانچ روپیہ یا اس سے زیادہ کی فرمائش کے ساتھ کم از کم ایک سو دو پیسے بھیجنا چاہئے۔
- (۲) جن جگہ کتابیں اس فہرست میں شمار ہیں ان کی جلدیں دہلی وغیرہ کی تیار شدہ ہیں ان کے علاوہ اگر کوئی اور کتاب جلد منگوائی جائے گی تو بریلی میں ہی تیار کر کے بھیجی جائے گی لیکن یہاں کی جلدیں دہلی یا کلکتہ جیسی خوش نام نہیں ہوتیں البتہ معقولہ اور انداز ان سے زیادہ ہوتی ہیں۔
- (۳) اگر فرمائش کی کوئی کتاب بہ وقت موجود نہ ہوگی تو خفیہ الحاح سے منگوا کر آپ کی فرمائش پوری کرنے کی جاہلی بعدت مجبوری ہم مجبور ہوں گے۔

خطہ کتابت اور ترسیل درکار ہے
ناظم مکتبہ لفظستان بریلی

تفسیر بیان قرآن مکمل جدید بارہ جلد

(حضرت حکیم الامت مولانا خاوری مدظلہ)

حضرت حکیم الامت دامت برکاتہم کی تفسیر قرآنی اور ملاح و ترجمہ کو بعد
تفسیر دوبارہ شائع ہوئی ہے، اپنی شہرت اور بے نظیر عقیدت کی وجہ
سے اس تفسیر کی محتاج نہیں ہے حضرت حکیم الامت کا نام نامی ہے
خود کالی مضامین کی اس ایڈیشن میں حضرت مدظلہ کی بہترین تفسیر اور بیان اللہ
کے کتاب میں اسلوب کو کام لیا گیا جو عوام کے لیے خوشی و غم کی
تفسیر ہے حاشیہ پر جو حادی کی کی بہترین تفسیر کی دوسری کتاب جو ملاح
کی جو حادی کی ہے جو حادی کی ہے جو حادی کی ہے جو حادی کی ہے جو حادی کی ہے
اس کے حاشیہ پر بھی اس کی قیمت ہے۔ دیکھیں اس کی قیمت کی قیمت
اور حاشیہ پر بیان کی حاشیہ پر ہے (دیکھیں) مدہ پر اس کی قیمت

تفسیر حقانی اردو جو جدید ایڈیشن

ایک نئی و قدیم تفسیر جو اس سال سے خوبیت حاصل کر چکی ہے
جدید ایڈیشن میں ہر جلد کے ساتھ حاشیہ تفسیر کی بہترین تفسیر
مرتب کر کے بھی لکھی گئی ہے جو اس کی وجہ سے مطالب و مضامین
تفصیل کے لحاظ سے اب بڑی سہولت ہو گئی ہے۔ یہ تفسیر جو
سے کہ اس کی حالت میں نہیں ملتی تھی لیکن غور سے مطالعہ سے یہ
ایڈیشن کی قیمت صرف بارہ روپیہ لکھی گئی ہے۔

البيان في علوم القرآن

مولف تفسیر حقانی کی محرکہ الاکرہن جلد پہلے ہوا اور قرآن سے متعلق

تمام اہم مباحث پر تحقیق و بحث
کی ہے کا ذکر کتابت و طباعت
بہت اعلیٰ ساڑھے چھ سو
قیمت للور راجی للور
اس کتاب کا انگریزی ترجمہ بھی
ایک ہی قیمت دس روپیہ ہے

تصوفاً اور قرآن

تصوف کے متعلق عربی و فارسی
سے افراط و تفریط جلدی
ہے جو تصوفین کا ایک گروہ
گروہ سمجھا ہے کہ تصوف
شریعت سے باطل الگ
کوئی چیز ہے اور کوئی بھی
جامعت خاص اور عام
کی ہے جو نفس تصوف
ہی کی غفلت ہے اور
اس کے نزدیک تصوف

پانچ ترجموں والا قرآن مجید مع تفسیر حسن التفاسیر کمال

یہ قرآن مجید تفسیر سے بے نام نہ ہے زیر قلم پانچ ترجموں
پہلا شیخ سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ کا۔ دوسرا شاہ ولی اللہ
علیہ الرحمۃ کا تیسرا شاہ رفیع الدین صاحب کا۔ چوتھا شاہ عبدالحق
صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا۔ پانچواں جلیل حضرت مولانا شاہ محمد شرف علی
صاحب مدظلہ کا۔ حاشیہ پر حسن التفاسیر لکھی ہوئی ہے جو اردو
زبان میں بہترین تفسیر ہے اور جو بھی تنہا میں روپیہ میں ملتی
تھی۔ یہ قرآن مجید جو مثنوی جامعیت کے لحاظ سے اس وقت
سے بہتر قرآن پاک ہے اب قریب انتم ہے۔ ہمارا
مخلصانہ مشورہ ہے کہ اگر آپ کو یہ خریدنا ہو تو اس وقت کی قیمت
مجدد صرف کیا وہ روپیہ میں جلد نہایت اعلیٰ قسم کی نگشت
والی سنہری ہے۔

قرآن شریف ترجمہ حضرت شیخ الہند

یہ قرآن شریف جس کو
مدنیہ پریس نے شائع کیا
ہے جس کا ترجمہ حضرت شیخ الہند
رحمۃ اللہ علیہ کا کیا ہوا ہے
اور اس کے تفسیری فوائد و مباحث
ملاحظہ و دراز حضرت مولانا شاہ
صاحب عثمانی و نویسنده
لکھے ہیں اتنی خوبیت
اور شہرت حاصل کر چکا ہے
کہ اب کسی اور تفسیر کا
عانت نہیں۔ اس کے
نیز ایڈیشن اس وقت
ہم

دو قرآن پاک قسم اعلیٰ قیمت
مجدد سنہری دس روپیہ

عاجتاً نو روپے صرف
(۷) قسم دوم انداز ایڈیشن مجددی قیمت چھ روپیہ
عاجتاً ساڑھے پانچ روپیہ (۸) قسم
(۹) حاشیہ پر تفسیر مجددی اعلیٰ قیمت ساڑھے پانچ روپیہ
عاجتاً پانچ روپیہ (۱۰) قسم

ملک کا پتہ ہے۔ مکتبہ افستان بریلی۔ یو۔ پی۔

فتح جہاد اسلامی!

اے آپ جانتے ہیں کہ جہاد نبوی اور خلافت راشدہ کے عزائم و فتوحات کا مطالعہ کریں اور انبار و قربانی کا سچا ایمانی جوہر آپ میں پیدا ہوگا۔
وکتب ذیل کا مطالعہ فرمائیے اور اس تاریخ وادی کے جہاد تمام ہیں جو زمانہ حالی کی اور دنیا میں تیار کرنا ہے مجھے ہیں۔

فتوح العرب	فتوح الشام	فتوح مصر	فتوح انجم
اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جہاد کے تمام حالات اور اس کے نتیجے میں فتح ہونے والے علاقوں کا تفصیلی بیان ہے۔	اس میں خلافت راشدہ کے جہاد کے تمام حالات اور اس کے نتیجے میں فتح ہونے والے علاقوں کا تفصیلی بیان ہے۔	اس میں خلافت راشدہ کے جہاد کے تمام حالات اور اس کے نتیجے میں فتح ہونے والے علاقوں کا تفصیلی بیان ہے۔	اس میں خلافت راشدہ کے جہاد کے تمام حالات اور اس کے نتیجے میں فتح ہونے والے علاقوں کا تفصیلی بیان ہے۔

اشاعت میں مل

آئین حضرت مولانا صاحب رحمہ اللہ
حبيب الرحمن صاحب رحمہ اللہ
محمد ابراہیم صاحب رحمہ اللہ
محمد شمس الدین صاحب رحمہ اللہ
اس میں تمام جہاد کے حالات اور اس کے نتیجے میں فتح ہونے والے علاقوں کا تفصیلی بیان ہے۔

الجہاد فی الاسلام

(تالیف مولانا ابوالاعلیٰ مودودی)

اسلام کے جن مسائل کے خلاف جہاد لازم ہے اور اس کے جہاد کے تمام حالات اور اس کے نتیجے میں فتح ہونے والے علاقوں کا تفصیلی بیان ہے۔

سیرۃ پیدائش و شہادت

آئین حضرت مولانا صاحب رحمہ اللہ
محمد ابراہیم صاحب رحمہ اللہ
محمد شمس الدین صاحب رحمہ اللہ
اس میں تمام جہاد کے حالات اور اس کے نتیجے میں فتح ہونے والے علاقوں کا تفصیلی بیان ہے۔

حکایات صحابہ

اس میں صحابہ کرام کے جہاد کے تمام حالات اور اس کے نتیجے میں فتح ہونے والے علاقوں کا تفصیلی بیان ہے۔

چند قابل دیدنی اور صلاحی کتب ہیں

حیات امین مکمل و دل | حضرت امین علیہ السلام کی مکمل تصنیف ہے

ان تمام اسلامی تعلیمات کو جن پر عمل کر کے مسلمان دینی و دنیوی قیامت میں کامیاب ہو سکتے ہیں ان میں ابوبکر کے تحت نہایت کثرت و کثرت سے لکھا گیا ہے کہ ان کو نہ صرف ہندوؤں بلکہ اہل کفر و کفر کے لئے بھی یہ کتاب ایک نیا اور نیا ہے۔

دین و امین | ایک ایسا تصنیف ہے جس پر عمل کرنے والے کو دنیا و آخرت میں کامیابی حاصل ہوگی۔

اس میں فاضل مصنف نے اسلامی فرائض اور اسلامی شریعت کی ہر چیز اور رحمت کو دنیا کے تمام دوسری دینوں اور نظام انسانی سے منقسم کے مقابلے میں نہایت روشن و دل کو دہان سے غایت کی حد تک قیمت بخلا ہے۔

جنت کی لکھی | اور لکھا ہے کہ یہ تصنیف ہے جو اس کتاب میں (۱۳۵۵) میں لکھی گئی ہے جو اس کے مضامین سے لکھی گئی ہیں۔

جن میں خاص خاص اعمال کا جو بہت کی بشارت دی گئی ہے جو کہ تو فیہی احادیث کا مکمل مجموعہ ہے۔ قیمت ایک روپیہ آٹھ آنے

(۱۳۵۵) روایتی قیمت ایک روپیہ چار آنے (۱۳۵۵)

دورخ کا شکر | یہ بھی مولانا محمد علی کی نہایت مفید و دل کو دل کو

کے لکھی ہیں جن میں جو عمل کر لیں ان کو جو بہت کثرت و کثرت سے دیا گیا ہے

باجا عنایت لکھی گئی ہے کہ یہ کتاب اس کے لئے لکھی گئی ہے۔

مشارع جنتیہ و اتباع شریعت | اس کتاب میں لکھا گیا ہے

پر ہے کہ جو لکھی گئی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار اجتناب سے

کے لکھی ہیں ابوبکر کے لکھی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

کے لکھی ہیں ابوبکر کے لکھی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

امثال لا قول | نہایت مختصر و مفید کتاب ہے جس میں لکھی گئی ہے

حضرت امین علیہ السلام کے لکھی گئی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

اور مولانا محمد علیہ السلام کے لکھی گئی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

دین و دامن | ایک ایسا تصنیف ہے جس پر عمل کرنے والے کو دنیا و آخرت میں کامیابی حاصل ہوگی۔

غیرت میں یہ کتاب بالکل بے نظیر ہے جو صرف اسلام کی حاکمیت کو

عمل اور فلسفہ جدید کی روشنی میں دیکھنا چاہیں یا جو صاحب فکر یا زبان

سے حمایت اسلام کا مدعو اپنے اندر رکھتے ہوں ان کے لئے اس کتاب

کے مطالعہ کا کام خاص طور پر ضرورہ ہوگا۔ قیمت ایک روپیہ چار آنے

دین و دامن | ایک ایسا تصنیف ہے جس پر عمل کرنے والے کو دنیا و آخرت میں کامیابی حاصل ہوگی۔

اس میں فاضل مصنف نے اسلامی فرائض اور اسلامی شریعت کی ہر چیز اور رحمت کو دنیا کے تمام دوسری دینوں اور نظام انسانی سے منقسم کے مقابلے میں نہایت روشن و دل کو دہان سے غایت کی حد تک قیمت بخلا ہے۔

اخلاق محمدی | اس میں فاضل مصنف نے اسلامی فرائض اور اسلامی شریعت کی ہر چیز اور رحمت کو دنیا کے تمام دوسری دینوں اور نظام انسانی سے منقسم کے مقابلے میں نہایت روشن و دل کو دہان سے غایت کی حد تک قیمت بخلا ہے۔

کے لکھی ہیں ابوبکر کے لکھی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

کے لکھی ہیں ابوبکر کے لکھی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

کے لکھی ہیں ابوبکر کے لکھی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

کے لکھی ہیں ابوبکر کے لکھی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

کے لکھی ہیں ابوبکر کے لکھی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

کے لکھی ہیں ابوبکر کے لکھی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

کے لکھی ہیں ابوبکر کے لکھی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

کے لکھی ہیں ابوبکر کے لکھی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

کے لکھی ہیں ابوبکر کے لکھی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

کے لکھی ہیں ابوبکر کے لکھی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

کے لکھی ہیں ابوبکر کے لکھی ہیں ان حضرات میں تبارع شریعت کا بار بار

ان کتابوں کا تعارف ناظرین سے بار بار کیا جا چکا ہے

[illegible]

حضرت تھانوی مدظلہ کے سوا غلام دیگر حضرات اکابر کی بھی وہ کتابیں جو وہم و گمان میں کی وہ سے یہاں درج نہیں کی جا سکیں طلب فرمائیں گے۔

الحمد لله رب العالمين

رد بہرگ و بدعت کی کتابیں

تقویت الایمان کامل از حضرت مولانا امجد علی شہید قیامت

اصلاح حق اصحیح ایسا کہ پہلے چاہا تھا اثر رعایتی

۱۰۰ جہات مردودہ منقطعہ فقیر و کسین و دوسم
۱۰۰ جہات ولایت کی تردید میں حضرت شاہ
امجد شہید رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث الظہیر فاذا کان منہ جو وعدہ و از سے
تھا تا یاب نمی ہل زبان فاسق و کذاب و ترجمہ کے ساتھ خانی کی کئی پر
قیمت بارہ آئے ۱۲۰ روایتی دس آئے ۱۰۰

مسائل ربیعین گشتی فارسی از عیادت اور یوم مہوم کی تصدیق
و تفسیح میں حضرت شاہ محمد امجد شہید

کا ایک قابل و درمادہ ہیں ہم مباحث ہیں ہر مسئلہ کا جہات
قوت و حدیث و ذکر تب و جہت و فقہ سے دیگیا ہے قیمت ۳۰ روایتی

رقاہہ سہلین ترجمہ اردو مسائل از ربیعین قیمت ۵۰

تنشیط الاذان رعایتی قیمت ساڑھے چھ روایتی

۱۰۰ اذان علیہ کے اندرون سے شروع ہو چکے
یوں میں حضرت مولانا امجد علی اور صاحب ہر کا

ذیل انہر و جہات بہت کیا ہے قیمت ۱۰۰ روایتی

تصدیق از حضرت مولانا امجد علی شہید قیامت ۱۰۰ روایتی

۱۰۰ بریل بیان اور علامہ دین خرمین و علامہ صوفیام کی تائیدات قیمت ۱۰۰

اشہار النکاح مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کے
۱۰۰ روایتی حضرت مولانا حسین احمد صاحب

محمد امجد شہد کا بہترین اور لا جواب رسالہ جو قیمت ۵۰ روایتی

مائے مسائل از شہر مکن تیمور سے لکھنے زمانہ کے کلام ہیں

۱۰۰ جہات کو حضرت شاہ امجد صاحب صلی اللہ علیہ کی خدمت میں توفیق

۱۰۰ جہات کے اور امر کیا کہ ان کا تفسیل جو ایک کتاب مختصر و مفید تھا
چنانچہ ان ہی کے جواب ہیں شاہ صاحب دوسرے نے بہت سے اذکار
میں بھی کئی کئی ہیں اذکار میں مسائل ۱۰۰ جہات میں دوسرے دوسرے
بہایت سہل و آسان ہیں مباحث ہیں صاحب کی خدمت میں

ہدایہ السائل ایسا کہ مسائل کا رد و رد و جہات میں سب روایتی

۱۰۰ جہات کی تفسیح و تشریح لکھی گئی ہے

برایان کا طعنه بجلاد و س، فاذا، مردود، نتیجہ دوسم و فقہ

۱۰۰ جہات مردودہ کی تہ پر میں حضرت مولانا امجد

عالم شہید انہری رحمۃ اللہ علیہ کی مشہور و مہبوط کتاب جو میں اہل

بدعت کے تمام مشہدات کے تفصیلی جوابات بھی دیئے گئے ہیں قیمت

۱۰۰ ایک روپیہ آٹھ آنے (۱۰۰ روایتی) لکھی ہوئی ہے

طریقہ مولانا یہ وہاں پر لکھی ہوئی ہے بجا الیہ قیمت ۱۰۰

الکھائیں از مولانا امجد علی شہید قیامت ۱۰۰ روایتی

قراوی میلا و شریعت از مولانا صاحب قیمت ۱۰۰ روایتی

۱۰۰ ہندوستان کے مدلل و مؤثر قراوی

حفظ الایمان مولانا امجد علی شہید قیامت ۱۰۰ روایتی

۱۰۰ مولانا امجد علی شہید قیامت ۱۰۰ روایتی

تحریری مناظرہ از مولانا امجد علی شہید قیامت ۱۰۰ روایتی

۱۰۰ مولانا امجد علی شہید قیامت ۱۰۰ روایتی

۱۰۰ مولانا امجد علی شہید قیامت ۱۰۰ روایتی

۱۰۰ مولانا امجد علی شہید قیامت ۱۰۰ روایتی

مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب کے مناظرانہ رسائل

اسکات المستدی ان شہدہا کی مناظرانہ قابلیت کا خاکہ

۱۰۰ اس میں مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب کے مناظرانہ سماعت کیے گئے ہیں

انصاف البری ۱۰۰ جہات کی تفسیح قیمت ۱۰۰ روایتی

توجہ الہدیان فی حفظ الایمان ۱۰۰ جہات کی تفسیح قیمت ۱۰۰ روایتی

۱۰۰ کتاب میں جس میں خود مولانا صاحب بریلوی کو ان خدمت میں لکھی گئی

۱۰۰ مولانا امجد علی شہید قیامت ۱۰۰ روایتی

۱۰۰ مولانا امجد علی شہید قیامت ۱۰۰ روایتی

تزکیۃ الخواطر مولانا صاحب بریلوی کے مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن

۱۰۰ اور ان کی اپنی کتاب تہذیب ایمان پہلا جواب تنقید کرنے کی

۱۰۰ مولانا صاحب بریلوی کے مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن

الطامۃ الکبریٰ ۱۰۰ جہات کی تفسیح قیمت ۱۰۰ روایتی

۱۰۰ مولانا صاحب بریلوی کے مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن

اصدی استغفر و استغین مولانا صاحب بریلوی کے مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن

۱۰۰ مولانا صاحب بریلوی کے مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن

